宗教与文化

中国苏菲

01期 2013 总第十九期

宣传正统思想 坚定正道信仰

欢迎免费索刊 欢迎积极投稿

中国苏菲019期转曲.indd 1 2013/1/23 15:13:52

中国清真文化纵览

——清真寺楹联

中国清真文化，是人类不同文明相互融合、不同文化相互和谐的文明成果与杰出典范。它融汇中国传统文化与伊斯兰文化之精华，集华夏文明与伊斯兰文明之大成，堪称人类文明史上最具华光异彩的一章。中国清真文化同时也是回汉交融与共、多元文明汇聚促发展的直接体现与历史见证。被视为弥足珍视的文化精品之一——清真寺楹联，是蕴藏着深厚的和谐文化底蕴的杰出代表，它不仅凝结着回族与汉族世代先民们共同的智慧与聪明才智，也凝聚着天方文明与华夏文明相互融合、相互促进的深刻内含。展现、挖掘和保护中国伊斯兰非物质遗产，是当代穆斯林责任感和使命感的直接体现，这对于世界性的多元文化发展与相互融合具有现实的指导意义。多元文明只有在相互尊重、相互理解、相互宽容、相互融合的基础上，才会唤发其原本所具有的持久生命力，从而使之平安、和谐、幸福的成长，开花结果。

清廉处世谨守圣行贬恶褒善；
真诚待人恭尊主命涤私施义。

观树木之偃仰而知有风，睹绿翠之萌动而知有春；
视己身之灵明而知有命，参天地之造化而知有主。

以古兰为律条——谨遵；
以圣训为引导——紧跟。

非空非色全凭明命寻元真；
无影无形赖有尊名通一线。

清命显然映彻千秋月；
真性超矣包罗万里天。

中国苏菲_总第十九期 2013.01

• 苏菲之门 •

怎样鉴别谁是正统派？

4

• 苏菲经典 •

《真道隐秘》（连载）

24

• 苏菲研究 •

伊斯兰论理学

——解读《光辉的射线》

44

中国苏菲019期转盘.indd 3 2013/1/23 15:13:58

怎样鉴别谁是正统派？

一、什么是正统派穆斯林的信仰？

正统派·圣行派·大众派是传承下来的信仰，是由圣人、四大索哈伯一直传承下来的信仰（伊玛尼），即：继承、传承的伊玛尼。

（一）关于信仰要素：

传承的信仰（伊玛尼）有三个要素：

（1）心中诚信：就是心里边完全诚信；

（2）口舌承认（招认）：就是口头上要招认，要承认；

（3）身体力行。

不属于传承的伊玛尼在第三个要素上与正统派的判断有出入，即对第三个要素加以否定。他们认为只要心中诚信、舌肉招认即可，身体力行与否无所谓，或不提身体力行，或是减少身体力行这方面的份量。

在正统派的苏菲和正统派（艾哈里·逊乃提·外哩·哲玛尔提）的传承里，强调的是三个要素，而不是两个。

心中诚信是第一个条件，即：心中诚信真主的实在、实存、实有，独一无二、无始无终、永生不灭、全能万事。这个观点就是指在真主赐予的一切恩典以及在万物中，真主都是全能的主。

正统的观点认为野必劣斯是万能的，而真主是全能的。全知、本听、本观、为所欲为、意所欲为、叫有就有、造化万物、创造生死、造化万有、无中生有等等的德行，归结在全能的真主上。所有的一切是由实在、实存、实有的真主造化以后，才是新生的存在。这是在认识里面的一个根本的观点。

（二）关于长存永恒、不朽的认识（即：真主的尊名、德性的数一品的认识）

在数一品的认识里，真主长存永恒，真主是不朽的（所有被造物都不是长存的，都不是永恒的，都会朽坏）；使人类费，也使人类戏；设立（造化）了万物以后，必定也是毁灭万物的（万物有寿命）；赐予恩典之后可以收回；可以在各种行亏上加以还报；真主多恕饶而且征服一切，真主是优胜的主。

全信真主的所有数一品的尊名、德性就是正统派强调的第二点。对于真主的独一（真一）品和数一品这些尊名德性都要完全相信，没有任何的怀疑。同时，对真主的调养品的尊名也必须承认。即：真主在造化里面面也确实存在。

独一品，也叫真一品，即：真主独有的、任何一个被造不能具有的（如：独一无二、全能万事等等德性是真主独有的）。

数一品是在数字上的增加和减少上，在被造的人类里的代理上显现。

调养品，是真主散发他的恩典的尊名、德性，这些调养品在人类上有一些显现，可以出现一些类似的行为。如：调养，真主可以调养人类，人类可以饲养动物。这些虽然是相近似的，但不是一样的。在所有显现中强调了真一品的尊名德性，数一品的尊名德性和调养品的尊名德性。所有的尊名、德性都是真主本然里的显现。一旦有显现，就是显迹，所有显迹就是真主实在实存实有的明证。

中国苏菲018期特色.indd 4 2011/1/25 15:13:54

承认了以上所述，就做到了全信、诚信，即：肯定了一切德性，属于艾哈里·逊乃提·外哩·哲玛尔提的信仰的根基。

（三）全信真主的否定性，一切德性绝不是偶性

万物都有相对的，真主绝无相对、无如何、无晨夕（无时间限制，是永恒的），这些是物质不具有，而真主独具有的。有些在真主上不存在，比如：相对、相似（即：没有跟真主相似的），没有比拟、如何、相对、偶性，这些物质的被造德性是属于否定的，在真主上是不存在的。

真主不是由物质或由原子等构成，在德性中不具有被造的组成和规律。因为真主无形象、无限制、无方位、无分割、无部分、无尽限，也不能用数学和数量来计量。这些特征在中国本土的传统伊斯兰里用很简单的话进行了高度概括："大而无外，细而无内，无所不在而不入其中，无究竟、无如何、无方位。"

（四）在正统派穆斯林伊玛尼的组成里要承认：真主超绝万物、伟大无比，不以任何种类、属性、形成规律来限制。所谓的一些限制都是出在一些被造的万物的规律里面所形成的。

真主无所不在但又不入其中，不属于任何位置，也无晨夕（没有时光的限制，没有其他相对的或者是其他一些规律性的东西来限制）；真主不生也不被生，无相对无伴侣，更没有能与他匹对的，无一物与他相似，没有比拟；真主是自立的，也无依附，与被造的万物是不相一致的。任何的缺陷（万物都有一定的缺陷）都与真主无干。

这样就是全信了真主的本然，真主的尊名和一切德性是永恒的而且是永存的，真主是无始无终的（所有的万物、被造都有一个开始，且必有一个终了）。一切生物在被造之前是不存在的，真主造化的最后一物，也是最奥妙的就是人类。新生的和可能的，是在真主的造化之下所发生的。

对任何迹象都不能以真主来肯定和结论，对个人的肯定是可以的，但是以真主来做肯定或做结论在正统派里是不允许的。一切事物都在真主的全知之中，人不可能全知，所有的事情都显现真主的全能，而人是无能的，万事都出现在真主前定的意志里面。

关于前定，在正统派里面定为两个部分，一个是尊威（哲俩里）的前定，这种前定没有选择；另外一种是全知（哲玛里）的前定，在这里选择是存在的，但是选择的结果仍然是在真主预知和前定之中显现。

（五）传承正统派的穆斯林在心中永远地肯定和无限的否定是证明：没有任何一物可以相似于真主，真主没有任何的比拟（即：没有相似的、相比的东西）。这是一个明显的信念。

全信汇总在八个永恒的德性的承认中，即：

（1）真主是全知的，没有一个可以全知；

（2）真主是全能的，没有一个可以全能；

（3）真主是永活的，没有一个生命可以永活；

（4）真主是本听的，万物以及被造的人类不可能是本听的；

（5）真主是本观的，万物不能有本观的；

（6）真主有自己的意志，万物等被造的意志不可能代表真主的意志；

（7）真主是有语言的，《古兰经》以及历史上降下的经典都是真主语言的一个显现；

（8）真主是创造的（创造分为初造和再造），真主是叫有就有的主。

在内里提醒：在正统派穆斯林的信仰里，真主是监察的主、洞察的主，正统派的穆斯林应以真主的八个永恒的德性自省其身，要承认和招认真主无数的能为和一切德性 造化、慈悯、真主的再造赋予规律性（创制的规律），叫活就活、叫死就死（即：真主赋予生死）。这些

都是来自真主的本然（原来就有的，真主固有的所造化出来的，显现出来的一些万物的规律和真主的意志）在创造、造化是真主显现能为的源头。

全信真主“真一”的一切德性中，具体的要求是 否定一切非主、一切被造绝对不是主宰，并肯定万物都是真主所创造的，是显现真主实存、实在、实有的一个证据。如：真主是至高无上的主，万物里面没有一个是至高无上的；真主是清净无染的主，在万物里面没有清净无染的；真主是圣洁无暇的，万物都有一定的缺陷、瑕疵；真主是独一无二的，万物被造都有相对，即：偶性。全信真主“本来就有”的肯定性的一切尊名，是正统派以此把真主的尊名——本听、本观、全知、洞察等全信为一个组成部分，没有任何怀疑。

（六）真主“调养品”的尊名在正统派穆斯林里，是把人类作为真主的代理者，把人类所显现的、能够做到的能为作为真主的能为的显现（即：真主调养品尊名德性的显现），不能通用于伟大的真主。如有人说：我挣钱，我养活你。其根本是赐衣禄的真主，所有的衣禄都是来自于真主，人只是一个赛拜布（因由）；是真主使人活、使人死。代理者中有一些可以做到叫一些人活、叫一些人死。如：法热那问穆萨圣人：“你的主是什么主？”穆萨圣人答：“我的主是叫人活、叫人死的主。”他说：“我也是可以叫人活，叫人死的。”他就把一部分奴隶杀了，一部分放赦了。像这种行为是伟大真主的能为在代理者中的一种显现，只是一个权力的显现，而不是权柄的显现，这些都是属于暂定性的。当法热那还是国王的时候他可以做到这些，当真主把他的权力取消后，他就没有任何这方面的权力和能力，他在被造中只是一个代治者，显现的是真主的能为和真主实存、实在、实有的证据。

提醒：必须在教法学家的论证和允许后才能对一些事情作定论，而不是自以为是随便定论。

（七）承认和诚信真主伟大

要承认和诚信真主的伟大，就要肯定全信真主的一切尊名德性都是无始无终的。在原来就有的认识里面，真主是永恒的、古有的，不是新生的、被造化的，而是本来就具有的，在造化万物和人类以前真主就是造化之主，真主的意志早就存在。真主在造化万物人类前的能为已经显现，这是真主本然的一个证实，是真主实存实在实有的证据。因为有真主的意志，造化万物中最后的、最奥妙的是代理的人类。真主原本就是造化万物的主，原本就是“普慈”“独慧”之主，原来就是“本知”之主，就是全能之主。全知是以真主的大能，不是以我们的眼睛、鼻子、耳朵等五官，也不是以任何工具来知道。而人显现任何一种事情，必须要使用工具，而且要以五官——眼睛、耳朵等，以及思维、思考、推理、判断这些东西来显现，所以跟造化的真主那是两回事。

真主不用眼可以观看，不以耳朵可以听，不以口可以说，不凭心情可以显现意志，在所有被造里边，所有意志事实上都是在真主前定的这些本性中间的显现，是显现真主意所欲为、为所欲为、叫有就有的真主对人类造化的一种奥妙和奇迹，也就证明了真主的实存实在实有。

真主能为尊名的德性的显现不需要任何的工具，也不需要任何助手，也不需要相助的任何人，在真主原有、固有的、无始的德性中就显现出真主所有的能为，显现出真主的造化，显现出相对的被造物的有限、相对、偶性和有需求，没有一个被造物不依存，不需求。所以万物的存在都有一个曲线，人类的显现是显现出真主的能为，但他有求于他物，有求于工具，而真主是原有的，是无始的，是完美的，是自存的，是本然的显现。真主的能为是在本然里

中国苏菲018期特集.indd 6 2011/1/25 15:15:30

面显现出来，是在权柄之中显现出来，所以正统派在认识上首先是心中诚信，然后舌肉招认，之后自然显现出身体的力行，身体力行是全信真主之人的一个表现。所以正统派的穆斯林的伊玛尼——信仰里面强调了表里如一，口心如一，言行如一，言行一致，就是意念言行必须一致，在正统派就起到了一个当然的诚信。因为真主说，为什么你们光说不做？如果只是心中诚信，舌肉招认，没有身体力行，就落在了真主说：‘你们为什么光说不做’的这伙人的范围。所以体现在正统信仰上，强调：心中诚信，舌肉招认和身体力行三个要素，是符合于《古兰经》的明文的。

二、什么是正统派穆斯林信仰要素？

（一）关于信仰确立的要素问题

正统派的信仰必须在全信真主的前提下，确信真主的实存、实在、实有，并遵循在正统派正信的观点和判断上，才能确立信仰的要素。其要素是：

诚信伊斯兰的经典中伊斯拉飞来大天仙三次吹号角（仙萧）是真实的。

三次仙箫：吹第一次是取命，吹第二次万物昏倒死亡，吹第三次是死后复生的开始。这是根据《古兰经》：

（27：28）你带我的这封信去，你把它投给他们，然后你离开他们（隐藏在附近），你看他们如何答复。

（39：68）苏勒（号角）吹响，此时在天在地的都昏死了，除非真主意欲的，然后再次吹响它，突然他们就站起来他们观看。

（2）在复生日灵魂要回归于身体，肉体复生是真实的。

在非正统派里提出了一个难题：如果这个人被老虎吃了，他的身体变成了老虎身体组成的一部分，复生时如何复生？或者这个人被火烧光了，他的复生怎么复生？要是另外一个肉体，那就不是复生。

这个难题在正统派的解释是：在复生里面是身体的最根本、最原始部分的复生。如：吃了食物以后人产生了肥胖，存在身上的脂肪、运动以后产生的强壮的肌肉等等这些都不在本体原始的部分里。所以这个不属于轮回，是属于本体的复生，即：肉体和灵魂的重新结合。

（3）复生日以天秤来称功过是真实的。

正统派必须诚信这点，因为真主是全能的，真主用什么来计量功过，那都是全能的。所以用天秤来称功过完全是可能的。

（4）复生之日还报、抵偿功修干办、善功善行，承担别人的罪恶，各种亏枉都要得到偿还。

正统派穆斯林的认识是：“一个人要承担别人的罪错”这是真实的。非正统的认识认为：“一人不承担一人的罪过，自己只承担自己的罪过”。这段《古兰经》只针对没有信仰的人，因为这种人是自己做事自己当。

在穆斯林上，如果父母不管儿女，儿女干了罪下了火狱，那么父母就有牵连的责任，见到一个穆斯林作恶干罪而不加以阻止、劝化，就要负牵连、连带的责任。在穆斯林上，一人的罪过和其他人有牵连的关系和连带的责任。在正统派的认识里认为穆斯林要负责任，即：一个人除了要承担自己的罪过外，还要承担连带的这些人罪错的责任。连带责任中，对误导人的判断，在圣训里的判断是：“误导人的人，把人引向迷误的、引向异端的、引向错误等要承担自己误导别人的罪过，还要承担被误导人的那些罪恶的罪过。”即：要负双重的罪过。从《古兰》、《圣训》里明显可以看出一个人有牵连、连带的责任。

（5）在后世的那一天要过仙桥

凡是能够平安的过了七孔仙桥的人，就真正地进入了真主恩典的天堂。在七孔仙桥上失足跌入火狱是真实的，对此加以怀疑就不是正

中国苏菲013期转角.indd 7 2013/1/25 15:13:30

统派。

（6）仙池“考赛勒”是真实的

这是根据《古兰经》的明文：“的确我已经把考赛勒的仙池赐给了你。”（108：1），所以正统派不怀疑“考赛勒”仙池，必须全信。

（7）在天堂中见真主是真实的

真主无形无相，怎么能见真主呢？正统派的经典解释是：就好像用眼睛看见了天上的圆月，然后你闭上眼睛后，心中显现出了圆月的印象的那样，显现真主的大能，亲见无形象的真主的证据。相见一些有形象的东西在人上是可能的，而亲自见到无似像、无形状、无方位、大而无外、细而无内，无对面、无距离、无如何，也没有任何的相对的真主的可能性，那是在真主的全能和特恩里面所显现的一种恩典，即：以心眼见主。

对于在今生里面所提到的见真主或者梦见真主，在正统的教门中认为在理性判断上是可能的，因为真主是为所欲为、意所欲为的主。穆圣登霄时曾发生过，穆圣说他见到了真主，至于见到真主是什么样的情况，无形无相的显现是什么，在经典里面没有直接的说明，但从大伊玛目提到的证据是：“见到了极亮的光，见到了一些意象，但不能说出任何形象的意象”，心里认为这就是真主。这种情况今生一般的人没有体验，也没有发生过，但后世见主从《古兰》和理性上必定是将要发生的事。凡是否定能够见到真主的人，或编造自己已见到过真主的人都不属于正统派。

（8）信一切天仙是真实的

天仙是服从于真主一切命令的奴辈，他们无男女之分、他们不饮食，只是完成真主给他们的各种义务，他们记主、赞主，各种功修干办就是他们的饮食，他们各行其职，四大天仙是他们的总管理。这点在正统派的信仰里不加以任何怀疑。

（9）信由真主降下的一切天经是真实的

真主降下的最后的天经是《古兰经》，在《古兰经》之前所降下的，无论是降给穆萨圣人的，还是降给尔萨的，都属于真主的语言，都是真实的。

真主所差的一切圣人是真实的，具有受保护的正信，即：远离所有罪恶丑习，行为受到真主保护。正统派的穆斯林诚信第一位圣人是阿丹，最后一位圣人是封印万圣的至圣穆圣，凡是不承认这点，已经不属于正统派的判断。

（10）诚信万圣所显现的奇迹圣验是真实的

诚信穆圣虽然是一个人，但具有天仙性（接受启示、传播《古兰》）、神性（由穆圣所显现出的一切奇迹，在一般人上不可能显现）、人性（有生有死，在市场里面行走），这些都是真实的。把穆圣比作太阳，当穆圣归主后，太阳落山了，但是穆圣的余光依然存在，所有的贤人、外哩就是一面镜子，他们所显现的是把穆圣的余光照在了穆圣的一段时期的教生身上。所以在诚信之中，不光是诚信穆圣，还要信那些在穆圣之后所显现出返照穆圣之光到教生之上的真人、外哩。如果不这样认识，就不属于正统派的观点。

（11）全信穆圣的说情搭救

得到普慈主的允许以后，在普慈之中无论有信仰还是无信仰都享有真主的厚慈大恩，到了后世，在前定中享有独慈恩典的人是真实存在的，有说情搭救的穆圣和其他人是真实的，这是根据《古兰经》，根据《圣训》，根据穆圣对教生所说的一些话。穆圣说：“我是说情搭救干大罪的那个人的圣人”、“我是说情搭救的那个圣人。”在明显的圣训里面讲到，在后世的那一天，真主说：“穆罕默德，你满意了吗？”穆圣说：“我已经满意了。”穆圣叩下了头。真主应答了两个说情搭救：一个是说情搭救干罪的穆民，使他们得脱离，进天堂。

中国苏菲018期终点.indd 8 2011/1/25 15:13:30

另外真主允许说情搭救干大罪的罪人，让他们得到赦饶，得到说情搭救。一些人只要不丢掉信仰，说情搭救是必然要实现的，这是正统派的观点。凡是不全信或者有怀疑、否认，就不属于正统派的观点。

（12）诚信复生前的一切预兆和条件

如：旦扎里、雅朱者、马朱者、地兽（会说人话的地下动物）太阳西升、尔萨降世、迈哈迪出世、三次大地震和陷落（东方、西方、阿拉伯的陷落）还有东方、西方、也门的火山爆发，这些在正统派里面全信是真实的，必定是会实现的。

（13）真主造化人类、有必然的前定和自由意志的选择

即：真主造化人类是在必然的前定里造化，同时使人具有自由意志（有选择）。所以一切行为是真主的造化和前定在人们的本性里显现出来。理智上，人有自由选择行善或作恶，所以会得到还报。

非正统的观点中说："既然是真主的前定，进天堂和下火狱都是真主定的，自己没有自由；行善或者作恶、干罪是真主定的，人不该负责任。"这些观点不属于正统派。

对于正统穆斯林来说，真主的前定有两种，一种叫尊威的前定，没有选择；一种属于真主俊美的前定，是真主全知下的前定，有选择。在《圣训》里讲：真主定一人活到20岁，但由于他行善、力行功干，真主使他增加了岁岁。这就是前定和选择之间的关系。

今生是试验场，是自由意志的选择显现的地方，最后让人意识到"的确，真主不亏枉人一事，但是人们自己亏了他们自身。"（10：44）这句话是下火狱的人必定要说的，同时也让进天堂的人在那天说出这么一句话："真主允许我们的，已让我们得到了，感赞化育众世界之主。"这些话在《古兰经》中的证据就是后世的日子里所要显现的一切有真主的前定，也有人自由意志地选择。

所有的一切都是因为真主的意欲、命令、喜悦、本知、判决、要为和前定而发生的，所有一切罪恶以及真主以本然所判决的非法事情地出现，都出自于人类自身的选择（而不是真主使他善就善、使他恶就恶，没有任何个人的意志），都是在个人的选择里，人对于自己的行为要负全部的责任。因为人类的本性中，真主是给了他选择自由的个人意志的恩典的，这显现出真主的全知、前定、公道。好歹来自真主，来自真主的前定，是全知主的前定，但非主命和必然，而是以真主创造的、全知的存在和"有"的前定或命令而存在，全知主的前定有选择的自由，尊威的前定没有选择自由。行善的人必定得到善报，作恶的人必定得到恶报，这种没有任何选择，是必然存在的显现。

（14）归信之人在母腹中已归信，吉庆之人在母腹中已吉庆，不归信之人、薄福之人在母腹中已不信和薄福。

两者可以在真主全能、权柄之下变换，任何因由的显现都是显现了真主的能为和前定。对于干大罪的穆斯林，真主不剥夺他们的信仰（伊玛尼），把非法当合法之人，真主也不把他定外道，"除了以物伴主的罪恶外，真主赦宥比此差一等的罪过"（4：116）把非法当合法，在教法里判断为叛教（若知道而不戒除，还认为是合法，这三个条件都满足，就定位叛教）。

（15）诚信真主的百恩、公正

正统派的穆斯林必定是服从真主的判决，万事都是真主意志的显现、真主能为的显现，没有任何儿戏。真主的行为无需助力也无需任何外加因素，而是判决在真主的公正无偏上，任何事情在真主的判决上也无任何亏枉，无尽慈悯的真主将要慈悯他乐意之人，可以恩上加恩，也主持公道、还报罪刑，也可以恕饶人，

中国苏菲013期终稿.indd 9 2013/1/25 15:13:57

人类也凭着自身的行为将要受到质问或罪刑。

在前定里不定任何人下火狱，而是他们自身行为所导致的。特别是正统派的穆斯林不定任何一人是永久火狱居民，也不轻易说任何人下火狱，即使作恶之人未悔改而死去，也不能说其是下火狱之人。因为在善功受拒绝或被承领以后，作为信士而归主之人，真主绝不使他的善功无效，必有承领和回赐。对于悔罪之人一旦真主意欲，除了举伴真主的罪过，真主都会赦饶他，比举伴真主低一等的罪过都可能得到赦饶甚至不下火狱。真主的权柄和意志不是以被造之人的理智和理性来推断的，一切都是在真主的权柄之下实现的。

念讨白是干罪之人的应当的义务，所以常守讨白是作为正统派的一个条件，即：认为一切功修都要在受恕无罪下得承领，因为真主是疼慈奴仆的主，是多恕饶的、怜悯的主，是赐给百恩的主。所以正统派规定每天都必须要念讨白，因为穆圣说："我每天念七十遍讨白。"穆圣又说："我每天念一百遍讨白。"在正统派的每一个举意里面都要念三遍"我向尊大的真主求恕饶"，这就说明了讨白的重要。而且强调了"白拉提"，"白拉提"是舍尔巴乃月的前 15 天，正统派认为一年到头的讨白受承领的条件就是"白拉提"那天晚上的讨白受承领，若"白拉提"那天晚上的讨白不受承领，一年到头的讨白不受承领。所以在正统派里强调"白拉提"里的拜功，特别是"白拉提"夜的功修和讨白。

（16）跟随好人或跟随恶人（干罪之人）礼拜是可以的，规定摸皮袜是合法的，是圣行所确定的。如果是加以怀疑或者加以否定、反对，都不属于正统派的观点。

（17）诚信穆圣灵魂和肉体在清醒时的登霄是真实的，诚信穆圣到达于真主意欲的最高境界，与真主交言是真实的。

凡是有怀疑的人就属于异端，凡是否认者是迷路。否认或不信穆圣从禁寺夜行到远寺就是否认《古兰经》明文，就属于叛教。正统派认为穆圣登霄是灵魂和肉体的登霄，是在清醒时候的登霄，而且穆圣登霄从禁寺到远寺是第一站（据《古兰经》明文肯定），否定之人属于叛教；从远寺到近天是第二站（《圣训》所肯定），否认之人属于异端；从近天到真主意欲的最高处是第三站（是以连续的传述肯定），否定之人属于违反了圣传的正道。

（18）"真主不责成一人，唯其自能。"

这是在正统派里所提及的观点。真主责成人有可能性的真理的标准，即：以教法里面认为美的为美，不是以理性或个人的判断来做决定。对待所有的事情，正统派认为不能以自己的推理、判断或印象、情感来定哪个是美的，哪个是丑的，而是完全要依经据典，以穆圣的判断进行判断。凡是真主责成人的是人力所不能到达的，那必定是真主要赐予一种美好，一种完美，因为很多事情中都存有机密奥妙和一些一般人所得不到的恩典和利益。在此判断里，真主责成的事情是可行的。

其实在真主御前对被造的人类没有任何需求，也不发生任何必要的依附，真主所责成的这些只是一种机密奥妙，只是一种对人类的一种特恩，具有这种特征之人便属于"美好的人"。（如苦行的人、宣扬圣道的人，为主道奋斗奉献的人，他们所遇到的是能力所达不到的许多事情的考验，在判断上是真主对他们的提拔、升腾。）

理性的判断为真主责成人是可行的。这种责成是力不能及的，就成了考验、提拔和升腾的一种因由（赛拜布）。当人遵循了真主责成的一些事情，真主赐给了容易，也就达到了实验成功的结果。如果不是这样认识，则不属于正统派的观点。

中国苏菲018期特集.indd 10 2011/1/25 15:13:57

（19）招认诚信穆罕默德是真主的钦差、使者、朋友、仆人。

其中使者、先知都是受造于真主特选的穆圣，他从未崇拜过真主以外的，也无任何举伴的言行，在真主护佑下从未干过大小罪过，是具有人性、天仙性、神性的特选者，所以穆圣决不是凡人，穆圣是真主特殊造化的使者。

在认识穆圣上要避免把穆圣说成是凡人，说成是有缺点错误的人，说成死了以后不算圣人的人。因为既然是真主前定的圣人，他活着是圣人，归主后仍然是我们的圣人、我们的领袖，我们的说情搭救者，这是正统派的一个观点。凡是说穆圣是跟我们一样的人就属于谎言者。因为穆圣是真主的使者，我们任何一个教民绝对不会是“热苏伦拉西”（真主的使者）。

（20）招认、诚信穆圣后继替圣位的人

根据两段《古兰经》，其中的一段，真主说：“如果我意欲，我必赐给每个人一个哈迪，但我的话已经预先判决，我要用人神两等充满火狱。”（32：13）“哈迪”是一个名词，其意思是引领者、引导者。有人就把它翻译成：“如果我意欲，我就引领所有的人，但我的话已经预先判决，我要用人神两等充满火狱。”，事实上把“哈迪”这个名词当做动词翻译了，从而否定了“哈勒法以”——继替者。

圣训说：“在我之后没有圣人了，但有很多的继替者直到世尽。”这样的圣训说明了：穆圣归主之后没有圣人了，穆圣是封印，出现的是哈勒法以——继承圣人事业的人。否认或怀疑者事实上否认了或者怀疑了圣训。穆圣（愿主福安之）还说：“没有我的后裔之处，天上的星星要坠下，地要陷落，讨白不受准成。”这些圣训都是正统派里招认、诚信穆圣后继替圣位的人的证据。

最明显的例子是两个，一个是穆圣归主之后有四大宗哈伯——艾布·拜克尔，欧麦尔，奥斯曼，阿里继承了圣人的圣位的时间是30年。此后在阿拉伯国家变成了国王，国王长官不是替圣位的人，但是在四大宗哈伯之后，每一个时代都出现师表——艾米乃体或者太占俩等，一直要到至贤的时候，即：所有的圣人到至圣的时候封印，所有的外哩、贤人到至贤——迈哈迪的时候封印。所以，正统派都承认有每个时代的师表，有每个时代的伊玛目，这是根据《古兰》和《圣训》确定的要素。凡是否定的人、怀疑的人已经违背了《古兰》和《圣训》。

（21）穆斯林在每个时代必定有真主赐给的一位伟大的伊玛目。

穆圣（祈主福安之）说：“谁到了死亡之时还不知道当代的师表（伊玛目），那么他的死就是蒙昧时代之人的死（没有正信的命出体）。”这是《尔嘎以德》经里所强调的。

（22）诚信、招认活人为亡人向真主祈祷和替他们施舍，或者为他们念《古兰经》都对他们有益。

因为真主以此应答一切求祈，解决一切需求。这就提醒：正统派的观点是认为念《古兰经》是有赛瓦布（回赐）的，当念了《古兰经》之后，真主赐给了赛瓦布以后，再求真主：“主啊，您把这个回赐转给我们的先人，转给我们的父母，转给我们的亡人。”因为每个人在世界上不可能不干罪、不做错事，不可能不差欠礼拜的拜功和其他的主命，也不可能没有有意无意的罪错，求真主恕饶他们的罪错，提拔他们，以弥补他们的差欠。如果真主承领了，那么活人对亡人有好处，即：念《古兰经》对亡人有好处；要是真主不承领，活人也对亡人尽了自己应当尽的职责。在正统派的观点里面，真主是应答的主，是应答穆民的一些祈求的主，是解决一切需求的主。在真主承领以后，真主就可以把这些恩赐转给我们的亡人。无论你是给他施舍，或者是为他行善而把回赐转给他们：

中国苏菲019期终稿.indd 11 2013/1/23 15:13:36

无论你是念《古兰经》或者是做其他的一些事情，只要求真主把回赐转给他们，都可能对亡人有益。

（23）诚信、招认所有的外哩到达不了圣人的品级，最低品的圣人高于最高品的外哩，最高品的外哩到达不了圣品的山脚。

在正统派的一个观点限定：所有的外哩都不是圣人。他们可以替圣行道、替圣传教，可以为主扬法，可以继承圣人的事业，但他们绝不是圣人。在正统派的观点里面一个明确的判断。

（24）除了疯癫之人，凡是诚信者都不可推卸真主的命令和禁令（疯子失去了理智，在他上无主命和责成）。

所有理智清醒的人、诚信的人，都不可以推卸真主定下的主命、应当和其他一些命令和禁令。这是一个判断的标准。

凡是不遵从真主命禁的人，不可能有外哩的品级，即：再大的外哩也不可以站到不遵行真主的命令、违反真主的禁令的地位上。一旦违反真主的命令，不遵守真主的禁令，他绝不可能达到高品，也不可能达到外哩的品级。这是正统派的判断。

（25）遵行《古兰经》和《圣训》的明文表义转向遵行《古兰经》《圣训》的内里的真义。

正统派把《古兰经》里的明文作为《古兰经》的精神，而把《古兰经》的内里、隐喻的部分作为《古兰经》的实质。《古兰经》的明文可以直接遵行，比如："一切赞颂全归真主，调养众世界的主"等是明文，可以直接遵行。《古兰经》的一些隐喻若不经过经注的解释，人们是不知道它的内里的。正统派尊重、遵行《古兰经》，是从明文到内里都要遵行。

所以，对《古兰经》的明文从《古兰经》上遵行它，对《古兰经》的隐喻部分，一些本质部分的解释，是从一部分传统的经注上来认识、遵行它，这样才是全面的遵行了《古兰经》。我们不能反驳《古兰经》明文，也不能相反《古兰经》的明文，更不能不相信《古兰经》中一些预言的事情和一些未见的机密的事情。表义是精神，隐喻是机密，里义是实质。凡是属于《古兰经》的表义和真义都是属于《古兰经》的范畴，凡是对明文或者隐喻加以歪曲或者不信的人，在正统派里定为叛教。

（26）正统派的人不相信卜卦、邪术、巫术或算命等所说的幽玄。

诚信它们者已属于不信道者。教法的判断是：他不相信，但是他去卜卦、算命，则他四十天的功修都被作废了，因为非法的事情坏四十天的功修。把合法当做合法，把非法当做非法的人才是全信的人，如果不这么做，他的信仰已经有了亏伤。把罪刑看成合法也是不信。

所以提醒：凡是正统派的人不能轻视大小的罪过，如果轻视大大小小的罪过是不属于不相信，属于不信者（卡废勒）。对于神志清楚的人，讥笑教法、否定教法也定为不信者。

（27）永远对真主的慈悯和赦宥不予失望，永远抱有希望。

谁绝望于真主，谁绝望于真主的恩典是不信，否定的本身是属于不信，"只有不信道之人才绝望于真主的慈惠。"（11：87）如果是一个正统派的穆斯林，他不从干罪上安然，他干罪以后心神不定，心得不到安宁，他必定常常地守住讨白，向真主求恕饶。

"只有亏折的民众才不怕真主的计谋。"（7：99）

所以提醒：有病就要医，如果有病不医治而死，在正统派的判断里等于自杀。穆圣（祈主福安之）说："自杀的人自杀于火狱之中，上吊的人自吊于火狱之中，服毒的人服毒于火狱之中。"《古兰经》的明文是：你们不要自杀，的确真主是慈悯你们的。（4：29）对自杀的人

中国苏菲018期特色.indd 12 2011/1/25 15:13:24

是定为叛教，把这种人当成是绝望于真主的人，绝望于真主慈惠的人是属于不信道的人，因为在《古兰经》中，真主说："只有不信道的人才绝望于真主的慈惠"。（11：84）

（28）万物的本质是真主所确定的，所以可以确知万物的本质，不隐昧真主的全知或者真主知表知里的细节。

万物都是实有的、可知的，不可知的部分的不能否认，凡是人类的智慧、推理、科学水平还没有达到一定高度的时候，有些事情也不能加以否认。

对于正统派穆斯林，凡是自己认为是惊奇的、不可能成的事，不可以加以否定，而是念："赞主清高"，因真主是全能的主、全知的主、权柄的主，万物万事都在真主的掌握中，所以若是否认，就要小心落在是不信教的人中。只有真主的本然，德性是无始无终的、永恒的，一切被造都是有始有终的，绝对是有时限的。人类也是一样的，人类的思维判断、推理都是跟着时代逐渐发展和增加的。例如：我们中国人认为生病是风寒湿燥热，五千年中都是绝对真理，当显微镜发明以后，人们认识到原来生病是因为细菌，原来认为的是迷信的，后来电子显微镜发明以后，发现病毒也能引起疾病，人们就认为是病毒和细菌引起疾病，认为这是绝对真理，而现在认为各种原因都可能引起疾病，过去所说的都带有片面性，都有一定的错误，也就不是绝对的真理。

天堂、火狱、人类、库勒西、阿勒什、仙碑、仙笔、灵魂等等，不是人们的理智可以随便判断的。人们在全信里面，在有始无终的认识里面，被造不是以人们所知道的方式存在，而是客观的存在，即：要是有一个东西是真正造化的，它已经客观存在，无论你见到它或者没有见到它，认识它或是不认识它，它都是客观存在的，不是以人的推断和判断来决定它是否存在。凡是被造都是有开始的，都是新生的，所以要把自己看成是被造的、有缺陷的，以避免自己的判断超出正统派的观点。

（29）追随穆圣，跟随圣门弟子的德性，而且不敌视、诽谤他们的任何一人。穆圣报喜的四大贤和穆圣所提出来的，宛嘎斯·宰德、艾布·阿比德等十人在天堂中，对此正统派应该是全信，而且为他们庆贺，决不能加以怀疑和否定，也不能定论任何一个穆民是永久火狱，因为这样也属于否定。凡是不以真主的判决为判决的人，不属于正统派的观点。凡是不害怕真主的罪刑之人，凡是对真主的恩惠和慈惠绝望之人，都是自身不信的表现。所以对别人一旦判断错误，要担心落在不信的人中。

（30）总结正统派对待贵重的问题

1、正统派认为人贵过天仙，人类的使者贵过天仙的使者，贵过所有普通人。

2、敬重、追随穆圣，并遵行穆圣的圣行，对于穆圣的感应、明证等等都要全信，而且要夸赞穆圣，不可加以私欲的判断或错误的结论。

3、诚信真人、外哩和贤者是确实存在的。即：诚信真人昭示的反常事，如：瞬间走长途、招致饮食、招致衣服、行走于水面、飞行于空中、与无生物说话等等的一切都是存在的。

《古兰经》3章37节：无论何时，当宰凯令雅来到于她，在内殿里见她跟前都有食品，他说："麦尔彦啊！你由何处得到了这个呢？"她说："它是从真主上来的。"的确，真主无尽地赐给他所意欲（乐意）的人。

正统派诚信经典上记录的和一些传述的，还有七人一狗洞显现的一切，的确是对人们的一个重要的提醒。圣门弟子跟随着穆圣所显现的一切事情都在《凯海飞》中预言了。所以正统派要注意：遵经据典，而且要遵行传承；遵行穆圣原来的伊斯兰的各种礼节、判断、各种大小规矩、规定；对真主命令的所有一切都要

全信、遵行，对真主禁止的都要戒除、远离；要远离嫌疑，穆圣（祈主福安之）说："在禁地周围放牧的人，迟早有一天要闯入禁地！"行嫌疑的事情上很可能闯入非法里。所以正统派穆斯林要远离嫌疑的，以免变成非法。

三、如何分辨正统伊斯兰的信仰

（一）遵行正统派的八条原根

（1）到了出幼（男12岁，女9岁）即有了应当担负天命（主命）的条件；

（2）必须具有理智（尔盖里），没有理智是不行的；

（3）确信未见而归信，而且信幽玄，信未见

（4）诚信知道幽玄未见是至高无上的真主的权柄；

（5）诚信真主所规定的合法为合法；

（6）诚信真主所规定的非法为非法；

（7）当害怕真主的罪刑，要是不害怕真主的罪刑是属于不信（正信在害怕和指望中间）；

（8）从真主的慈悯上不能绝望，对真主的慈悯绝望之人是属于不归信的人。

这八条被正统派称为八条原根。

在出幼（男12岁，女9岁）之前的信仰是顺命的信仰（是顺从真主的命令的信仰），出幼后即为身差担子的信仰（即：行之是应当的，若不行就要有拷问，甚至有罪刑），满足这八条是正统派信仰成立的条件。凡是不遵行之人的信仰是无根之苗。这是正统派一个重要的判决。

《古兰经》的经证是：

"只有亏折的民众才不害怕真主的计谋。"（7：99）

"只有不信道的人才绝望于真主的慈惠。"（11：87）

（二）遵守信仰的律例有六件

（1）不得无故伤害穆民的生命；

（2）不得夺取穆民的财产；

（3）不能买卖穆民为奴隶；

（4）不能损坏穆民的名誉（名声）；

（5）不能歹猜穆民。歹猜穆民定为干罪，穆圣（祈主福安之）说"歹猜的结果终归是歹。"所以要对穆民都以好来猜。

以上五条在今生是必须遵行的。

（6）穆民即使进火狱也不是永久火狱，所以不能判定谁是永居火狱。

真正的罪刑之前，已经在前定中有出火狱的一天。即：在罪刑、惩罚满了以后，真主会让他脱离火狱，让他得到赦饶，得到天堂的恩典。如果真主意欲也会以百恩恕饶他，而赦免了他全部的罪错，让他不进火狱，即使他未曾悔罪而死亡也罢。不符合此条判断的想法和怀疑，已相反信仰的六条律例，不属于正统派观点和遵守。

（三）正统派正信的七条（这七条是关于信仰的一个重要因素）

（1）信真主

全信真主实存、实在、实有，独一无二和真主的一切尊名德性，一切能为，这一切情况都全信，没有任何的怀疑。

（2）信天仙（天使）。

（3）信由真主降下的一切天经

这天经就包括了在穆圣（祈主福安之）以前真主天启的所有经典，包括《引支勒》、《讨拉特》、《宰布尔》等经典。包括施斯圣人的五十部，伊德里斯圣人的三十部，易卜拉欣圣人的二十部，以及其他的共计是104部，还有穆圣（祈主福安之）的天启的《古兰经》，都坚信是真主天启的天经。

（4）信一切使者、钦差、圣人

诚信十二万四千有零的圣人或二十二万四千有零的圣人都是真主的使者，最后的封印是圣人穆罕默德（祈主福安之）。

中国苏菲019期终版.indd 14 2011/1/25 15:15:08

（5）信后世，包括后世的一切未见（如：天堂，火狱，仙桥，天秤等）全部相信，没有任何怀疑。

（6）信前定，即：好歹皆来自真主。

（7）信后世。即：信后世的复生或复活。

这些条件都应坚信，并没有任何怀疑。一旦有怀疑或否定，就判定为不信者。

（四）正统派的正信有十二件应当的义务

（1）与清廉洁皎的学者交往、起坐，与能与真主同在的人同在。如果做不到，那么就出了正统派应当尽的义务的条件。

（2）给渴极思饮的人饮水，这是人道的义务。无论对方是穆斯林还是非穆斯林，无论是动物牲口都要尽人道的义务：口渴给予水，饥饿给予粮食，病症给予救治。

（3）探望病人。因为穆圣（祈主福安之）强调必须探望病人，真主以探望病人的赛拜布（或给他一点吃的东西）使他的身体复原。

（4）同情怜悯穷苦之人。即：对穷苦的人以同情、怜悯来对待。

（5）洗穆斯林亡人。因为对于洗亡人在正统派上定成副主命，如果一个人去完成了，大家就都脱离了责任；要是没有人去洗，那就就失掉了信仰应当的义务。

（6）要摸孤儿的头。这中间的含义就是收养孤儿，即：在正统派的教门里不能有孤儿寡妇，他们必须得到关爱、救助、收养、安置。

（7）远避一切伪信士和异端者以及会给人坏影响的人。

（8）排难解纷、和睦亲朋。凡是排难解纷的人必须连带着接续近亲骨肉。

（9）教育儿女。即：教授儿女伊斯兰的道行、教律、知识，为人涉世都要苦教儿孙，不但要教儿子，还要教孙子。

（10）教家属礼拜。即：劝化、命令家属进行功修干办，这是应当的责任。如果一个人礼拜一家人不礼拜；一个人行教门一家人都不行教门；一个人行功干一家人都不行功干，则他会受到牵连，受到连带的责任，要受拷问，甚至要受到连带的罪刑。

（11）铺宽道路，除去路障。即：修桥补路、种树、养草、种花等属于公益的事情，在正统派里是应当尽的义务。

（12）回答祝安词。即：当有人说“赛俩目”的时候，必须以更好的或者相同的回答他。还有回答喷嚏，对打喷嚏的人，求真主慈悯他、护佑他。

（五）正统派穆斯林正信的根基是在五件事上。

提醒：凡是正统派必须要坚守主命的念、礼、斋、课、朝五件主命，这是信仰的基础，是正信之根。

（1）一生念一次清真言和作证言是主命，以后所念的是属于完美信仰、功修，道行功修干办就必须是按照教法执行，重复多念清真言，作证言是接近于应当的圣行。凡是穆圣反复强调的，即：叮咛的圣行，在正统派里都定为接近应当的圣行。

（2）坚守五时拜功，即：五时站立的拜功。这五时的拜功是指《古兰经》的明文，拜功有按时的拜功。所以在正统派里要坚守按时的拜功。礼拜时间一入，就要交还拜，因为入时贵过于末时，末时贵过于还补，所以要坚守五时的拜功。在有困难的人上，教门允许还补，也允许做罚赎。

（3）天课。

1、在一般穆斯林上定为四十分之一；

2、在穆民（上等人）上定为十分之一；

3、在穆斯托法——特选者（全为真主，全信真主的奉献者）上定位全部，根据是：“的确，真主用天堂换取了信士的生命和财产。”（9：111）把自身、闲置的钱财全部用于真主的教门、

费用主道甚至连同自身、家下、后代都奉献在真主的教门上。

（4）封莱麦丹斋月的的主命斋。

主命的斋在白天封斋，夜间可以不封斋。对于遵循完美的人白天封斋，晚上也封斋。白天的封斋是主命，晚上的封斋是接近于圣行的穆斯太罕布——讨喜爱的。

（5）朝觐。

凡是有能力、有条件的人一生必须去朝觐一次（心朝加身朝，凡有举意而不能之人可诸代朝。）

（六）正统派穆斯林应当遵行的七件义务

（1）坚守卫特勒拜。五番拜相关六位圣人，其中卫特勒拜是我们穆圣（祈主福安之）登霄带回来的拜功，所以正统派穆斯林必须坚守卫特勒拜，因为它属于接近主命的应当。在还补拜时，把卫特勒拜也还补了，那是遵行了接近于主命的应当。

（2）费特勒（开斋捐）。因为穆圣（祈主福安之）说“谁不出费特勒，他的斋是飘在天上，直到出了以后才登记在凯塔布的文卷上”。

（3）古勒波的宰牲。古勒波的宰牲是在条件里应当是自己宰牲，如果自己不能宰牲可以请人把着手宰牲，如果还做不到可以请别人代自己宰牲。一生一世里最少要做一个古勒波。但做古勒波先把自己本身做了古勒波，然后才提及用牲灵来做古勒波。

（4）副朝——“艾目勒”，游转天房的副朝，在终生都可以进行。在正朝完成以后就可以进行多次的副朝，在正朝的同时也可以做副朝，在正统派里也属于义务。

（5）接近近亲，接续骨肉。凡是沾亲带戚的人都必须亲近，而且要接续。亲，在正统派里定为几个方面：血亲——有血统关系的近亲和远亲；乳亲——同时吃一个母亲的奶超过一定期限的；干亲——属于约会的亲戚。这三种亲都定在近亲和骨肉里，都要接续，进行关照。此外还有穆斯林大众是属于教亲。

（6）孝敬父母。即使自己的父母是外道，也应当在人道上孝敬。在大众派里，穆斯林的父母有四大或称为五大父母：亲生父母，师傅师母，岳父岳母，谢赫父母，这些都在孝敬的范围之内。

（7）完成妻子对丈夫的服务，完成丈夫对妻子的善待。按照正统派的教法，哈乃斐的教法中，妻子对丈夫的义务是：

1、妻子要保护丈夫的名誉和名声；

2、妻子要保护丈夫的机密；

3、妻子要保护丈夫的财产；而且要料理在家庭和子女方面的义务。

丈夫对妻子的义务是：必须善待妻子。

穆圣（祈主福安之）说：“善待妻子的丈夫是高尚的人。”凡是打骂妻子的人在正统派的教法中，已经违反了应当的义务。

（七）正统派穆斯林必须具有八种表现

（1）认主学——讨黑德。即：认真主的独一、全知、能为、知识、传承，必须有诚信真主这方面能力的表现。

（2）要有公道。即：诚信真主的公道，真正诚信真主公正，自己也须坚持公道、公正。因为穆圣（祈主福安之）说：“即使是你们的亲属，也应当秉公作证。”即：坚持公道，坚持公正。

（3）全信圣人。我们穆圣（祈主福安之）是特选的圣人，是至圣，是两弓一弦极品的圣人，是封印万圣的圣人，穆圣（祈主福安之）在为圣前就是圣人，只是没有公开，但他的本质就是圣人；为圣以后是圣人，是公开明扬的圣人；他活着的时候是我们的圣人，他归主以后仍然是我们的圣人，我们的领袖，我们的说情搭救者。

（4）诚信伊玛目。即：诚信每个时代都有当代最大的伊玛目——定盘星，而且有当代的

中国苏菲019期终稿.indd 16 2011/1/23 15:14:00

师表，有料理两东两西男女穆斯林的事物的这些人物（不论是公开的或者是不公开的）。

（5）命人行好。即：不可独善自身，如果只是独善自身而不命人行好，在义务上是不完全的，表现是欠缺的。只有自己行善同时又命人行善，其表现才会全美。

（6）止人作恶干歹。即：戒恶。自己必须远离罪错和罪过，手、口、心都要远离罪过，同时要制止别人作恶干罪。

（7）为真主而喜爱人类。喜爱穆斯林与非穆斯林，在人道之上的天道的全美。

（8）为真主而怒恼。即：为真主而喜、为真主而怒，凡是真主怒恼的我们就怒恼，凡是真主喜爱的我们就喜爱。

具有以上的这些表现和行为的人，就具有正统派穆斯林的本质和特征了，就是艾海里·逊奈提·外哩·哲玛尔提的一员了。

（八）正统派穆斯林必须要知道教法的证据

伊斯兰教法来自：

（1）依据《古兰》天经；

（2）依靠穆圣（祈主福安之）连续不断传述的圣训。在穆圣的圣行里有圣人言行的传述，也有穆圣默认的一些传述；

（3）学者的类比、公议（①创制的教法学家，在正统派里指四大伊玛目，以及各时代一致的决定，包括类比和公决；②相同原因、相似事态的一些事情经过对比、解明、类似以后得出的一致判断和决定的这部分公决、公议，正统派必须要遵行。）

正统派在这样的一个前提下，即：认为创制有效期是圣后四百年（即：三代圣传弟子）后判断终止。此后，任何学者不能用一个律例来类比另一个律例，来得出他自己的主观的一个推论或法则，新创的建制都在禁止之列。只承认《古兰》，《圣训》而否定公议、类比之人已经不属于正统派，否定圣后四百年创制之门已关闭，否认类比不能作为教法根据的人也不属于正统派。

所以，要维护传统，防止对伊斯兰有危害的革新，若革新了就不属于伊斯兰正统派的范围。

（九）遵行八件教法律例的人才属于伊斯兰正统派。

（1）主命（按时交还，有故还补）；

（2）当然、应当（接近主命）；

（3）圣行（叮咛圣行，接近应当）；

（4）讨喜（可嘉）；

（5）合法（遵从一切教法判断）；

（6）非法（凡是《古兰经》、《圣训》和《教律》上定为禁止的）；

（7）憎恶（分大小，无论大和小的憎恶都有一个从量变到质变的规律。即：经常干憎恶的东西就是非法，经常干非法的就是库夫勒（叛教的），经常行库夫勒就是卡废勒（不信道者）；

（8）废除或变坏的东西，不再遵行它。（凡是教法上规定坏拜、坏斋条件必须要防止，一旦遇上了以后，要重新礼拜，要重新还补斋戒，不论是大大小小的坏拜，坏斋，坏朝觐、坏正信（伊玛尼）等等所有的判断都必须遵行）。

（十）背离正统派的判断

（1）只遵主命轻视当然、应当、圣行以及其它功修之人；

（2）强调主命轻视或废除圣行之人；

（3）轻视或否定或清除讨喜行为之人；

（4）在合法与非法上不以教法判断而自以为是之人；如：一杯水，你说它是酒，在教法上就定为酒，喝下去后以喝酒同样的罪刑。一杯酒，你说这是水，把它喝下去，它照样是酒，是非法，照样受罪刑、拿问。这样的判断里面不能自以为是、自行其是

争议最多的就是艾布·哈尼法的一个判断。在郊外，一个人烧了一锅肉，一只飞鸟从天上飞过，结果被蒸汽熏了之后掉在锅里烫死了。

中国苏菲2013期印盘.indd 17 2013/1/23 15:14:00

这个肉能不能吃？凡是自以为是、自行其是的判断说能吃或者说不能吃都违背了教法。大伊玛目的判断是：要看这个肉是否煮熟？若没有煮熟，脏的东西可以进去，里面的血水也可以出来，在这种情况下，汤和肉都是非法的，要全部倒掉；如果这个肉已经煮熟了，则蛋白已经凝固，脏的东西不能进去，里面也没有血水再出来，鸟掉到里面只是污染了汤，把汤全部倒掉，把肉用清水洗三遍就是合法的，可以吃。这样的判断就是正统派的判断。所以，凡是自以为是、自行其是的加以主观判断都不属于正统派的判断。

（5）在憎恶上不远离、不戒除或常行嫌疑之人如同在禁地周围放羊之人：穆圣（祈主福安之）说："经常在禁地里放羊的人，羊总有一天要闯入禁地"；所以要远离憎恶的，还要远离所有嫌疑的事物，才符合正统派的判断。

（6）不以教法而自以为是地判定作废、失效之人，应当加上"真主至知公正"，加"或许是这样"。

否定四大教法学派之人都不属于正统派。因为正统派的判断依据首先是《古兰》，接下来是《圣训》，还有就是《教法》大大小小的规矩。遵循《古兰》，《圣训》和《教法》的人才属于正统派的判断。如果对教法轻视或者废除的人，已经背离了正统派的判断。必须在四大教法学派里来遵行，遵循一家同时尊重其他三家，而不能选择最容易的教法来遵，从这个教法学派里串到那个学派里都是不允许的。对于哈乃斐派，首先是遵循哈乃斐的教法，然后尊重其他三家的教法，这才是正统派正确的判断。

四、正统派教法判定"七类"的解释：

（1）主命。

主命属于责成的行为，是在禁止放弃的条件下，是肯定性的、应当遵行的。凡是放弃主命和对接近于主命的任何一件功修干办或判断加以放弃，则应当受到审问、拷问，甚至受到罪刑。所以禁止放弃主命，必须遵行。

（2）当然。

凡是当然的都接近于主命，在应当的事情上不允许轻易的放弃，一旦轻易放弃则作为作恶干罪来处理。

（3）圣行。

圣行的一个很关键的问题是尽力而为之，凡是穆圣（祈主福安之）的行为，能够遵行的都尽力遵行。穆圣多次强调的言行是接近于应当。穆圣的一些提醒，在教门上不经常遵行，也不是穆圣经常坚守的，这部分圣行是尽力遵行，在不能遵行的情况下，没有罪刑和拿问。圣门弟子所遵行的形成伊斯兰的道路的那些嘉行，在正统派里也属于圣行。

穆圣（祈主福安之）说"坚持我的行为，坚持我之后正道哈里法的行为的。"

（4）副功。

副功要尽力遵行，行之有赏，不能遵行的没有拷问，也没有罪刑。教门中的行为不是已经形成道路方法的遵行干办，即是副功也是讨喜。

（5）非法。

非法包括《古兰经》所禁止的、穆圣禁止的和教法禁止的三类。凡是在这三类里面的，都属于非法。只有遵行在远离非法、远离禁止的行为里才属于正统派正确的判断。

（6）憎恶。

要坚守避免憎恶，憎恶分为大和小。大的憎恶不能沾染，它接近于非法；小的憎恶在不影响的情况下不作为罪刑和拷问的条件。如：在大伊玛目的教法学派规定里，把葱和蒜都定为憎恶，原因是在礼拜的时候使旁边的人闻到了不好的气味，而影响旁边礼拜的人。如果一个人吃了姜、葱或者蒜是为了治病，为了身体好，若在礼拜前刷牙，旁边的人闻不到这些气味，这个小的憎恶是属于被忽略的或者被轻视的状态。这是在遵行里面必须要注意的。

中国苏菲018期特色.indd 19 2011/1/25 15:11:01

（7）允许。

凡是教法上允许的或某些干办，放弃它或者干办它都可以（允许）。有能力就干办，没有能力就放弃，没有罪刑和拿问。有明确证据的前提下是允许，没有明确证据的一些允许，要担心是否含有憎恶的。凡是教法判定，或者是不可以干，必须放弃，这种情况下，放弃更好。干办的时候，如果是有意的干办，在憎恶里面有意的干办属于非法。所以在教法不禁止的前提下进行干办，有些是憎恶而不是允许。这是正统派里的一个判断。

要认知主命的分类和主命的解释才属于正统派的判断

在正统派的规定里，主命分为：

（1）正主命——确定性主命。确定性主命是一致性的，即：在《古兰经》、《圣训》《教法》上是属于知识性的、诚信性的主命，是明确的主命。

诚信的主命有其诚信的真实性、合理性、合法性。如：主命功修（念、礼、斋、课、朝）已成为一种教法并且必须意念言行诚信。凡以语言或行为轻视或否认此类功修之人，都是违背真主的命令之人，断为不信道者。否认或者轻视按时五番主命拜和所有教法定为主命的一切事物、功修干办都不属于正统派，是叛教的行为。所以，功修干办必须建立在诚信主命的判断上，否则不属于正统派。

（2）副主命——见解性主命。这种主命是一个人完成了，其他人都免去了责任。如：出现了一个亡人，要是有人去洗，有人给他穿卡凡，有人给他站拜，那么其他的穆斯林就没有责任；如果没一个人管，则大家都不能脱离干系。有些事情一个人做了以后，其他人就解除了责任，比如“伊尔提卡夫”——坐静，在正统派里判定为见解性的主命，一旦没有人坐静，则一坊的斋都有嫌疑，甚至不准承，而只要有一个人坐静，则这一坊人的斋都全美了。

行为性的主命是指见解性的主命有一些从行为上、在教法中说成是主命，遵行它就起到遵行主命的效果。如：拜前要有大小净，即在大净的基础上，必须要有小净才能礼拜，故意放弃则主命功修无效，无意失去遵行（如：忘记、不发觉失去小净）正统派判断功修依然有效。当他发觉了以后，就必须重新做。在诚信上作为主命的，如功修干办的条件称它为主命，也称为成立主命的条件，或者是起到了主命成立的效果。故意放弃则功修失效，无意失去功修有效，判定它为真实性的当然（真实的应当）是行为上的主命。礼拜之前有小净，做小净叫做真实性的当然，而且是遵行主命上必须首先遵行的行为。否认它是应当的人，一般不断为外道，而断为迷路者或者是放荡之人。那些自以为是、自行其是，认为不洗大小净，可以不全美的洗，只要洗洗手洗洗脚就可以礼拜的人，同样是属于这一类判断的人。

诚信应当的真实性是正统派的条件，是以见解性的证据来确定的，诚信的根基是建立在确信里。即：建立一个正确的信仰就必须遵从正统派大大小小的规矩，以及它所遵循的、形成传承的种种的见解性，这一切遵行在正统派里视为主命。

放弃之人若不是否认，并有合理的解释，不定为放荡者和迷路者，如果是出于轻视见解性主命才将其断为迷路者。如：一个人，他洗了小净，他的小净坏了，但他忘记了，然后他去礼拜，这种情况下，是有合理的解释，而不是否认，不定位放荡者，也不定为迷路者。如果他是属于轻视，或者出于见解相反的话，则定位迷路者。凡是反驳的、由一人单线传承的东西（如：由穆圣直接单线无连续地传述）对这些经过类比判断后加以否定的人，都断为异端之人。放弃了见解性主命而未作解释，并且

中国苏菲013期终稿.indd 19 2013/1/25 15:11:01

轻视它之人必定定为放荡之人，凡撇失应当的义务之人，就超出了善功被承领的范围，这一类人都属于放荡之人。

将否认应当之人断为不信道者是有其条件的。因为应当接近主命，如果出于故意和相反性的见解来加以否认，则定为不信道者。对于明性定性的问题，在见解性中，主命的证据断定应当就是应当，正如同正主命中最主要的一些接近的行为都不能加以否定。如：大伊玛目定的“抹头四分之一是应当的”，就必定是作为正统派抹头的一个原则，若否认了它不是应当的，也就是相反了创制者的见解和判断，否认了创制者证据的成立，这样的人已经违背了教法。

对于行为者，在哈乃斐中定为主命，即：抹全头是圣行，抹了全头就等于包括抹了四分之一的头发，这种情况就是可以的。哈乃斐之人如果故意只抹一两根头发，教法上小净不算有效，功修也无效。如果遵行的是沙菲尔派，则小净是成立的，其所行功修依然有效。所以故意否认之人不断为不信道者。所以提醒不要轻视教法中的判断。若否认抹头在哈乃斐教法派别里可定为不信道者，因为在哈乃斐里抹头原则是明确性、断定性、见解性的主命行为。根据《古兰经》的明文，真主说：“你们当抹你们的头。”（5：6）所以穆斯林里否认抹头之人是否认《古兰》之人，把他定为不信道者。具体判断是：

（1）抹头是根据《古兰经》的明文判断，属于明确断定性的主命，否定者是不信道者；

（2）抹头四分之一是行为性主命，否认者是临近于不信道，小净不成立；

（3）抹全头是圣行，否定者是异端。明确认为是主命的人，已经有了回赐。无故撇失有罪刑，否定者为不信道者，否认应当的也断为不信道。如：卫特勒拜在穆斯林上定为应当（瓦直布），是接近于主命的应当，从礼拜次序和教法判定是六位圣人关联着五番拜，卫特勒的拜是穆圣（祈主福安之）登宵以后领回的拜功。在判断里，凡是故意撇失卫特勒对晨礼拜的承领有障碍。常礼拜者一旦失去了一番主命就必先补起来，否则以下的四番拜是全部作废的。正统派之人若不还补撇失的那番拜，就必须要从撇失的这番拜开始，还补之后的拜。若礼晨礼时才想起撇失了卫特勒，在晨礼前补起来则其晨礼不失效；若晨礼之后才想起来撇失了卫特勒，就要担心晨礼失效。所以正统派主张里卫特勒也同样还补。

至于副主命，一人去完成的则在场的人全部脱离责任，无一人承担则全部不能脱离干系，如：洗亡人、站拜、坐静等。提醒：这些副主命在正统派的判断中都不能疏忽大意。

五、要认知遵行正统派对应当的分类、解释

正统派把应当分为两类：

（1）最有力的应当

如：艾布·哈尼法的哈乃斐派规定抹头四分之一和礼卫特勒拜就是最有力的应当（瓦直布）。正统派观点认为，判决了撇失后就失去了“有效性”，即：一旦有欠损，比如抹头四分之一有欠损或者说失去以后就有一个明确的判断。从诚信的根本和真知的角度被定为是应当。这一类型都是最有力的应当，其层次上接近于主命，撇失它的人甚至会引起“善功失效”，并不能以叩头弥补。在正统派里，教法判断作为一个区分点，在遵行方面把这一类应当以接近于主命来看待，凡是否认这一条的人在正统派里断为不信者。

（2）在主命之下圣行之上的应当

多数应当属于此类。这类应当（瓦直布）丢失了之后，不会导致拜功失效，放弃后也不会导致善功失效，而且是可以补救的。如：在拜中忘了念首章开端章和卫特勒拜的“顺从词（古努台）”，是可以补叩头弥补的。拜中的顺从词、两段“古努台”是穆圣所传下的，在正统派里把它定为在主命之下，圣行之上的应当，撇失它可以用叩头来弥补。圣行上的“应当”在撇失以后不使善功

中国苏菲018期特集.indd 20 2011/1/25 15:11:00

失效，否认此类应当的人也不定为外道或不信者。因为按照教法的判断，失去之后只是算是一个错误，忘记它也算是一个错误，没有遵行它也算一个错误，都可用叩头来弥补。

对于正统派的穆斯林在“语言判断”上“瓦直布”用于明确判断。接近于主命的最有利的和确定在主命之下圣行之上都说成是“应当的”。瓦直布是必须遵行的，只比主命稍微低一个档次，无论男女穆斯林在出幼（在中国规定男 12 岁，女 9 岁出幼）之后都要遵守，出幼以后念礼斋课朝的主命在他们身上是当然。

对应当的的第一种分类如同是主命，即：主应当；另一种是属于应当，但是在主命之下圣行之上，如：开斋捐、一生做一次古勒波、每天坚持卫特勒拜、每年坚持两尔德等都称为副应当，如回祝安词、回喷嚏、洗亡者、站拜等的副主命一样，一人完成，则众人脱离了责任和干系。

提醒：瓦直布分成两类是正统派的一个区分点。

遵行正统派要认知圣行的意义和圣行的分类。

圣行的意义和分类的解释是：圣行就是伊斯兰的道路，穆圣（祈主福安之）的所有行为都是伊斯兰道路的标准。无论你对这条道路喜欢与否，伊斯兰的道路就是被跟随之人——台格瓦的穆斯林、哈格盖的真实的穆斯林所坚持的行为。无论是穆圣、圣门弟子、外哩或者密友，都要以先知的行为作为自己的榜样、遵行。所有先知一贯性的顺序的圣行，凡是从真主的使者传来的语言、默认的或者穆圣所遵行的、一次遵行的或一生都遵行的都属于圣行。

圣行的份量是：“委全信穆圣（祈主福安之）从真主御前拿来的一切，才算是穆斯林。”这是正统派的一个标准。在这个标准之下，凡是穆圣传来的，凡是穆圣从真主御前拿来的一切都要诚信，都要全信，不可以发生怀疑，或者发生任何相反的或不正确的说法。正统派遵行时非常小心，不轻易的断定圣人的某个行为或者某一件事情，也不要轻易地说哪段圣训不可靠或者是伪圣训，因为这么做担心违背了这条原则——要全信穆圣从真主御前拿来的一切才算是穆斯林。即：害怕在一件错误的否定、怀疑中而伤害了自己的伊玛尼。正统派穆斯林要以正确的、全信的观点来对待圣行、圣训或者穆圣的各种行为。

要遵行三类圣行才属于正统派穆斯林。

（1）语言的圣行，就是穆圣说的话。具体来说即为各个圣训集的圣训。正统派对正确圣训判断的原则是：

符合于古兰；

符合于穆圣（祈主福安之）的身份；

对于人类和正道有益。

凡符合以上三条的都定为真圣训。

在语言的圣训中又分为三个部分：

1、连续传述的圣训

传述连续，根源、形式、意义毫无怀疑，每一个环节都能真实追溯到穆圣（祈主福安之），前后传述一致，都有可靠记录，这类圣训没有任何疑问，必定属于穆圣所传述的，而且与穆圣所说是一致的，多半是对《古兰》明文的解释，如：对主命的解释，五番拜的解释，拜的次序和拜数的解释，念、礼、斋、课、朝等的解释。这是一个重要的部分。

①能使人得到明确的知识，凡反驳它的必然有明确的证据是不信道；

②否认连续传述的圣训和以它制定的条例律例定为不信者；

③否认传述环节前后一致的律例证据也定为不信，如同亲自听圣人（祈主福安之）所说而不信之人一样属于外道；

④连续传述的圣训超前于经文，圣训停止古兰，对停止的经文采纳圣训的判断。

2、著名传述的圣训

这部分圣训可以使人得到明确的知识，凡是反

中国穆斯林2013期样品.indd 21 2013/1/25 15:11:00

驳它必须有明确的证据，如果没有明确的证据来进行反驳断为不信道者。这一类圣训是著名的圣训，是一些圣门弟子所传圣训。如：由阿伊莎（愿主喜悦她）所传的5千多段圣训，还有其他的一些圣门弟子所传的都定为著名圣训。

3、单传的圣训

单传圣训中，特别是一些判断里的事情，比如对停止的经文或一些圣训的解释里判断性的一些单传的圣训，正统派必须谨慎看待。

著名的圣训是由圣门弟子一代、二代、三代所传下的，哪怕是单线的传述，甚至中间掉了一两个连续传述的人，都仍然定为真实可靠的圣训，可以产生一些令人正信增加的知识，可以解释《古兰经》里一些人们不明确的问题。明确断定的知识的这部分圣训是经典的补充，所以不论传述人连续与否都把它作为真实的圣训看待。像这类圣训不能够停止经文，如：《古兰经》中提到的和教法中所显现的关于洗脚问题、摸皮袜子的问题、罚赎的问题、许愿偿还问题、斋的问题等等，这些明确的条件在教法上是肯定的，所以不能够被停止。否认明显的圣训，著名的圣训断为迷误者。

关于连续封斋的问题，在圣训里面做了解释。连续封斋，连续封60天斋，这类圣训是作为一个教法的补充。比如对谎言者的罚赎，一个人说了谎言，作为罚赎他要请60个穷人吃一天，或者是30个穷人吃两天，或者是一个穷人吃两个月，两个穷人吃一个月的伙食或者出散伙食费。像这样限定了范围的在性质里面已经作了定论。否定有明确证据的圣训或明确判断的圣训，或自以为是者都被断为是不信者。有些人贵难传述中的一些问题，学者若这么做，定为异端或迷路者，但不定为不信，而认为他们是在归信者与不归信者中间的迷误者和异端。如穆圣对一些法律的判断：在对通奸问题的判断上，对未婚者打100皮鞭，已婚者判处死刑——用石头打死，同时在死刑之前还打100皮鞭。这些传述都应该慎重对待，不轻易地加以否定或者怀疑。

正统派承认的教法学派是四个，凡是遵行艾布·哈尼法（库法）的哈乃斐派之人必须是遵行在哈乃斐教法里。即：遵循一家，并尊重另外三家，不评论另外三家的不同观点，凡是四大教法学派都是正确的。沙菲尔派教法中对经典的补充是一个特殊的领域，不属于停止经文的部分在沙菲尔派里照样遵行。哈乃斐派里把《古兰经》中的泛指——对任何人、任何情况下都有普遍意义的经文作为补充，是属于一个特殊的领域中的东西。留住这些法律和律例的原则的前提下，停止了一些说明，即：适用于一般情况或者适用于特殊情况的都加以限定，针对一定的人或群体，有些是泛指、有些是专指（专指只是针对一部分人或者一部分群体），如果行为不符合于那个群体，就自然消失了效用。所以，只能使用于一般性质、一般时期的东西，不能广泛地使用。如："当你们见到卡废勒时就把他们杀死！"这节经文是专指在战场上进行肉搏战时穆斯林心善，见到敌人不忍心杀，结果被敌人杀了，这样的律例只能在战场上使用，不适合于其它情况。在和平时期或在战场以外是遵行："你们行你们的教门，我们行我们的教门"的和平共处原则。这一类型的圣训，必须要正确的解释，而且要分清泛指还是专指、在什么场合、什么时代背景、要解决什么问题，再具体的执行、遵行。这就是正统派，特别是哈乃斐派遵行的一个重要标准，其最根本的理由就是维护伊斯兰的和平传统。

单传的圣训，是从真主的使者由单线传下来的，到达于我们时已经时间久远而具有不连续的特征，即：中间的传述人可能有缺失，它与著名圣训传述的条件相比，传述人往往是一、二位，或者只是一位圣门弟子传下的圣训，这类圣训只有一部分人知道，故在形式和意义方面让人产生了一些怀疑。正统派的判断是：如果是再传弟子或第三代弟子所传述的，哪怕跟原来的传述有出

中国苏菲013期转角.indd 22 2011/1/25 15:11:00

入，但在基本精神一致的情况下，都认为是真圣训，不加以怀疑、否定。即使三代弟子后所传述的圣训，同样的特征者只要符合于穆圣原来所传述的精神的圣训，哪怕在文字上有出入，或者是特征上有不相似的地方的单传圣训，它的本质，即：主体、内容、性质有共同性（没有原则的改变），这类传述仍然是可靠圣训。只要能达到三个判定条件之一的都认为是正确的圣训：

使人得到确凿的和肯定的知识的；

使人能得到一种具有优势的见解的；

能使人得到遵行的当然的证据（遵行某一件事情根据某一段圣训，它有当然遵行的证据），虽不能作为知识，但作为遵行中的当然证据，不能否定它是真实的。

对否认者不定为不信者，所传圣训的也不能作为教法证据。这是正统派对单传圣训的位置和份量的判定。否认它之人（因为在解释里面产生的否认或者圣训里的根本的东西不明确或者是轻视圣训），在正统派里定为放荡不羁的人，即使他这么做了，也不将其定为迷路者或异端者，只定为见解不同者。

不以专门的道理来解释（不是否认，而是认为里面有一些不明确，加以自己的一些解释，使人更明了）的这类做法，认为是先贤们的做法。即：将一些圣训加以补充、解释以后，让人们认识它的真实性、让人不发生怀疑。

单线的圣训只能用来解释经典而不能用来停止经文。如“当斋戒三日”（2：184）在单传圣训中明确解释：“以所缺的日数连续补斋”，以此来补充了《古兰经》明文，差了一天补一天，差了三天补三天，必须是连续的还补三天。圣训中讲道：“某麦丹月后连续封斋6天的人，等于常年封斋。”像这类补充《古兰》明文的圣训和一些内容，只作为连续的条件，而不作为否定或怀疑的圣训。作为一个穆斯林，故意开斋是要被罚赎的，这一类作为连续传述的条件成立，对这些圣训也不轻易否定。

争论最多的是单传的圣训，以上三个原则下都认为是连续的传述，只有将三类别的单传圣训与连续传述的圣训以同等的份量对待，才能使人们得到正确的见解和正确的知识。使者直接传述下来的圣训则不再考虑传来的途径，在知识里也无需分类。这就把一些圣训肯定下来了，比如在五大圣训经或者六大圣训经之外，还有穆阿兹传下的四十段圣训，中国宛嘎斯巴巴传下的四十段圣训等，哪怕这些圣训在五大圣训经或者六大圣训经中找不到原文，但都定为真实的圣训，不去讨论是否连续，不怀疑。

（2）行为的圣行。有一些是穆圣的行为（没有语言，但是是穆圣的行为），将其称为第二类的圣行；

（3）默认的圣行。这其中没有语言，穆圣对某一件事情没有反对，也没有表示赞成，这一类就属于默认的圣行。

对这三类圣行不轻易加以强断（说它是强的或弱的圣训、可靠的或不可靠的圣训、叛教者或骗子传的圣训、连续的或不连续的圣训，甚至伪圣训、不存在的圣训）。即使是叛教者所传的圣训要看传圣训时的情况是否已叛教，因为在传圣训时他可能还是穆斯林，还是圣门弟子，不能因为后来发生叛教或者迷误的结论而否定他原来所传圣训的正确性；骗子所传圣训，要看他在传述圣训时是否是骗子，如果在传圣训时已经成为骗子，这个圣训不一定可靠，但是不加任何地评论。

关于连续或不连续的圣训，在正统派的观点认为符合于《古兰经》的精神，符合于穆圣的身份，而且对人类和伊斯兰教有益处的都肯定它的真实性，而不以连续或不连续圣训判断是否为伪否训。有些属于单传的圣训，是穆圣直接说出来的，没有任何的传述人或者只是一部分圣门弟子传述，这些圣训在精神上都不加以怀疑和否定。

中国穆圣013期转角.indd 23 2013/1/25 15:11:00

《真道隐秘》连载

明知之人和接续之人完整的正信之揭密

一、明知之人正信完整的机密

(1)、明知之人每天以死亡提醒自己，把今生的一天都和后世作了对比参悟。如睡眠时就对比参悟自己的死亡，醒来时就对比参悟自己的复生，吃饮时就对比参悟仙水和仙席面，灾难时就对比参悟万圣和外哩的灾难……，每件事都参悟对比，他就不会忘记今生的虚幻。朽坏前该有什么行持，就清醒于今生之外，他就不被今生所欺骗而成为明知之人了。

(2)、明知之人每天都提醒自己，在每件事上都有真主的试验。一切事好中藏歹、歹中藏好，事情的好坏要看它的结局。因此就不会为今生迷幻而喜，也不会为今生的一切而忧，他就把一切交托给真主。在托靠真主上实在了，他就心境平静。常记想真主、赞念真主，就心定了。

(3)、明知之人把自己看成是已经死亡的人，他就把今生的暂活不浪费在无益之事上。他把一呼一吸都珍惜在为主道奋斗上。他对一切人都仁慈善待。他担待了仇敌，疼慈穆民，释下重负，就能忍耐一切。他在万事上清亮，所以是明知之人。的确，真主与忍耐之人同在，未与功干之人同在。（此处意在有功干之人必须要忍耐，无忍耐的功干大多废弃——佚人补注。）

(4)、明知之人遵行《古兰经》、圣训，而且奉行四大伊玛目的教法。穆斯林的教典是《古兰经》，承认《古兰经》、穆撒圣人的《讨拉特》、达吾德圣人的《宰布勒》、尔萨圣人的《引知勒》四部真经。说“一切真经都作废了，只有《古兰经》经没有作废”，是异端派用来相反正统派的共同说法。说一切真经都过时了，只有《古兰经》经没有过时，这是异端派的第二个说法。凡接受了他们的主张即违反了正统派。有上当的学者就有上当的群众。因真主的语言不会作废，也不会过时。即使被坏学者歪曲篡改或隐昧也罢。（此处所指《讨拉特》《宰布勒》《引

中国苏菲013期特集.indd 24 2011/1/25 15:11:04

知勒》等经没作废、没过时，并非肯定后来被人篡改了的《圣经》，而是指当初下降的原本。"革止"了并不是说"作废"了。——佚人补注。）

⑸、《古兰经》经是伊斯兰的根本法典，真主的圣言启示（中国云南马联元大阿訇的《太夫随里·伊玛尼》中接受了这个观点。），遵它的明文和它的实质，不否认穆圣和精通明哲的道乘学者的注解，才能端正穆圣的立教之本，否则就落入异端了。

⑹、圣训是穆圣立行真理的记录，要遵行穆圣从真主那里拿来的一切，才是穆斯林。凡在六大圣训中出现的、古都斯圣训中晓喻的、以及道乘的学者对《古兰经》的注释都不可以怀疑和否定。异端之人把不合他们主张的圣训一概说成是假圣训，甚至把确切信实的也骂为假圣训。他们说："凡不合《古兰经》经的，不合圣人身份的，都是假圣训。"比如："天堂在母亲脚下。"他们说："难道不要五件天命就能进天堂了吗？所以是假圣训。"又如："尊重我的生日的人，在天堂中与我同居。"他们说："难道圣人会说这样不符合身份的话吗？所以是假圣训。"他们用这样的方法把许多圣训隐昧否定了。他们还把圣人的许约歪曲了，如"谁念一遍清真言，他就进天堂了。"异端者以此叫人轻视了其它主命，无知者追随了他。

明知之人要坚持五件主命、六大信仰、八件原根、诚信穆圣是封印万圣的至圣，多赞圣人。异端者从《古兰经》中断章取意，降低贬低圣人。从阿苡莎被诬蔑之事上，诬蔑圣人，如说："他无知，他也会犯错误。"

⑺、穆圣是性命的根源，若不是为了显现穆圣，世界绝不会从无到有。明知之人要学习穆圣慧世济人，清廉守贫、言行一致、谦下和蔼、扶危济贫、公而无私、劝善止恶，遵圣行，扬美德。

异端者则从圣人的多妻之事中攻击诬蔑圣人和有品位的贤人，如同犹太人和基督教中的坏人，攻击《古兰经》经中有关多妻的明文一般。明知之人随时提醒自己知识有限，不可以胡思乱想，不可私意妄言，用赞主清高来割断听见、看见的一切歹的牵连。

⑻、明知之人尊重谢赫·穆哈引迪尼传下的教门，诚信说情搭救（舍法阿提），探望外哩、谢赫，敬重一切穆斯林中有功劳之人，尊重一切谢赫、外哩、贤人和穆斯林。无论在世的还是过世的，只要是穆斯林同样爱护，只要是伊斯兰同样扶持。

⑼、明知之人要追随至圣的道路，传扬真理、遵行一切力所能及的圣行和功修，不味坐静和参悟。因参悟是为了认识真主、增加喜爱真主，最终达到与主同在。经常提醒："一切都不是永恒实存的，今生只是幻世，虚假的，暂存的，如客旅赶集。后世才是真世，才是无终永存的、实在的归宿。"

在每日每时保持着"真主独一"的心态，立在赤诚通达到与主通连的品级。因识破了今生而站在后世的境界，未死而先死，未活而先活。须知，忘记真主一时却有陷入火狱的可怕危险，他就是明知之人。

⑽、时时知感真主，知足于真主的前定，守贫俭朴，不贪今生荣华富贵，不积攒钱财。穿黑白羊毛长袍是提醒自己已经是古勒巴尼的羊，已把一切连同生命献给了真主。

⑾、爱主爱到胜过于爱自己，临近真主，临近到见一物必见真主，看见自己就看见真主，如同血脉更为临近。这就是守定在除真主外，万象只是幻想，万物中都有真主的语言启示的显迹和奥秘。在参悟深理奥意中见物便见主，万物都是被造的，被造的都是有始有终的，只有灵性是有始无终的。理性不能认识的真理都被主赐的直觉所发现，无知者无正道。明知者必刻苦学习，无参悟不能近主，明知者的参悟之道是勤思考而能参悟，常参悟而能近主。思

中国苏菲2013期终盘.indd 25 2013/1/23 15:14:04

考是吉祥之树枝，最终归根于光上之光的万有之源的真主上。

02、真主的意愿是绝对统治一切的统一，万物被造只是显示真主的实有和真主的意愿。前定已决定了一切，人的意志和自由选择只是真主意愿的统一。今生只是朝觐之人的旅途，今生是肉体的朝觐，后世是灵魂的朝觐。今生人们往往只见天房，而未见调养天房的主。人们往往只见到肉体归来，而未参悟到灵性将要归真。若见到调养天房之主，预感到灵性的归真，他就是明知之人。

03、被造之人有上中下三等人，分为圣、贤、凡、庸、愚五种品级。所以明知之人要完全跟随圣贤中的上人、导师，并绝对听从他的口唤，完全地服从于他，传扬真道，复兴圣道。“谁传扬伊斯兰，谁就是师表（伊玛目），在复生日谁就被复生在圣裔的队伍中。”他就是明知之人。

04、明知之人在今生强过一切外道隐昧者，他显示了至圣的尊贵。因为教生是先知的外表，如果他替圣行道替圣传教，为主作证，那么他就是明知之人了。

05、明知之人意念言行全为主虔诚，一切都为了真主、忠于真主，忠于使者、忠于教门、忠于穆斯林的领袖、忠于穆民大众，每天至少为之着想一次，他便是明知之人了。

06、明知之人随时提醒自己是真主的奴仆，一切顺从于真主。只要是真主的意愿，心甘情愿地顺服。在一切事上忍耐，而不向任何人诉苦，因为诉苦就是控诉仁慈的主。

二、接续之人完整的正信的机密

(1)、接续之人是指迁士和辅士。真主喜爱迁士、辅士以及和他们一道的人们。迁士和辅士都已归主了，只剩下一种人，他们如同迁士和辅士，直到世尽。迁士和辅士跟随圣人奋斗，而和他们一样的人们跟随真乘的谢赫、道乘的毛俩、真正的学者、外哩为伊斯兰奋斗。因为真主只相助集体。因此为主道奋斗的人便是接续的人。

(2)、接续之人是行好的人，把人叫到于真主的清廉洁皎之人。说“我是穆斯林”的人们，他们指主为誓，把人们引导于平安的家宅دارالسلام，他们相助真主，真主必相助他们的那些人，他们如同朝觐路上结伴而行之人。他们跟随着认识路的商人，不怕路远，不怕没有指路碑，不怕拦路抢劫的强盗，也不怕瞎子来应答问路人。过荒郊和沙漠有了引路人，他就是接续之人了。

(3)、人生之路途灾难多、折磨多、帐幔多、差错多、疑难多、阻滞多、岔道更多，末尾时光自以为是、自行其是、主观独断的偏教，必落入蒙蔽之中。生命和正信如同无罩之灯，都容易被风吹灭。正道上的人只要疏忽一刻，走了邪道即下场悲惨。接续之人为此而紧跟真主特选的引导者谢赫，而走朝向真主的道。哪怕他不认得路，也能够避开错路，如同瞎子跟着明眼人行走，谁抓攥了有洪福之导师，就得了活命，也行了正道。那在谢赫门下受庇荫吉庆之人就是接续之人。

(4)、圣人归主了，如同太阳落山了，用余光照亮前行的人。末尾时光的黑夜来临了，他便借月亮、星星之光辩别方向，跟着掌明灯带夜路的外哩、谢赫前行。见到自性之人、私心之人、异端之人、离经叛道之人走上错路，落入异端（火狱），还以为自己得了正道。他们自己迷误，诱人迷误。知感庆幸自己是在谢赫庇荫的门下，从错路险滩平安过去之人便是接续之人。

(5)、行道一生路遥山险，灾难迷惑无数。

中国苏菲019期排版.indd 26 2011/1/23 15:14:02

在大难临头之前，急忙找到一位有品级、有能力的谢赫，他就得了点金丹、真正的要领和关键，引导者用各种好的方法把门人心中的病症、烦闷、疑惑取走，用精微的语言来指点迷津，除去他们的妄想，用真主之光启发他们的心灵，使他也成为为主道奋斗之人。圣人提醒劝化人类，圣人的劝化也只能有益于先天中归信真主的穆民。遵行了圣行他便是接续之人。

(6)、今生便是迷路。在今生生活之人心中多半生病。被造的一切都是虚幻，都是假的，故“假显真灭”。今生掩盖了正道的真理，见到幻想之人就会产生“二心”。寻求真理之心、归宿真主之心、坚信虔诚之心全被今生所败坏。

以指点除去病症，能医心病者是全美的谢赫。使人坚定、归于一心为主之人，他制止了信士在品级上的坠落。失去后世是失落真光，丧失正信。驱逐了邪魔，保护了正信之人便是接续之人。

(7)、要以灵魂的欢乐为欢乐，就得把本性从泥和水上造化的躯壳中升华出来，把私心和自我化为灰尘。幻灭真显了，才能接续到无始无终的真光，和发现引导者的余光，才会去跟随他。“真的来了，假的去了，永不复返。”他把人类固有的虚假、牲畜性的本性、陈旧的习俗、一切不符合圣道的痕迹，全部毁弃，心境全清，灵性之光显露，灵性的清妙就显照了。灵性返本还原于天仙的性格，他就是接续之人了。

(8)、今生是幻海。物质世界蒙蔽了真理，猜疑从蒙蔽中出来。现时的处境在物质之中，精神的真质被幻海蒙蔽，很多人从失误、错误、干罪上坠失正信，失落在被造的万物中。被责成的灾难和被造物与造物主不分的两种灾难上。得谢赫从主恩的显照上解救出来的人便是接续之人。

(9)、恶魔的引诱，须有了内在的私欲和显现的自性；恶魔的操纵须有了骄傲和嫉妒，以致忘了盈利而且亏本。跟随揭开妙世蒙蔽的谢赫，妙世的语言才合人心，预兆和预言才会显现，从无知才会到达通晓。接受谢赫指点之人升腾于高品，他就是接续之人。

(10)、认得谢赫、引导者的身份的尊贵，在谢赫门下一时，胜过千年的功修。（“在谢赫门下一时，胜过千年的功修”包含两层意思：一是赛瓦布（好处）之多，强如“千年功修”；二是指副功功修，并非主命、当然、圣行，但须指明：谢赫门下的主命、当然、圣行是不会落空而容易成功的，抛弃谢赫自认为人人一样平等，以己之水平与谢赫竞品，恐无好结果。——佚人补注。）如同一个无品级无官职的平民得了国王近臣的推荐，国王就把品级和官职给了他。在主御前有一些奴辈，若他要求把世界翻过来，真主也会答应他。蓬头垢面的外哩身穿破衣，虽常人不理他，他向真主祈求，真主可答应他。而在真主尊前有能耍娇的品级的人，世界的定盘星、地钉，认识他的人便是接续之人。

这里需要说明的是，痛苦的死亡在奴辈上是不能尝到接续的滋味，与被掩盖的全美的尊严的一个因由。在死亡之后就获得了它，灵魂离开身体就从今生进入灵性世界，才能尝到接续的滋味。而有品级的明知之人，丢了今生的一切枷锁，在两世的交界处（两海汇聚）或今生的任何地方自由的旅游了。有接续到罪刑审算前的禁闭坟坑的罪刑，接续于火狱火坑中的一个火坑的，也有享受天堂花园里的一座花园的。

那些在活着就是接续之人，真主以他的机密相助他们，由他们的机密上揭开了亲眼见主的帷帐，在他们的灵性上显示了真主的全美和尊严的德性，以安慰接续之人、真人、外哩之心，使他们活着时就肯定了真理。而私欲之人、异

中国苏菲019期终稿.indd 27 2013/1/25 15:11:00

当知道蒙上幔账的欺骗者的表说

一、蒙上幔帐的欺骗者是怎样表说的机密

你当知道一伙强盗对他们的强盗头子说的话："我们的头子是仗义之人，是杀富济贫的。"小偷的门下人对他们的头儿说的话："我们的领导是偷财主救济贫穷之人的。"干罪之人对他们的领袖仍然赞扬美化，把他的罪行美化包庇了。

而异端之人却对至圣穆罕默德说："他为圣之前不是圣人，他归主后也不是圣人了。"他们还说："至圣有缺点、有错误，比如光复天房的立约。""圣人不能知未见，比如阿苡莎圣太被诬陷的事，圣人直到降下真经才表态。"又说："圣人只是一个凡人（阿目），一个传警告者，一个邮差。"（中国有人还加上了"女保姆"）"在后世连自己的女儿发图麦都无济于事的人，又怎么能搭救教生呢？"

机密：凡是否认圣人的人便失去了圣人。凡是贬损圣人的人，他今生虽称为穆斯林，复生之日，他要被复生为卡废勒。凡是隐昧圣人从真主那里拿来的一件，他已转了教。说"圣人不能搭救人"的，在他上决没有说情搭救。圣人对于不信者只是传警告的，若他说了："圣人只是传警告的。"那么，他把自己已断成不信的人，他入在了"转脸之人"的队伍中了。

真主说："若他们违背正道，那么，你只负明白传达的责任。"（16：82）

"你们当服从真主，当服从使者，如果你们违背命令，我的使者只负明白通知的责任。"（64：12）

"如果他们避退，那么，我没有派你做他们的监护者，你只负通知的责任。"（42：48）

"你只是一个传警告者，对于他们的转脸在你上无责任，审算只在我为主。"都证明是针对不信之人。说圣人只是一个传警告的，他们是表面的穆斯林，内里已不是圣人的教生了。但他们自己不发觉。"对于火狱的居民，你只是一个传警告者，不负任何责任。"（16：82、2：119、24：54）

二、蒙上幔帐的欺骗者怎样否定真主的德性

《古兰经》、圣训和四大伊玛目的教法，是行伊斯兰的根本依据。异端者把跟他们道行的、主张的都称为穆斯林，若谁违了《古兰经》、圣训和四大教法主张，他们就把谁定为举伴之人。谁要不跟随他们或者反对他们的异端，他们就把这些穆斯林斯为卡废勒。他们甚至说"我们的祖先是卡废勒，我们过去也是卡废勒，直到加入了瓦哈比耶才是穆斯林了。"甚至说"全世界的穆斯林都走了偏路，脱离了正轨，都是举伴之人。"（详见《白萨仪热》）真主是至大之主，执掌真理之主、权柄之主、统治之主、

公断之主、自立之主、超越一切的、执掌万物的主、掌管万国万有之权柄之主。异端之人就这样否定了主的九大德性。

机密：真正的穆斯林是把真主的语言高于一切，而异端者是把他们的判断和主张高过一切，凭他们的主张来强断一切，落入了“在真主统治下统一”的举伴了。

三、蒙上幔帐的欺骗者阻止学习知识的机密

圣人说“你们学习吧！从摇篮至坟墓。”“学习知识在每个穆斯林上是主命。”苏菲说：“知识有虔诚的知识、明见的知识，它是私心杂念的克星，叫大家都学习应学的知识。因诚实的意念是明暗功修的条件，苏菲的知识是最普通最理想的。”（见《舍热哈·米什卡提》第86页）学知识使人都知道认主独一，知道真主无形真一的德性和有形的调养品的德性。

教法是叫人们知道功修、（行为）合法、非法的法律。《古兰经》、圣训的知识是得到引领的知识，使他知道真主给他品级的知识，是把人们引导在端正的道上。以苏菲的知识、教法的知识、认主学的知识而立起了认主独一的知识、心的机密的知识和礼乘的知识。跟随圣人的脚步，临真近圣的领导者，顺服《古兰经》、圣行之人，跟随三乘的当代师表，继承圣人家业之人都要学习知识。

揭开幔帐的知识，明知未见之人的心中显现的光，是有知识的诚实人才能领悟的。临真近圣的知识是学问的顶点。有知识之人的沽名、惊奇、嫉妒、自大吝啬、喜怒无常、怀恨等歹性在心中就不能存在，用学习来清除自己的歹，是强调的主命。两种奴辈是受夺的：有学问、有遵守的。两种是受指责的：虔行而无知识的，有知识而不遵行的。

受夺者的行持有：

1．受强调的主命；

2．一人全美大家得脱责任的副主命；

3．受喜的。

主命的知识有三件：

1．认主独一的知识；

2．心中的知识，即倾向真主、机密的引领的知识，与真主牵连的知识；

3．益济人的知识。

可是异端之人阻止学习《古兰经》的实质和真质精神的知识。真正的卡波勒是不愿意接受谢赫的机密和《古兰经》的真质，而且不重视苏菲高念的赞词之人（见《鲁白》第4册95页）。而他们把注解《古兰经》经、注解圣训的苏菲之人、近主的知识都定为举伴或叛教。就字法学、文法学也定为异端（离经叛道）。

机密：让人们站在无知的层次上，才能分不清真伪，认不清伊斯兰的真质，容易地接受异端的主张。祈主护佑无知之人，使他们以知识的增加为缘故不致跌入异端！

四、蒙上幔帐的欺骗者为什么敌视迫害学者

凡是具有表里的知识且受人尊重的学者，如同有两翅。这就是具有苏菲的知识，坚持正统派引领之人和继承圣人事业的学者。他们之所以受到了敌视和异端之人的迫害（指伊历1111年后用武力在阿拉伯推行瓦哈比耶时的情况），是因为他们坚持了《古兰经》经的真质和精神实质、反对用针对多神教的《古兰经》经来针对穆民、反对用针对举伴者的《古兰经》经来针对穆斯林的领袖谢赫、反对用针对恶魔的《古兰经》经来针对学者外哩和清廉之人。只要是他们反对的就是有一百段圣训作证据，也被说成是假圣训，反而还编造出“探望圣陵

之人要下火狱”的假圣训。反对异端者废除四大伊玛目的教法，取消圣行拜，取消圣纪，取消白拉提，取消伊斯兰原有的传统和规矩。因为正统派的学者是继承圣人事业的人，是天柱地钉，认为“把真主的大能不能解释之人是叛教”。

机密：变更圣人传下的正教，最大的障碍是真正的学者。因为只认识礼乘的学者是风俗上的学者，真质的一切机密在风俗的学者和普通人上是不理解的，不能接受的。因他们是无知的，而且非常容易用私欲选择或主张走上异端的绝路，入在昏憒的行列中。“下等人，他们只倾向于礼乘，他们的学者被称为风俗上的学者。”（见《札米欧·奥利雅伊）第78页）圣人说：“知识是三种：明确的明文，端庄的圣训，公正的主命。”一人说：“公正的主命是（遵行）一切主命的知识，包括四大教法学派的引证，它是真经、圣行、公议、类比。公议和类比称为公正的主命。”（见《米热嘎提》第1册298页）

五、蒙上幔帐的欺骗者只强调礼乘的机密

礼乘受承领须有三条：

⑴跟随圣人（如同迁士和辅士）、跟随圣人后裔的教门，是今生有品级之人，也是礼乘受承领的条件之一（见《麦克图布》第2册89页）。服从真主、服从圣人的行持——礼乘、道乘、真乘。（见《麦克图布》第1册135页）

⑵跟随四大伊玛目，他们如同月亮照亮了各边方，如同伊斯兰大房子的四个柱子，跟随他们就是跟随圣人的脚步。

⑶“乃格什板迪耶的道是圣裔和配贤的道路。凡是正统派之人在这条路上当原本的遵行，不增加、不减少、不变更，凡失去其中一条的人已迷失了圣人的道路，已从受承领的行列中出去了。”“受承领的礼乘是在抓紧礼乘的同时又在道乘上上紧，礼乘的内里是跟随执掌教道的人。每一位圣人有自己的教条和道路，同样，每一位外哩有被特选的道，背叛他们的人就是迷误之人。”（见大版《鲁白》第2册413页）走在跟随发口唤之人（道乘的谢赫、真乘的学者、外哩的领袖）的门下，误了道乘礼乘也就被作废了。而道乘又是连在苏菲一边，行苏菲之人已得了脱离，相反苏菲道路之人已明显折本了。

礼乘的三个条件是：1. 知识；2. 遵行；3. 虔诚，缺了其中之一的人他的礼乘已坏了，不存在了。贵圣的礼乘是伊斯俩目、伊玛尼、行善。

没有道乘，礼乘不受承领，没有真乘的道乘和没有真乘的礼乘都是被拒绝的，万圣、一切大贤、一切外哩，都是由礼乘之路径前行的。所以没有礼乘的真乘也是假的。没有力行道乘的知识力行礼乘也是空的。礼乘是尸体，真乘如灵魂，跟随继承传替的贤品之人如同小净，干办如同礼拜。伊斯兰的真质是在苏菲之道上认识真主，连真主都不认识的人，真主又怎么会承领他呢？

圣人说：“两等人把我的教门杀光斩绝，他们就是有学问无遵行的学者和有遵行无知识的清廉人。”学者无跟随、无遵行也是假的。从认主学、教法学、圣训学、苏菲学的知识上，立在端正之道、立在《古兰经》圣训的队伍中。谁站在真主一边，谁就要承认和尊重苏菲。在它中有真人的教门才是真正的教门。（见《鲁白》第3册125页、2册413页、5册275页、7册269页。又见《吾苏利·奥利雅伊》第87页。还见《麦克图布》第1册298页135页、2册89页。又见《白海哲图·逊宁耶》第8页、《米扎尼·库布拉》第3页、《札米欧·吾苏利》第266页、《麦克图布·舒雷夫·迪尼》第80页、《固图布·伊勒沙迪》第523页、《札米阿·吾苏利·奥利雅伊》第257页）

中国苏菲013期终稿.indd 30 2011/1/25 15:14:06

异端之人叫人们丢了主命以外的一切，如同只要礼乘的树根而砍掉了道乘的枝杆、真乘的树叶，更无至乘的花和超乘的果。树根长在土中，异端者反对跟随，他们说真主面前人人平等，不须要中介，无须跟随。说跟教不跟人。（圣人（穆勒师德、谢赫、外哩是继圣传道者，跟他们与跟圣人一样——佚人补注）敌视外哩、敌视正统派学者，就如同树根已离开了土。

机密：异端（ضال）之人叫人们只行一个礼乘，而这个礼乘是不受承领的。他们使无知者自己迷误、诱人迷误，还以为自己走的是受承领的正道，行了一个自我安慰、自鸣得意而毫无收成的礼乘。

六、蒙上幔帐的欺骗者隐昧谢赫的机密

异端者隐昧寻找谢赫，还说："我们时代无须当代师表。人们都通向真主，人人都可以随时与真主交谈。"机密：圣人说："到临死之时还不认识当代师表之人的死，如同愚昧时代死去的人一样。"（见《尔嘎仪德》第1册181页）又说："没有引导者之人就没有教门。"（见《伊尔瓦尼·迈赫迪》第170页）在人类上不能没有一位引导者把人们引领到他的目的。圣人说："没有谢赫之人，他的谢赫就是恶魔。"（见《伊尔瓦尼·迈赫迪》第170页）

寻找谢赫是因他能引领人们正道。明知明见的谢赫是"媒介"的应受之人。如真主说的："你们当寻找一位亲近真主的媒介。"（见《麦克图布》第2册84页）"只有凭媒介才能接续于真主。媒介就是真乘的学者、道乘的谢赫。"（见《鲁白》第2册388页）"在真境中寻找谢赫确是寻找真理。"（见《鲁白》第5册第264页22行）

"众所周知，必须寻找一位介绍人来明断事情。功修符合引领者指点、合乎圣人和一切外哩的明证，然后，真主在世界中承领了他，揭开了幔帐，他接续在真主一边。"（见《鲁白》第2册388页）

"介绍人分为两种：凭真主的口唤把一个奴仆介绍引导在真主一边：像万圣和一切外哩，他们拿来昭示和真梦醒令，作为引领正道的因由。因为真主说：'你们当寻找一个介绍人。'"（见《鲁白》第8册486页）

圣人所奉的启示、外哩所奉的真梦、醒令，就是对世人的昭示。（见《鲁白》第5册502页）

"没有寻找给他引领正道的谢赫之人，已违背了真主和圣人，因为他在选择正确的道中没有得正道，即使他修功办道，没有谢赫也无济于事，哪怕他背下一千部经典也罢。"（见《札米欧·吾苏力》155页）的确，真主把为圣的明证为后辈留下了余光，把外哩转成显示那余光的原因。（见《麦克图布·舒雷夫·迪尼》64页）

全美的代位者是真主的代理人，是"隐密"的柱子。因为他着真主保护了灵魂世界与物质世界。（见《鲁白》第7册359页21行）没有谢赫之人，恶魔就是他的谢赫。如若他的谢赫是恶魔，这样的人就在隐昧之中了。直到他抓拽了真实明知明见的谢赫。如真主说："（没有媒介）靠着慈主生活之人，我使恶魔给他说情。（此处意在人们托靠主时，必须努力寻求，就如著名的圣训："托靠主的同时拴住你的骆驼。"——佚人补注）

人以《古兰经》求情，那么真主承包消除之人的念头。"（见《伊尔瓦尼·迈赫迪》118页）"在谢赫门下一时，胜过于修功千年。""与全美的谢赫相同一时比修功七十年更强。"（见《米苏巴哈·艾那米》55页）没有谢赫之人就没有给他引领正道之人，恶魔就把他引领在另一条路上。（见《伊哈牙依》第2册65页）"在外哩面前站一时比七十年的功修更贵，与谢赫同在一时比一个喜真爱道之人务忙一千年

中国苏菲2013期特稿.indd 31 2013/1/23 15:14:05

更强。”（见《米苏巴哈·米那米》45页。《麦克图布》第2册82页） “至圣左手指天房克尔白，右手指点谢赫。低贱谢赫的罪比拆毁天房更大。的确，全美的引导者比克尔白更贵，他的手比黑石更贵。在礼乘中与黑石作吻、（在道乘中）把全美引领者的手做吻之人，与真主、与圣人有了明显的交往。”（见《鲁白》第9册23页）

在一个地区，不论城市或乡村，免不了有一位外哩。真主因他保护那个地方，不论是信士，还是不信者。只要是有穆民和不信者的乡村，都有时代的定盘星。圣人说：“谢赫在门人中如同圣人在教生中。”（见《鲁白》第9册69页）蒙着幔帐的异端者还说：“谢赫过去有现在没有；国外有国内没有；圣人时代有，圣人归主后就没有了。”又说：“外哩要是有就不让人知道，叫人知道的就不是外哩。”

机密：他们要用隐昧谢赫、隐昧引领者的方法，使恶魔成为没有谢赫、没有引领者之人的“谢赫”和“引领者”。以否定外哩，使无知者敌视、不跟随外哩，帮助恶魔把人引入迷途。因为圣人说：“真主说：‘与我的外哩为敌之人，我向他宣战。’”他们使无知者自大起来，认为他们人人通真主，可以交谈。否认中介，（圣人、谢赫、引领者（穆勒师德、哈定）、外哩、真乘的学者）否认圣训，继而否认《古兰经》。自己迷误，而且诱人迷误。

七、蒙上幔帐的欺骗者贬低圣人的机密

他们说：“圣人死了就不是圣人了，谢赫死了、外哩死了都作废了。活人不能叫死人知道，死人对活人无益。”

机密：圣人说：“我归主后来探望我的人，如同我活着时来探望我的人一样。”“不管在什么地方，只要有人向我说色俩目，真主便使我的灵性复原，我必回答他。”证明圣人是在今生、后世的一个边境之上，是在一个临界状态。几次的“金井现章”都是明证。谢赫无论是活着的还是归主的，都站在谢赫的位置上，活是灵魂的活，并非身体；死是身体之死并非灵魂。活或死的说法是指“寂灭”和“合一”，接续到继承的的品级上和全美的品级上。受人跟随的谢赫保证这两种情况是凭真主的口唤。在谢赫上也免不了这两种事情。（见《麦克图布》第1册349页）

机密：他们为了降低、丑化圣人，而贬损圣人，使教生逐渐轻视圣人、脱离伊斯兰。也对谢赫贬损，降低他们后，使无知者不再跟随他们，而走向迷途。因为“门人从全美的引领者中得到的只是被引领”，而谢赫的差错（不是以私欲，而是镜子照见门人之心境）比跟随者的端庄更贵。（见《麦克图布》第2册146页）

八、蒙上幔帐的异端者把求相助、哀求引近斯为举伴的机密

向真主求情是应当的，向一切圣人、清廉之人或在他们归主后哀求救助也是可以的。因为感应和奇迹在他们归主后不割断。只要不割断奇迹，谁也不能否认显示奇迹的外哩，在今生如同刀在刀鞘中，在他归主后，如同出鞘的刀。在一切事情上更得力。（见《塔雷格提·穆罕默顶耶》第1册216页。《古图布·伊勒沙德》415页。见《舍瓦黑独·罕给》69页）

向圣人和外哩求情是可以的，在前人和后人的传述中都一致，我们不能否认这一些，惟有干脆等罪刑的人外，用我们的领袖艾哈迈德的话，或者“某某谢赫啊”用这种方法不是以物伴主。因为求相助和求救，并非崇拜。（见《舍瓦黑独·罕给》85页、312页）向活着的、归主的外哩求相助是真实的善举，是可行的。用“使

中国苏菲013期转载.indd 32 2011/1/25 15:11:07

者啊”、“真主的外哩啊”呼唤，都是可行的。（见《麦嘎玛·赛阿顶耶》143页）

圣人说：“你们当事情不能决定时，你们向坟中的人求相助。”圣人的坟茔朝向他的灵魂，在他照亮的城市中他能援助，朝向外哩的品级，他们的灵魂一直在他们坟中，也能益济一切有求者。（见《白海哲图·逊宁耶》41～45页）正统派主张：圣人、使者、外哩、清廉的穆民，活时或死后，向他们求助都是可以的。（见《米苏巴哈·艾那米》60页。还见《古图布·伊勒沙德》395页）

圣人说：“地面上一定有四十个真男子，因他们着主为你们降雨，因他们你们被相助。他们一人都没有死，只是真主给他们换了一个地方。”（见《鲁白》第5册473页。《麦札利苏·伊勒沙德》235页）隐昧外哩、隐昧探望他们的坟陵和向他们求相助之人，已如同被驱逐的恶魔了。（见《鲁白》第4册137页）向万圣、外哩、清廉之人、学者求救渡都使得，他们归主后，能象他们活着时一样救渡有求之人。（见《麦沙雷给·艾乃瓦勒》63页）那么，为什么异端者要把它断为举伴呢？

机密：他们要使人丢掉因由。如同过海的船，丢了就淹死在海中。如同登高的梯子，断了就摔伤自己，而不能到达高处。试问向真主求道：“主啊！你以穆圣的情份应答我，你以普恩慈的喜爱之人的因由应答我们的祈求。”怎么会是举伴呢？

穆撒圣人求雨不下，他问真主：“主啊！你为什么不赐雨呢？”真主说：“除非你见到我的一个受喜的奴辈。”穆撒找到了这个奴辈，一看是一个瞎了左眼的人。便问：“你的眼是怎么瞎的？”奴辈说：“因为他观看了非法的，我把它挖掉了。”穆撒说：“你为我求雨吧。”奴辈说：“可以。”于是，连下了三天瓢泼大雨。

一个青年看见一位谢赫在天上飞，他说我也想在天上飞。谢赫落在他面前，他求后，谢赫说“可以，但有两个条件：一、你不可睁眼；二、你遇到危险时呼唤我的名字。”当他飞在天上，一高兴睁开两眼，便落在大海中。他呼喊“真主啊！”仍继续往下沉。他猛然想起了谢赫的话，便喊：“谢赫啊！”一个波浪把他打在岸上。谢赫已站在他身边。他问：“我呼喊真主，为什么真主不答应我，我呼喊你，因你我得救？”谢赫说：“不是这样，你与真主不通联，真主认识你，你却不认识真主。而真主也认识我，我也认识真主，你呼喊了我，我向真主求祈，是真主救了你。”异端之人禁止呼救，难道不是使人的祈求失去因由吗？

九、蒙上帷帐的异端者的诚信相反正统派的机密

(1)、把说“使者啊！你为我们说情吧”、“主啊！你以穆圣的情份应答我吧”、尊重圣人而沾吉等，判为以圣人举伴真主和叛教。（详见《克什夫·伊勒提牙必》139页）

机密：阻止人提说、呼喊圣人，抛弃圣人就先否定圣人，阻止沾吉、尊重圣人。因他们说：“过于尊重圣人就是以圣人伴主。”圣人说：“我的一件衬衣在真主那里特恩无穷，我指望真主凭它使一千个人入在伊斯兰教中。”（参见《鲁白》第3册479页）

(2)、敌视圣人、外哩的机密：一切外哩是圣人全美教权的代理人、世界的定盘星，是时代的救助者，穆哈引迪尼救助人直到世尽。隐昧他的救助人，真主的诅咒就降在他上、降在他的父母上。

乃格什板迪耶的谢赫，真主尊贵了他们。他们的救助也一直到世尽末日，全部都是محمد的踪迹。一切谢赫相助他的跟随者世界上无怀

疑。（详见《凡太瓦·努雷·胡达》64页）异端者敌视、否认外哩的机密：他们先前中就没有这个福份，他们中的顽固之人否认外哩是敌视外哩，真主将与他们宣战，他们已落入表面上功修上紧，其实已是真主之敌人。

艾乃斯传述："一个人问圣人：'主的使者呀！末日在几时呢？'圣人说：'你有所准备吗？'他说：'我虽然没有充足的高拜、施济，但我喜欢真主和使者。'圣人说：'你与你所喜者在一起。'"（见《塔志》第5册73页）伊本·安巴斯传述："至圣说：'清廉之人的道路（正道）、清廉之人的踪迹和意图，是圣品的二十五分之一。'"

清廉之人的正道（道路）是被夺的道，如同真主说："你把我们引导在正道上——你曾给他们赐恩之人的道。"这是万圣、诚实之人、殉道者、清廉之人、哈乃菲的教门的道，主已命令了我们。清廉之人的踪迹是：优美的主见，有教门之人的形象。清廉之人的意图是：不论语言、行为，都持之以恒地诚心依靠口唤，凭口唤修行上紧。每个穆民应当追随他们，并以此号召人们。这样会讨得真主和使者，及其人们一总的喜悦。（见《塔志》第5册61页）圣人说："真主说：'与我的外哩为敌之人，我向他宣战。'"

(3)、蒙上幔帐的异端者说："圣人不能知未见，外哩更不能知未见。只有真主知道的事人不可以知道，人要知道了就相反《古兰经》经的明文。"

机密：圣人能知未见（如穆圣的预言）。谢赫、引领之人、导师、外哩、清廉之人都可以知未见，只要真主允许。因为真主是欲所欲为的主，是明知公开的和隐密的，包括胸中事。明知是隐藏的意念，是被揭示的，能大见未见之事。只要心中的真光显亮了，他就知道其中的道理，外哩本知部分未见的事是可以的（详见《塔雷格提·穆罕默顶耶》第3册180页），执掌诚实之人就能明见心中之事。揭开自性大见未见之事是正信的品级（见《斐给海·艾可拜勒》70页）圣人说："真主确为我折起了大地，然后，我看见了大地的东与西，我将生的权利到达于我所看见的。"（见《伊本·可思勒》第2册615页23行）

圣人说："有的人想背就背记了，有的人忘记就忘记了。我的萨哈白是本知它的。"证明圣人的萨哈白们本知一切奇妙之事，直到末日。只是他们没有宣扬它，就如同宣扬受责成的功修的圣训一样。（见《图扎客热·格勒托兵仪》第136页）圣人本知未见，外哩也本知未见。在有关外哩奇迹的经中有记录。外哩的奇迹是把圣人的感应拿来证实伊斯兰的真实。在这个时代都是很普遍的。（见《舍瓦黑独·罕给》189页）

圣人和外哩本知未见是真主醒令的，是从启示和真梦揭开幔帐两方面。本知末日之时候，至圣执掌教道的舌头而指示，如象旦扎力出现、尔萨圣人下世、太阳西升等，还有末尾时光的异端、私欲兴起等。部分外哩说什么时候下雨就下雨，妇女所怀的是男是女等，都是真正的显示之类（见《鲁白》第7册105页）。只有真主知道的五件事，为什么谢赫会知道呢？那是证明了谢赫所行的教门的真实，是真主"意所欲为"德性的显示。一切权柄全归真主，绝对的统治在真主。因此谢赫显示的只是复显了圣人的部分感应。

机密：异端者最害怕谢赫、外哩能知未见。因为他们否认圣人的能知未见，说圣人只是一个凡人。那么谢赫、外哩显示的كرامة就戳穿了他们的谎言和欺骗。

(4)、蒙上幔帐的异端者攻击"我的脚在一切外哩的脖项上"的圣训的机密：我们的圣人

中国苏菲113期终稿.indd 34 2011/1/23 15:14:08

说："哎，我的眼光啊！我的脚在你的脖子上，你的两脚在一切外哩的脖项上直到末日。在你的脚之前有我的高品，你有别人不知的使命。"（详见《麦那给布·奥新耶》20页）

这是指在穆圣子孙中特选之人阿布杜·嘎迪热，道号穆哈引迪尼和由他传下的辈辈谢赫明证的圣训。圣人说："有一天，礼完祖哈拜后，我在麦地那自己家中睡着了。梦中我看见，法图麦、阿里、哈桑、候赛尼和他们的家下坐在一起。他们后面有十道光亮升起了，九道光在一边，一道光在另一边。他们四人请示，把他们的光放在那一道光中，那光结合在一起时照亮了其它光亮，如同太阳照耀了全世界。"圣人忽然醒来了，他在这个机密中参悟，忽然从真主的一边来了醒令："哎，穆罕默德啊，你在梦中见到的那十道光亮是你的眼仁之光——哈桑、候赛尼。那九道光是阿里之子候赛尼的子孙。他们每一人都是世界的伊玛目、时代的定盘星。那一道光是哈桑的子孙，是一切子孙中最贵的。他的名字叫阿布杜·嘎迪热，道号穆哈引迪尼，暗示他的称呼是艾布·穆罕默德。他明扬的称呼是奥思·艾尔赞，他生在斋俩尼地方。在伊拉克巴格达城显现，他的教道通流世界，直到世尽。他存在，他给人们引领正道，他把人们引向脱离之路，他的光亮永远照亮。"（详见《麦那给布·奥新耶》106页）

圣人在登霄夜把他的两脚放在他的脖项上。从爱臣阿布杜·嘎迪热上传来："圣人来到真主御前，他的手中有害羞。他达到了一个品级，就是两弓一弦的品级或更近之处。他对我说'我的孙子啊！我的两眼充满了真光。我的脚在你的脖项上，你的脚在一切外哩的脖项上。'"（详见《麦那给布·奥新耶》16页）圣人说："真主醒令我：'穆罕默德啊！这是你的子孙，他的名叫阿布杜·嘎迪热，如你是封印万圣的圣人，一定他就是你以后的圣品的继承人。'"

"我的祖爷爷，真主的圣人对我说：'哎，我的孙子啊！你看见了，你已得了我的恩典。恭喜惟独那看见你的人，因你见了我。恭喜他看见他（下辈谢赫）看见你的人，直到二十七人（从穆哈引迪尼传下的正位引导人是二十七辈，第二十八辈是封印的至贤伊玛目迈赫迪），我把你转成今生后世的大臣。我把我的脚放在你的脖项上，你的脚在一切外哩的脖项上。我因你而荣耀。如果我之后还有圣人，你就得到了他，但在我之后无圣人了。'"（详见《麦那给布·奥新耶》18页、20页、122页）正因为如此，至圣是一切圣人的封印，穆哈引迪尼大谢赫是继承圣品的开始。每个时代都有一人，直到万贤的封印迈赫迪伊玛目。

异端之人攻击这些的机密：为了否认当代师表、否定谢赫和穆斯林的领袖，是因为这些人把人引向正道，异端者就不能成立。因此从攻击达到否定，使无知之人脱离谢赫、外哩、贤学者的引领，走上迷途。自己迷误，诱人迷误，还以为自己是得正道的。谢赫·穆哈引迪尼说："我的脚在一切外哩的脖项上。"这在前辈的外哩中怎么可以呢？因为在他们中有优越的圣门弟子，他们是比谢赫阁下更优越的幸存者。那在以后的外哩中怎么可以呢？因为在他们中有圣人曾经预言将出现而报喜的迈赫迪伊玛目，他是真主的代理人（哈里法屯拉）。

圣人曾经对阿里说："谁也不知道我的教生前人优越还是后人优越，后人的事业是更伟大的。"谢赫·阿布杜·嘎迪热阁下在传替之品中有伟大的事情、有崇高的品级。穆圣专有的传替之品从机密一边到达了最后的终点，他是那个铁环的头。（见《麦克图布》第1册350页）

(5)、蒙上幔帐的异端者否认感应、奇迹、奇事，说是"编造"、"伪圣训"、"邪法"的机密：凡在圣人上的感应，便是外哩上的奇迹。感应是证明圣人的真实，证明外哩们教门的真

实。（详见《克拉玛提·奥利雅吾》第1册7页）异端者为了贬低圣人，说圣人“只不过是一个凡人”、“只是传警告者”、“是一个邮差”，所以一定要把感应否认掉，或歪曲成“编造”，打成伪圣训，才能维护他们的异端邪说不被揭露。

须知，每个圣人显示的任何一样奇迹，只是为了在自己的宗族上立起明证。因为使者亲手所显示的奇迹，只是为了疼顾信道的教生，在不信者上作为明证。（见《耶瓦盖提》第1册198页）外哩的奇迹是真实的，是以《古兰经》（麦尔彦无丈夫生下尔萨、干枣树结出果子给他吃、有来自真主四季的果子等）、以圣训而定的。（见《斐给海·艾克拜勒》69页）显示反常有两样：一样是关系着真主本然、德性、行为的贤学和明知的显示，决不是自己理智的主观和习惯的显现。清高的主把他特选的奴仆转成以奇迹来分明真假。第二样是揭示被造之物的真形，表说今世的未见。奇迹是明知真主，明知真主是接受了尊严和被尊（见《麦克图布》第1册351页）。肯定外哩的奇迹是正信的信条之一。凡隐昧外哩奇迹的，他入在了穆尔太辛来异端之人的一派中了。在外教人中行为最多的也是否定外哩的奇迹。凡是否认外哩奇迹的，他已不是大众派，而是异端派了。（详见《耶瓦盖提》第2册90页）

异端之人隐昧外哩奇迹的机密：因为异端派中决不会出现外哩，他们的同类人也从未见过，他们的头领也没有听过。即使他们功修上紧，远离干罪，在后世他们的文卷也全是空的。他们更不知道奇迹的事情是属于诚信的内容。（详见《艾目杜阿吾·艾夫杜阿》392页）对已归主的外哩，若隐昧他的奇迹就坏了诚信，隐昧、不信奇迹是异端、是迷误，是不诚信启示，是隐昧圣人和一切圣人的感应。（见《米苏巴哈·艾那米》27页）两禁地的伊玛目把否定奇迹断为叛教，部分谢赫定为大罪，干犯禁之人。

外哩的奇迹是相连圣人的感应的，否认外哩奇迹的人是两世无福之人。否认当代外哩的奇迹、否认过去外哩的奇迹，如同诚信穆撒圣人而否认穆罕默德圣人之人一样。“用充满金子的现世也赎不了他们的罪。”（见《鲁白》第6册352页1行）他们如同穆尔太辛来派一般否定了圣人由真主上拿来的，古兰明文中规定的。如坟中拷问和罪刑、仙池、天秤、以及比此更大的。他们跟随了自己的坏猜测，甚至对真主的前定和德性都有怀疑。奇怪的是他们还自称大众派，是七十三伙中得脱离的那一伙。

另一个机密：使他们否认、隐昧奇迹上更得力，更能使人相信他们。认识外哩的品级比认识真主更困难。人凭真主的全能、尊大、万有就能认主，而外哩吃饮住宿生活与一般人一样，显现奇迹只是和真主交言诉机。除非真主揭开外哩的身份，否则真主的幔帐中有外哩的领地，机密的领地。任何人在真主护佑的花园中不能相遇。（见《鲁白》第10册9页第4行）

知道外哩后又反对之人，他干了库夫勒。即使他与外哩同坐也是外人，毫无关系。（见《鲁白》第4册60页）

认识外哩的一部分凭着开始，一部分是凭着结尾。而他们外表只是真主清廉的穆民。他们真知明见而赞主。显迹是语言温和、性格美好、面容欢乐、行为仗义、和睦相处，接受有错误之人的悔改。（见《鲁白》第2册412页）

另一个机密：凡是否认感应、奇迹，甚至歪曲诬蔑它之人是先天中薄福之人，他已和谢赫、外哩无缘份了，他已认识不到当代时衣的恩典，他入在文卷空空、严厉审算、大的罪刑之中，只有少数今生悔改，得到赦免的人例外。

爱道者为什么不尽力斩断大敌——异端的祸害呢？

深淹在污海中的朋友啊，在哀怜的时候，

中国苏菲013期转角.indd 36 2011/1/25 15:11:00

你希望歪邪的判断吗？

在自己手中有耻辱蟒蛇的人，恶果不招而来。

无跟随的人是临近恶果的锁，一些赶驼的人，你吃吧。

真主说："真主引导谁，谁就是得正道的，真主使谁迷误，你不能为谁发现真主以外的保护者。"（17：97）

附言：我们这个时代，凡是跟随了瓦哈比耶的人，从禁止非法的路道上远离了的人，他们永远自认为是穆斯林，只要违反了他们就被定为举伴之人。他们把正统派和正统派的学者打成不合法的，抢劫他们的财产，甚至杀害他们认为是穆巴哈。直到一千二百二十三年，真主罪刑了他们，毁灭了他们的城市，穆斯林的兵马惩罚了他们。（详见《斐给海·厦米》428页）

最大的机密：末尾时光，异端者称正道，正道被打为异端。这时，真主的考验明显了。

(6)、蒙上幔帐的异端者取消圣行拜的机密：异端者取消了所有的圣行拜，其机密是：不礼晨礼两拜圣行之人，他进不了天堂；不礼午拜前四拜圣行拜的人，圣人不说情搭救他；不礼后两拜圣行拜之人在临危中无相助；不礼昏礼的两拜圣行拜之人，他无当代师表、无引领之人，功干不上文卷，干办不受承领；不礼夜拜两拜圣行拜之人，归主时，伊玛尼不受保护。

机密：他们已经薄福。

(7)、蒙上幔帐的异端者取消拜后的台思比哈的机密：跟随圣人的穷人来对圣人说："我们为主道奋斗，富人也为主道奋斗，富人把钱用于教门，而我们无能，好亏伤啊！"圣人说："你们拜后念33遍赞主清高、33遍万赞归主、33遍真主至大，富人便赶不上你们。"不久富人也跟着念，穷人又诉于圣人。圣人说："你们念33、33、34【指念完前三个台思必哈后续念"俩一俩海，印兰拉胡……"（下段文中提到）一遍。】，今后再没有人能赶上你们。"正统的道行，被异端者用花言巧语取消了。（见《米什卡提·麦萨必哈》89页。）圣人说："在每番拜后念了赞主超绝33遍、万赞归主33遍、真主至大33遍，用：

补足一百遍的人，他的一切过错被恕饶，哪怕其罪象大海中漂浮的泽渣。"（详见《米什卡提·麦萨必哈》89页）

机密：丢了它的人，即使为主道奋斗，也不记录在文卷上。因为他没有跟随圣人，也不接受圣人所拿来的恩赐。

认识苏菲的机会

苏菲是来自于真主的本然，是显现真主的独一品之外的一切德性。即使真主意欲重新造化一个世界，仍然有苏菲的存在。

万赞归主，端正的经典只降给主的端正的仆人，其中未有任何偏斜。苏菲就是喜主爱圣奉献自身给真主，如同迁士和辅士一样的一些主的仆人、特选者和为主做工不要报酬的人。在时间、生命和今生一切上费用于主道的一些主的奴隶，他们跟随着在异国他乡（今生）流浪的王子——谢赫、毛拉，终有一天王子回到自己的国家（后世天堂）去为王。一切追随他同甘共苦，同难相聚的仆人和奴隶，一切相助他、热爱他、维护他的都在乐园中有十分可观的荣华富贵，眼未见过心从未想过的无终的特恩恩典。所以苏菲之人便是端正之仆，献身的奴隶，两世吉庆之人。

真主以他们替圣行道、替圣传教、兴盛圣道、宣扬伊斯兰而警告世人。对于不行正道又作恶

中国苏菲019期终.indd 37 2013/1/25 15:14:30

的人，真主将降下严厉的罪刑。他们对行善的信士预言："他们将得到优美的回赐，而永居其中。"

凡是信口开河、说谎谬绝伦之话的人，是他们和他们的祖先毫无知识。特别是说"真主收养儿女"之人，若他们不信真主的训诫，他们背逆之后胡言或许要悲伤而自杀。因此诽谤苏菲之人等于自杀之人。当苏菲的特恩显现时，即是悲伤来到于他们的时候。（苏菲的敌对者等于自杀，不在今生也在后世落于自杀之人的结局）

大地上的一切装饰只是试验人，考验后看谁的工作最好。所以苏菲之人要时时提醒自己，一切都是真主的考验，要以优美的工作来使主的试验成功。

真主必毁灭大地上的一切事物，故今生只是客旅，只是电光火花，朝露晨霜，大地将变为荒凉的，而苏菲之人的心却永远不会荒凉。凯海飞山洞和碑文的主人是真主奇迹中的一件奇事，苏菲之人要说与他们几个青年人同样的话："我们的养主啊！求你把你那里的恩惠赏赐给我们，求你使我们的事业完全端正。"（18：10）

几个青年确信他们的主，真主就给他们增加了正道。所以，苏菲之人要增加自己的确信。终生不息、至死不变地喜主爱圣。真主使他们的心坚忍。他们站起来说："我们的主是天地之主，我们决不舍他而祈求其它，否则必说出不近情理的话。"

苏菲中有品级的上人所说的话是有机密和深理奥义的，内里绝无祈求真主以外的。而我们同族之人中却无知地舍了真主崇拜了别的许多假主，又不能证明假主是应当受拜的（如爱今生、爱金钱、爱妻室儿女超过了爱真主的人，沽名钓誉、卖弄人前，不是为真主的奔忙奉献和牺牲等），"假借真主的名义而造谣之人，有谁比他们更不义呢？"（他们造谣说："圣人也有缺点和错误，圣人在后世连自己的女儿也无能为力。""圣人死了就失去了作用，就不是圣人了"等等。还说"苏菲是举伴真主"等。）他们崇拜的不是真主，而是崇拜他们的"自知之名、自以为是、自行其事"，舍真主而崇拜他们的主观臆断。真主说："当你们离弃他们和他们舍真主而崇拜的神明，可避居山洞，你们的主将对你们施恩惠，将对你们的事业有利。"（18：16）

苏菲之人舍弃了他们，而遵经据典，入在达瓦（教团）和道堂之中——这就是山洞，于是真主施了恩惠，有利于兴盛、展扬伊斯兰的事业。

他们在念"لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ"时转右转左，跟随了他们的引导者。真主说："真主引导谁，谁就遵循正道，真主使谁迷误，你绝不能为谁发现任何外哩作为他的引导者。"（18：17）

苏菲跟随外哩作为引导者，是真主要使谁得到一位引导，就赐给谁一位外哩、全美的谢赫作为引导者，使他们端行正道。而无外哩作为引导者之人，你为他们决不能发现引导者。

苏菲之人朝向天房，而心的朝向是阿勒什。因此，太阳升起时光从右边射入，太阳落山时光从左边射入，苏菲之人就在洞的空处。

苏菲之人在一切不符合真主意愿之事上、在非法上是睡着的。凯海飞的狗守在洞口，使见到的人必吓得转脸而逃，满怀恐怖。

在一切猜测上只有"三百零九年"是正确的，（三百零九年是苦行自修之人一旦受承领后到达道乘大门需要的时间。但有真乘的谢赫调养只须四十天、或两个坐静即可到达道乘的大门）在数字的猜测上"七人一狗"是正确的。苏菲之人说："我的主最知道他们的数目。"此外，只有少数人知道。（真主意欲之人能知未见机

密），而机密之事不能请教任何人。明天要做的事应说：“若真主意欲。”若忘记了说就说：“我的养主或许指引我比这更近的道。”（عسى ان ）除主外，绝无援助者。晨礼暗礼时以好意祈主，重视主的教训而不可顺从自己的欲望、私心和偏向于今生。

真理是从真主上降示的，谁信就让谁信，谁不信就让谁不信吧！因此，苏菲之人只劝化而不强迫，让他有选择的自由。后世，苏菲是人们高品特恩的因由，而不是火狱的因由。凡是说“我财产比你多，人比你强”之人，将化为光秃秃的土地。“财产、儿女只是今生的装饰，常存的善功在主御前是更好的，希望更大的。”所以，苏菲之人不要被财帛、儿女、今生装饰所欺骗，应当积下常存的善功。

野必劣厮本是神类，他是违背了他的主的命令，不向阿丹叩头。苏菲之人要知道，向阿丹叩头不是崇拜阿丹，而是以阿丹作为朝向（如同天房），而向真主叩头。凡是违背真主命令的，都是自以为是、自行其事的异端者。他们丢了真主的命令、圣人的圣训、谢赫的口唤、贤学者的劝诫，（他们与野必劣厮有同样的违抗，必定有同样的结局）。

人未见到真主创造天地，也没有见到真主造化人自己，只能凭参悟推理，见一物而见真主，从万物和自身中见到造化全能的主。他们胡说：“见物必见主是把真主入在万物中。”这纯属举伴，是胡言乱语，是相反《古兰经》、圣训的人。

机密：真主已把他们造化成了迷误者。

两海汇聚之处，死鱼都跃入海中，就是穆撒和他的引导者黑祖尔圣人相会之处。真主与圣人、圣人与大贤（与教生）、大贤与教生、引导者与被引导者、谢赫与门人相会之时，便是降临百恩之时。相聚之地就是升腾之地。八品的穆撒圣人，真主还要命他寻求一位引导者。末尾时光的教生为什么要违背真主，不寻求一位放羊人呢？

八品圣人与引导者的相会，就是苏菲谢赫和跟随者的相会。不坚忍的人、违抗口唤之人，必失去引导者。

穆撒说：“我追随你，希望你把你所得的正道传授给我，好吗？”这也是跟随者对引导者的请求。“你不能耐心地和我在一起。你没有彻底认识的事情，你怎能忍受呢？”穆撒说：“若真主意欲，你将发现我是坚忍的，不会违抗你的命令的。”他说：“若你追随我，那么，不要问我什么道理，等我讲给你听。”

这就是苏菲谢赫与门人的约会和条件。当把船凿了一个洞，当杀了一个遇上的玩童时，穆撒就责问黑祖尔而无理毁约，黑祖尔圣人都原谅了他，第三次把欲倒的破墙砌起，穆撒说：“若你意欲，你必为这件工作索取工钱。”

引导者和跟随者就从此作别了，永远失去了，穆撒直到归主再也没有引导者了。

这是真主对人类的启示，谢赫是属于真主的恩惠。他（谢赫）没有以私欲做任何事情。当知道这一点是你不能忍耐事情的道理。

圣人说：“谁从自己发口唤的主事人中看不惯某件事，应当坚忍。因为谁从自己的引导者中离开一寸，谁一旦死去，如同蒙昧时代死去的人一样。”（见《雷雅顿·萨利黑乃》315页1行）

苏菲之人要知道，双角王的指点和机密，就是有了处理万事的途径，直到日落之处。发觉太阳是落在墨池中的机密，两种人两种结局和归宿；到日出之处，没有防晒工具的人的机密，彻知他所拥有的一切，到达两山之间：不懂得他们语言之人的机密，和铜墙铁壁、禁闭雅朱者、马朱者的机密，和它倒出世的一切显迹。

看不见真主的教诲，不听从之人、不信道

之人舍去真主，而把众仆作为保护者，火狱就是他们的招待所。听从真主的教诲，顺从真主之人，他们只崇拜真主，把众仆作为一个鉴诫，他们就是成功之人。

在今世徒劳无功（不受承领），而认为自己手法巧妙之人，不信主的迹象，不信与主相会（亲眼见主），善功无效了。复活日不上天秤，其报酬是火狱。信道而且行善之人，乐园是他们的居所，他们不愿迁出。

“若以海水为墨来记录主的言辞，那么，海水用尽了，我的主的言辞尚未穷尽，即使我们补上同量的海水。”（18：109）

其中的机密：到了末尾时光还不信的人，全部的责任无可推脱了，罪刑成了定局了。

真主说：“你说：‘我只是一个同你们一样的人，我奉的启示是：你们应当崇拜独一之主。谁希望会见他，谁当立行善功，不要以任何物与他的主同样去崇拜。’”（18：110）

在穆圣未奉启示前，外表上只是一个同你们一样的人（内里圣人的真质没有显现），决不是异端者说的“圣人只是一个凡人”的证据。在奉启示后，圣人就是主的使者、人神两等的领袖、两弓一弦的至圣、说情搭救的靠背和众信士的圣人，因显现了圣品、圣位和圣验。

苏菲之人崇拜的只是一个主宰——独一的主，一生一世希望与主相会而奉献了自身。尽力接近真主而立行善功，决不把任何一物与他的主同样去崇拜——这就是苏菲之人的认主独一。诚信圣人从真主那里拿来的一切，维护伊斯兰原有的体系和大小规矩，保持圣传正道的纯洁，这就是苏菲的机密。

苏菲品级的显现

一、人神两等的领袖

穆圣是人神两等的领袖，因此人类和神的穆斯林都敬重他，听从穆他。穆圣归主后，各种极端派和苏菲大师中都不乏此事。他们当中有许多人能够飘浮空中，瞬行万里，并取回食物和金钱等。有知识的人便知道，神类世界同样有穆斯林和卡废勒之分。精灵世界也有真善和邪恶之分，神类世界不全都是邪恶。卡废勒能和神卡废勒交往，以使用、操作神类来迷惑无知者。

有的苏菲大师确是能继承人神两等领袖的品级，神穆斯林遵从他，听他的命令，而神卡废勒畏惧他而逃避。异端者和无知之人信为“神迹”或加以诽谤攻击。

机密：当升腾到道乘之门的时候，神穆斯林第一个尊重他、听从他。因为神穆斯林知道他有了品级。当他入于真乘得了任命之后神穆斯林就自称奴辈，一切听从他、侍奉他。那是少数“与真主保持良好的接触者”，在真主的意欲下发生的奇迹之一。是显示神类存在的客观实在，也是显示真主给他使神类做工的权威。自然也就显示了领袖的品级。

二、真梦的品级

圣人说：“的魂，梦有三种：真梦是来自仁慈主的，坏梦是来自于恶魔的，还有一种梦是下意识的。”（详见《达吴德圣训集》）

真梦是外哩品级的显示。一切外哩有真主的醒令，它就是真梦。真梦的特点是梦后会有事实证明梦的真实性和准确性，真梦出现了启示，真主就使他知道了未见。

圣人说："谁为真主虔诚四十个清晨，机密奇事的源泉从他的心上就显现在他的舌头上了。"（见《鲁白》第4册7页）

你要知道，万圣所奉的启示只是醒着时哲白勒依莱天仙亲自传达，而外哩所奉的启示是在真梦里天仙亲自传达。（详见《叶瓦盖提》第2册93页）

你要知道，真主的很多信息虽然没有来于我们（所有的人）。其实，圣人之后，教道的启示对我们中（高品的人）却常常是真梦。（详见《叶瓦盖提》第2册94页18行。）

虔诚的穆斯林有时会出现真梦，那是因为真主意欲，有时也会把最差的一个穆斯林放在外哩的前面。这是证明圣人所说的，留下的四十六分之一的那一份圣品——真梦的客观实存。真主对圣人是以启示，真主对外哩是以真梦、醒令。真梦的品级就是外哩大门的品级的明证和显示。

三、今生的心眼见主

人在今生有七十千层幔帐，只有揭开这七十千层幔帐灵性才能透过肉体（浊体），观看到非物质的精神世界。真主无形无象，因此，在今生的见主不管是醒着还是在真梦中，决不是以功修而得，而是慈主的百恩和提拔。

异端者说："连圣人都没有见过真主，苏菲的谢赫怎么会见到真主呢？"正统派的证据是，真主喜欢意欲一个奴辈到达临近的境界时，他便能见到从真主本然中发出的全美尊大的真光。只要见到了全美尊大的真光，就是今生见主的极限。

有人问圣人："你是否见过主？"圣人答："只有光亮，我怎能见到他的本然？"真主的面纱就是光亮。（均见《穆斯林圣训集》）这证明圣人确已见主的显然，已见了真主。

在登霄的机密中，圣人在阿勒世宝座前与主交言诉机，是在全美尊大的真光的笼罩中。大伊玛目艾布·哈尼法梦见了真主（尊大全美的真光），问了九十九个问题，得了真主的启示答复。当在天房中冥想的第一百次中问真主："为什么你为主赦宥奴辈，又使他们白白地进天堂呢？"他礼了两拜，用单脚站立，每拜念了十五本《古兰经》。当他劳累、疲乏不堪入睡时梦见了真主的真光，他叩下了头，问了第一百个问题，主答复他的是九个苏布哈。圣传的晨礼赞词从此全美了。（因九个苏布哈，先只有在圣人报喜的人中，或部分圣门弟子中传述）

正统派说："大伊玛目一百次梦见真主，极限就是见到真主全美尊大的真光。"

异端者为了要证明连圣人也见不了真主，引用了一段圣训："圣太阿叙莎答复一位再传弟子的提问：'穆圣是否见过真主？'她答：'你这样问，我的头发都竖起来了。我告诉你，说穆罕默德见过他的主的人，都是说谎的人。'"（见《穆斯林圣训集》）

所以，他们说："谁说圣人见过主，谁是说谎的。连圣人也见不了真主，大伊玛目怎么会见真主呢？苏菲中说见主的，便是'骗子阶层'。"

谢赫们传述："当时，有人谣传说：'圣人告诉人们他见主了。'其实圣人对这些人没有说过这话。因此，她说：'凡是告诉你穆罕默德见过他的主的人都是说谎之人。'是指那一伙谣传的人，而不是说圣人连他的主都见不到。"

异端者如此敌视、毁妒圣人，想方设法找出证据来贬低圣人（苏布哈南拉哩）、道乘的谢赫、真乘的学者和引导者之人。

须知，当他一旦取得主的喜悦，升腾、提拔到临近真主的境界时，靠近的穆斯林也有可

中国苏菲019期特稿.indd 41 2013/3/23 15:14:11

能在真主的意欲下见主（全美尊大的真光），还能听见主凭大能发出的语言。

四、关于恶魔假扮真主

约在1117年，苏菲的一位谢赫说："有一天我正在专心礼拜，忽然我见到前面有一个大宝座，四面围着光亮，一个象打雷的声音对我说：'**啊！我是你的主，凡我禁止别人的，对你都是合法的。'我就问：'你是独一无二的真主吗？'没有回答，我就说：'滚开，真主的敌人。'光亮消失了，黑暗笼罩着他，声音又响起来了：'**啊！你已成功地击败了我的谋略。因为，你对教法了解得很深，但我曾以此谋略误导了七十几位智者。'"后来有人问："你怎么知道那是恶魔？"他答："从他所说的'真主将禁止别人的对我都是合法的'这句话，我就知道他是恶魔。因为，降给穆圣的神圣法律是不容取消更改的。还有，当他自称'我是你的主'，却不回答我的问题，我就断定他是恶魔。"

异端者说："这是假扮真主（恶魔假扮真主）。"

我们正统派认为，恶魔无权假扮真主，这是真主对提拔升腾之人的一个试验。因为天地的大权统归真主。"虽是你射击，其实是真主射击。"是真主意欲下对提拔、升腾、任命前的尊者、谢赫、上人的考验。认为恶魔在不得真主允准下是无权的。真主说："你动摇那些你所能动摇的人罢。"

恶魔可以显现幻象和光亮，但光亮并不全是幻像。异端者则把凡是见过真主真光的人，全部说成是恶魔的门徒，接受魔鬼说词走上了邪路。（可见他敌视、嫉妒之心。）

机密：恶魔打扰之人是升腾提拔、受承领之人。在真主的大恩来到之前，往往有恶魔的打扰，这也是真主的试验，都为证明高品之人。

五、知未见、过去和将来

异端者说："连圣人也不能知未见。"真主说："他是全知未见的，他不让任何人灼知未见，除非他所喜悦的使者。"（《古兰经》第72章26～27节）圣人说："登霄之夜在我的喉中被滴了一点，我全知过去的和将来的。"谁说主的使者、圣人不知未见，谁已走错了路。（详见《鲁白》第3册43页）

无论圣人活着还是归真了，凭着真主的醒令，是能知未见的。凭真主的醒令，大多数外哩也灼知未见。只有两世无福份之人才隐昧它。外哩的贤征——灼知未见都是圣人感应的复显，证明他的教门是正确的。苏菲中出现的贤征、机密，证明苏菲的高品和正确。

六、苏菲七色光的机

苏菲之人首先归顺真主，一切为主，学习一切真一品外的德性，一切动静都真正归信，并顺从前定，承领真主的一切判断，心神就在万化归一的境界中升腾。人生下后逐日由光明到黑暗，人与主相隔七千幔帐，只要贪爱今生一步，就远离真主一步。超凡脱俗立于未死而先死，即能近主，从黑暗升到光明，穿过七千幔帐，坚持不懈即达到返本还原，清心到无私无我。物我全化即幔帐全无，升到真主的显然，心即见主，光即显现。

(1)蓝光显现的机密：真主已恕饶他，命光的红色加上自性黑暗的黑色是已有了真心之人的品级。

(2)红光显现的机密：命光的红色已显自性，黑暗的黑色减少，是已有了苦功之人的品级。

(3)黄光显现的机密：命光已盛，真性的白光已现，是已有了真功之人的品级。

(4)白光显现的机密：自性的黑暗全无，命光的红色被真性之光的白色所遮蔽，是已有真光之人的品级。

(5)绿光显现的机密：命光与清心之真光同显于心之罩，若心已全清，则显耀如阳光，是已有真道之人的品级。

(6)黑光显现的机密："寂灭"之境已到达，眼不能见到的尊大主的部分德性之光成为真黑之光，是贤品外哩之光已显现，是已有贤品的显迹。

(7)无色光显现的机密：全息之光，全无幔帐之境的显示。内感外受，思虑全无，即达到无色无相之显然的真境。真光在一切事情上清净。内受外感思虑的色相，只是为人的动静、污染使心罩昏暗真光显而不耀。若一切动静全无即达到"白嘎"的境界。无色无相、全息之光显耀，是已到达圣品真境的品级。

机密：苏菲来自真主的本然，是穆圣的圣传教门。真传是在圣道的真质机密奥妙的真境之中，而全美的谢赫则是真道的钥匙、行教修道的引导者，稍可见苏菲的高品和临近。

七、作为朝向的克尔白的机密

真主造化了阿丹，真主教会他各种名称，在众天仙前显示他的知识。然后把阿丹作为朝向（克尔白），叫众天仙向他叩头。众天仙服从真主，只有野必劣厮违抗真主。这是显现天仙的本性顺服，如光一样高洁，也显露野必劣厮的本性、火和烟的混浊违抗。

在穆撒圣人时光，野必劣厮化为一个大神，哭泣得泪如泉水。穆撒顺泉而上，见大神在山洞中恸哭，他求穆撒为它向真主祈求饶恕。真主启示穆撒，叫野必劣厮向阿丹的坟墓叩头。野必劣厮想："我在他活着时都没有向他叩头，我怎么能向他的坟墓叩头呢？"因此又一次违抗而失去了讨白。

在努海圣人时光，洪水泛世时，他拉住方舟，求努海圣人为他求饶，也同样违抗失去了讨白。

第三次是贵圣时光，贵圣拒绝了代野必劣厮祈求，它哭着而走了。

异端之人不知道，向阿丹叩头，不是崇拜阿丹，而是真主任命阿丹作为拜主的朝向。"你们服从真主，服从圣人，服从你们中发口唤的人。"野必劣厮违抗了真主。异端之人把不合他们主张的圣训，一律打为假圣训。他们违抗了圣人。苏菲门人中，若有不听从谢赫口唤的，他们就违抗了《古兰经》经、引导者。不凭私意做一件事，他若如同穆撒圣人一样质问引导者赫多勒，那么，他就失去了引导者。

苏菲中有道乘谢赫的人、跟随真乘的学者的人，只是他全遵了真主的皇言。须知，门人是和谢赫同归的，九品至圣的教生便是九品的教生。跟随了谁，他便是谁的品级。圣品的谢赫就有圣品的门人，外哩的门人就有外哩的品级。无跟随者谢赫品级不变，不跟随的信士如同无放牧人的散羊，狼来之时各自逃命，难免不被狼吃掉。单身出远门的人，难免路上遇见杀人越货的强盗。

平安地走完人生之路，高品荣华地进入高层（尔德尼天堂只是他们的路餐）天堂，你不管出门睡觉、醒着，你都要把面容朝向天房探望。你心中要朝向真主，把心朝向阿勒世，就是记想真主。高品到真主御前的门是一时也不忘记真主，并常赞念他。全部承领的门是赞美穆圣和他的家下、众贤助士一总。

祈主安慰穆圣、助士、家下和一切为主道奋斗奉献的人们，祈主以机密提拔一切高升真主的语言、铺宽圣人道路、引人到于真主、扶起跌倒的教生的人。主的平安吉庆在你们上，也在我们做了古尔巴尼的苏菲之人上。

阿米乃！

中国苏菲013期转角.indd 43 2013/1/25 15:11:22

伊斯兰论理学

——解读《光辉的射线》

论述客观事物的运动过程和人类寻求真理的原因。意念就是思维活动，是认知永恒上升的过程，矛盾就是一切被造的依存条件，也是一切生命体的生命过程。

（一）客观事物包含着“有”和无的认知，人类作为客体直观了主观本质，在人类的纯思维的观念中“有”是存在，“无”也可能是“存在”在认知上的“无”。这就是人类直观“主观本质”时人类的观念形态，人类是以听、视去感知的，“你存在”是把客观事物从人类的纯思维观念中唤醒，产生了“动念”通过人类天性的内在的“爱”，这样，观念运动才得到了寄居在人类本身的“存在”的判断。只有在促使接受存在的使命发生的时态到来时，人类的思维活动才得到“爱恋”的发生，思维活动才到达于认知到“存在”。说能感触精神实体的存在，使爱恋的风运动深入我们人类的心中，在见到证据之前“听”可以产生临时短暂的“爱恋”。一切德性和环节听是中介“说”的声音也是中介是人类主观本质形态形成判断之前产生“爱恋”的原因。也是产生钟爱所爱的客体亲吻了主观本质闻到客观事物的香味，如同朝觐之人初次见到“天房”，瞻仰是主观精神的口唇，敬畏真主便是客观长期抬头亲吻主观本质闻到香风的口唇。无始无终的真主，调养人类依存万物内在德性的显现是无时间概念的，“真主御前无晨夕”而外在的一切被造是有始有终有生有灭的有时间性的外在暂存，有过程程序的运动过程中人类认知的外在实践是在内在的变迁，客体生灭运动和认知转移到内在环节领域时的感受过程或者是有时间性的认知运动的过程。人类的这种声音从古至今从无终止间断，从被造的生灭变迁上也无终断，所以人类的思维所思无断，当随着人类文明的发展，揭开了人类的视野，扩大了眼界能直观到你为主实存实在实有的踪迹景色再来倾听，则可以听到“证据”的声音，人类的所思是无终的，人类主观本质的

中国苏菲013期特色.indd 43 2011/1/25 15:18:22

自我是在不断推论，使主观概念接近正确和真理性概念时，才能区分事物真实反映，真理认定客观存在精神实体的“有”和“无”。

（二）客观事物都以静态展现于一定的“时间”直到你感知，直观到认为是恒定的山外在是相对静止恒定的山脉，而内在的绝对运动的奔放。……

每有一个词就有一个“概念”就有一个范围，一个定义一个推理。推理中就有与客观事物同一的感知，说的人和听的人理解为“一”，耳朵从相对真理飞到相对真理的岛屿一般。

每一个存在的事物上有一个表达的词，主观本质以词来表述“概念”表象的性质。

一个定义是直观视听“推理”解说事物奥秘，定位的说明，是感性的认知和说明。

一个推理是奥秘的推论，诠释在于真知之后，同一客观事物的“听”，合乎于正确推理的人，说的人和听的人是主观本质和客观存在的“分别境”是“分为二”，也可在同一境界是“合二为一”从一个真理延伸泛化到另一个真理，从这一真理到达另一真理的岛屿，只有以“听从”耳朵，五官感知是在真理的帷帐之外，在宣讲台上，要把屏障、帷帐、后面所说的一切奥秘的踪迹证据转化为公开的。而说的人则是自己说给自己听（首先所说的要先能说服自己）在今生和后世之间（来对比言说之外），认知上没有我以外的了。随时间流逝生命暂存的瞬间只有“我”在今生后世，也只有“我”但我迟早要消失归宿于他——真主，真主是贯穿一切无所不在的造化主，所以在形而上学说的境界和形而下学说的境界中只有我随真主造化之风飘泊而来到人世间，在尘世如滴滴水珠，假繁华的红花中，麝香丁香浓郁的熏香，夜莺在花间婉转吟唱，花的倾诉莺的歌声，人类的倾听都是瞬间暂存，虽然人类所思“无终”也只是从相对真理到达绝对真理之岛屿的旅程。只有我是感知，是直观的，“爱”是唯一的动力，矛盾是生命的形态，事物的内在绝对运动是造化主奥秘实在之处所，时态促使接受“存在”的使命，外在的事物都是相对地静现象把本质掩盖，物质把精神割断，表象屏障了内在，“有”和“无”的同一客观存在，在人类上才发生了完全不同的两种判断。意念的运动，生命的矛盾才相对地存在。

这就是伊斯兰教论理学中相对存在绝对存在，“有”“无”判断的经典论述。指明了人类思维判断的矛盾一分为二的原因所在。同一客观存在得出完全相反的两个结论的原因，只在于认知的局限性，层次差异概念造成结论上唯物唯心，形而上，形而下，唯主观论断，唯真理论断上。

客观存在的事物，在人类上有一个认知的度量或极限，认知的宽敞度，片面全面度和感知客观事物，对客观实体的接受能力有不同的接受性和全美性。精神实体的内在性与实体的同一性。

人类对绝对存在的同一体，具有的特性和规律性具有强制性，对同一体的感知和认知具有多相的认知，这种强制性的前定规律性，使实际存在的精神实体成为了强制统一的“黑洞”的核心，也就是人类纯粹思维和感官认知世界之间的一个中项，纯粹思维的观念成为感官感知世界终极极限的“中介”，而“感官世界”是人类认知感性事物的全部，当人类没有“完人精神”实体存在的单一思维人类认知精神实体的使命当饮下了意识形态差别的酒，对庞大到全宇宙都不能承载的主观本质实存实在实有的造化万有的真主的认知对没有完人精神的人更不能承载，因为人类在物障欲障，物我，私我形成的许多概念把人类区分成各种意识

中国苏菲013期终点.indd 45 2013/1/25 15:14:55

形态的群体，却没有完美的，能概括“神性”（روحانية）和物性。能客观认知精神物质同一性过程的。

宇宙无边，无限，无止境，人类的认知是在陷入了微观收缩了的认知精神实体的局限中，就是对同一客观存在的概括性和绝对性中有了局限性的认知。对“有限”和无限不能度量它的分量。人类这种认知主观本质单一实体的认知屏障帷帐是设立在对相对同一的精神实体认知局限就如同旋转的阁楼，思想的单一性如建筑了王宫，在局限性单一思维的判断下把关闭开放吸收排斥变动，安定都从单一性中展现而隐蔽和混淆了事物的两面性，以一个侧面隐匿了另一个侧面的事物，吸引的隐匿了排斥的事物，把物质和精神的两个相对同一体，因物质的吸引而隐匿了精神一面的事物。全宇宙的引力全部是通过精神实体过度到宇宙，只要面对主观本质就能接受思维而对客观事物就能传播思维，即是“宇宙遥控中枢”，若对精神实体的认知入在人类的认知论者把精神实体入在概念的一个角落中时，即达到了“超感官状态”的境界，对一切可有可能存在的事物同一于当有存在时，人的理性感性的迹象都消失，入在了自以为是，想当然的境况中在“原有”的阳光下，任何可能存在的阴影和迹象都全部消失，即“光源发射”之境界——“真显幻灭”，万物都在一种沉沦虚无静止的规律中。当雪成为固态的冰时，阳光照射即融化后又转化为水一般。有形成了无形，形态反映绝对实体的前定规律性，现象多种显现，阳光照射了认知论者的精神实体，规定性的形态在他的识见中消失于是才能认一，把一切事物直观为“一”，才能从万物被造中见到造化的踪迹和证据：“绝对是体现在相对中，相对中已存在在绝对的引力中。”崇拜精神实体的信念才会容纳自我普遍的德性的美与恶之间才有了正确的信仰，弃恶扬善，主观本质才能入在精神实体的意欲之中，精神实体才能在他的引力之中，成为绝对的信仰抽象的美才会体现在具体的善恶之中，此时，自身不再愿意承担“自在性”（正确信仰，崇拜真主的本性）显现。只有在对“精神实体”和自我“相对实体”认知、判断，概念同一时才能有稳定的信仰，差别性消除，自我主观本质的单一实体在精神实体概括了两性（物质性和精神性）相对同一之时才能有坚确的正确信仰。

精神实体是概括在精神物质，神性物性之间不能超越就是存在中项“中介”的必然性，所以人类不以中介一种因由（سبب）从表及里，从现象见本质从物质见精神，从物性见神性从相对见绝对，从客观见主体，从被造见造化。没有中介的引导，无论是反映，镜子的成像，或是直观的判断都是突破人类感知，认知，的片面性和局限性的，从伊斯兰的论理学中见证了，真主与人类的中介二十二万有零的先知、使者、圣人，光扬于封印万圣的穆圣（平安吉庆在他上！）是“中介”，天经，古兰是中介，真乘的学者，道乘的外哩谢赫，一切传扬真理之人就是中介的引导，走向正确信仰的条件，因由（سبب）。

穆圣（平安吉庆在他上！）说：“孩子凭真主的普慈（الرحمن）从他们的母亲生下，然后他们的父母把他们引入了多神教，犹太教，基督教，伊斯兰教。”

有限就是“乞求”，有求即是相对无求，即是绝对，但都会物极必反。

主观本质——是爱的精神观念，把权贵性要求性赋给了主观本质，把低贱性和乞求性赋

给客观事物。

爱的精神观念指主观本质与客观事物之间互为追求，互为依恋的观念。

客体从绝对爱的高贵上而不是从主观本质的高贵上承担了低贱，主观本质是取代客体的为奴环节，无求是主观本质的德性，乞求是客观事物的属性。

主观本质取代了客观事物的奴性和被统制性，“我的仆人啊！我期待你，在被统治者上无任何可以强制超越自己的统治者——真主的。客体（被造）是乞求者，每事需求，需求每事，他需求一切事物而任何事物不需求他。这是对无始无终无形无像无方位的真主，执掌一切统治一切，自立无求的尊名德性和一切被造万物一切德性中有始有终，依存，作为客体存在，暂存，有限有时，而主观本质是反映全体被造万物万事的绝对本质，此时客体虽依存但没有乞求性，即是“无求”。认知了乞求者是“需求”的原因而“乞求”，就直观了一切事物的本质，每一个直观都能从此识见主观本质的究竟，乞求者就通过一切事物去认知其本质——没有给所求加以规定性的普遍需求（被造特性的依存而有求）。

直观一切事物的本质，即是认知主观本质的存在，事物的屏障幔帐总是掩盖洞察通过屏障才能把所有存在的事物直观为主观本质（造化）的表象（被造物的存在）。

乞求者的目的是认知绝对本质而绝对本质没有任何特定性，把全体事物与乞求者都成了“同一”的（被造的人类用特有的认知，感官，工具去认知被造的万物，连同人类自己本身）。

客观存在全部事物，无需乞求者，是指一切被造只需求一个存在，在抽象境地和单一境地所有的现象特征都统归是附属物，全部归还给主观本质（被造），一切前定的贵成市寄托和附属，人类不能使客体潜入自我意识的“阴影王国”的彼岸。那么，各种客体任何事物的存在与否在他的直观上无求，即：不以人类的判断，而实存实在实有——直观外在存在的一切事物不以人类直观的主观判断而存在，全体事物，只需求一个以实体的存在，即不以人类的意识而转移的客观存在，即事物自在的本质的存在即是人类纯思维观念的阴影。

不可能以自我意识来否定客体存在的景观，在人类不能意识自身，只能得到自我暂时存在的本质，在无始造化的时候，事物的自在本质的道理已经存在，“万物未造其理已森然”。一切被造的存在，依存需求只能从一个绝对实体造化上要求和需求，当客体在自在的直观中寂灭返回虚无即脱离了偶性形态的象征，只有在自在本质存在时，才有需求和表述，其自身（需求，乞求）被造的自在本质是需求于“存在”和存在的附属条件，物质的。

需求是事物存在的属性，一旦潜游于阴影王国的海洋中，所有被造的需求性就消失，事物的存在与人类的直观是无需的“客观存在”存在事物的属性，不以人类的主观意识愿望而存在，只是需求一个“存在”的属性。

对本质自在和了解负有承受形态的全部反映和形态是与乞求者不相关的（认知与客观存在是在反映和形态中以承受能力来了解的，所以，主观判断不存在的照样是客观实存），就是潜游于人类认知阴影王国的汪洋中，人类观念形态的存在，在追求乞求之人上，思维观念是与客观实在无关的（否定的可以是存在的）。所以被“扬弃”需求完结了，需求性就终结了，实际存在的客体在人类的思维观念上客体就消失在主观本质的认知、判断、结论中，事物不显现存在乞求性本然就不显现，一切客观存在就不显，就被否定，需求性就终结，一切事物超过了自身的界限就转化为自身的反面（所以思维观念上否定真主存在就转化为反

中国苏菲2013期特色.indd 47 2013/1/25 15:14:11

面，不信、不需求也无乞求），承受者的观念形态反映主观本质，在形而上和形而下的两种观念中任何事物都不要直观，只与自身有关，全部直观本质都理解为自身，一切事物直观为主观本质，以差异性表达表述任何事物概念的判断正是本质自身，自我与单一对称就成了“虚无”判断成为虚无时，自己的主观认知就是全部，只有自我存在消失在对主观本质中，转化为虚无才能认知实存思维观念，从需求乞求观念环节中存在时，通过客观事物的思维观念形态的环节才能确定，主观判断与客观实存在会同一，虚无空无直观中与思维才会沉睡。乞求者无需求自我也无需求主观本质，乞求者从自己的存在上，是抽象的思维上是沉睡的，人类思维和客观存在的阴影，而纱已经形成，光明照亮的直观才会认知自身的光明，本质的存在，在这种对真理的认知光明的阴影上只能直观物质世界“共相”纯思维的观念，否定客观存在，是相对关系自身的认知相对性。

乞求者的终结是近于黑夜，最大的黑夜是乞求者身上的黑衣，固守庞大的“黑夜”是指人类能通过暗示到达于临近真理的极点，即“富者”又是处在遥远的极点人以一切功修而临近，而又因人类内在性的弱点，四散而消失，点有“权利”“关系”的论理观念与追求真理者不相容，只有一部分极少的完美的人多半不会因之消失“临近”。

贫者（穷尽之人）是在遥远的极点，又是在临近的极点，穷尽之人的表象，关联着“临近”在一切有限的事物中反而成为了“遥远”。“贫者”：穷尽之人一切帷帐，障碍被除去了，在物质世界，一切外界关系上得了“清净”是“临近”的助力，只要绝对精神（真主的意愿一旦启动，摧毁了具有外在外界关系的一切“富有”，意愿之风吹动与外界无关系的“贫者”又使其从具有的清净属性中得了教化，使之无私无我，扬弃了自己进入真一境，同一性的境界之中“天人一心，人心即天心”。刮得官帽横飞的狂风，对柔嫩的小草任是逍遥自在而松柏树却被打掉了叶子。

富者贫者都望想到达精神观念的真理境界，富者有宽展的灯塔，贫者只有半把柴火在燃烧，此时绝对精神的观念的风灭了富者的灯塔，却点燃了贫者手中的半把柴火，于是近于精神实体而支离破碎的火在无际的空间抛起了坟堆而消失。

小结

有求是相对的，无求是绝对的，但物极必反，求乞也是为了无求，物极必反。

贫（穷尽之人）和富（高品完美之人）都向着真理的阴影王国前进，都企望到达绝对精神观念的真理，“真一之境”。

（一）客体追求真理之人，从动机上应当纯净，从追求中扬弃自己的主观模式的需求和意识形态的框架限制，从而才能客观认识依附于主观本质，客观存在与认知相符人类理性的必然性，与真理追求不以自己事先的要求意识形态，善恶观念来主观判断区分。

追求真理的客体事先的要求是追求真理前进道路上的障碍，当追求真理的客体无企望地与造化万物的真主同在时，事先除去自我先入为主的自我意识，按照主观本质原本的真理客观存在的意识来从事追求真理，才能除去追求真理道路上的障碍。

如果追求真理的客体与主观本质的真理同在，而以事先自身的企图，所爱的就是自己的企图而不说所爱的真理主观本质。只有除去自

身主观意识，只是钟爱自己自我，而不是钟爱真理造化万物的真主。

求真主宽待自我直到自我能理解到自我在追求真理之前的自我事先要求是对真理对真主的无知，寻求真理、真主之人以此产生的差异性就是叛逆，真主引导我排除无知并从叛逆上护佑了自我才能得到真理，真正认识真主。真理主体本然的高品本然，是任何寻求者不能承载的。

只有抛弃了自我的寻求寻求自我意识按照主观意识的真理从事真理追求，把一切客观存在的事物作为自我意识同一时，万事万物展现的全过程，自我主观意识都成了消遣喜剧意识的态度了，客观造成的一切事物客观存在都符合于主观本质，真理的意识了。

人类一百次不抛弃自我未见意识，那么真理的意识不会渗入你的心中，客观“恶”的事物，防止和改变恶事的发生，可有客体也当尽力防止改变，几乎使恶事变更，主观本质也是意愿改变在先的。

客观事物事实是恶，不符合于真理主观本质判断，我赋予的使命，意志与主观必然性符合，必然是符合了客观现实即判断为“善”，相反是“恶”。此时爱正是意志，意志符合于理性必然性。竭力不使“恶”出现主观意识不愿意改变“恶”且“恶”成为了现实存在，主观上当放弃这种改变是服从主观本质真理。服从主观本质的使命，顺应于必然性的发展，而不是也不能改变这种必然性。从客观存在的每一事物上洞察，看到主观本质的意志观念（知天意，识天心）见到主观本质的意志必然性的存在，即是在不爱不被爱。真主说：“他不爱行为者的叛逆。”全部事物现象进程主动者是天意，见到必然性主观本质真理意志的存在，善恶都在全知真主的前定中都有主观意志的意志，形态观念有真理意识的意志，不符合于必然当有的“恶”不符合必然当然主观本质使命和判断，是行为者的叛逆，它不受喜，叛道者是不接受正信的，故不被爱被造的客体也不爱，爱的判断是必然性的，爱的判断不是爱所判断，是全知前定后本性本质的显现并不被爱，不爱的展现是叛逆的“恶”，好歹来自真主全知的前定，善恶是被造本质的展现，恶是叛逆的展现。

（二）真理是自我反映与间接反映相统一，即是根据真理的源头按照真理的过程为了同一于真理，而否定了作恶，认知根据真理之源，不以自我不根据自我主观本质否定作恶贵成在直观一切事物，都成了善。恶看成是在真理整个现象过程中展现的一个环节，为真理反对作恶，而不是为了自我意识或私欲为目的。远离一切强制与愤怒现象，是客体被造人类的天性，在反映过程中概括一切反映，反映事物全过程，全体事物在自己的识见中不否定真理的主观本质符合于真理的识见，否定客观现象的“恶”不能改变恶，自我反映和概念和对德性本质展现出的外在反映有全面性，净化显露宣照符合于真理主观本质，此时的自我反映概念和德性外在的反映符合于真理主观本质，防止了恶的概念的出现，统摄一切被反映的客体，洞知内在反映的能力，不否定主观本质对真理的自我反映，自我反映的判断不与客观真理背道而驰，能够防止恶的概念的反映就能够出现善恶反映上有了区分，显现强制性和威严性的反映是恶的反映显出温柔美是所有“善”的迹象。

从恶上现象过程上竭力避免从“善”的现象上过程上尽力坚持，都在判断表述概念符合于真理的判断和正确表达表述的符合真理的概念。概念和德性的反映把善作为盾，恶作为矛，把善恶矛盾直观为合一，通过善从恶上求

护佑，一念之善，一念之恶有了真理的结论。

意识的高尚和低下深远和浅近被造的人类客体是通过所表现出来的行为以人的操行来识见其主观概念。作为客体的人类内在的自己自我隐藏隐匿的主观本质和意志具有了意义，表述远中有近，深远的本质里面具有临近的意义，是通过一种规范贵成的程序达到了主观概念、识见和客观存在，真实，真理，成为统一体无形隐匿贵成于客体被造的人类操行者行为者，才显现出高尚、深远，底下浅近的意识形态来。

热爱真主之人，具有把主观本质所爱的一切都理解为自己本来就所爱的，无论客体是疏远分离，主观本质都是在“远”与“分”的领域中，同样地爱，把主观本质的“所爱的一切”理解为都是自己原本的所爱，这就是爱主之人的中介。只要理解为是自己的爱就有了爱主的中介。

主观本质所爱的，也正是客观真理客体所爱，通过各种行善使识见主观本质客体实存真理的统一，自我消失在统一体中而疏远分离了物欲私我和一切非主。主观本质消失在统一体中时，已是被克服之人，被提拔之人，在远近上已不是物质规律，再无远近。因为已融为一体，主观本质是前定的鞭策，必然性的冷酷阻碍了直观的绝对存在，普遍的被造实体。

直观绝对实体，是以空无的直观（万像具消物我全化，无私无我时的直观），自身的全体（肉体灵魂）本质的属性的消失，直观和回忆自身的源来上抽象，回忆和直观自己的主观本质全部在无我的境界消失甚至无存，对真主以外的一切非主，连同自身都绝对否定就是爱主终点，无以附加的最高形式，最高热的境界。

把真主造化的一切，对一切相对事物驱使到认识真主的比喻是“火”，一切事物的空间形式（三维）都以这条火流把一切都促使到达到认识真主的统一体上，近主与合一的认识就要以这种“远”（一切被造远自身）而紧密联系在近主，合一的认知上。

把自身（被造）理解为“分离”，我的意识与他合，他的意识与我分即抛弃了自我的与主合一的境界，就是统一的识见之境，他的意识与我“分”是我的主观本质是被造有了区分，是因他的造化而“分”，即“远”“合”的对立统一，“抛”与“和”的对立统一的认知。人类可以爱其所爱，可以通过主观本质实现“所爱”，不能把其区分的形态都不能视为所爱，知道清贫的人只能这样洞察，所以，不知不能爱因不能区分的形态不能视为爱，认知之后才能爱才能所爱。

主观与客观统一体疏远之因，是现象崇拜，不能看成是“所爱”，以功行，行为要达到的目标滋味欲望，所形成的崇拜物实际上都是近主爱主的障碍。

所以人类爱其所爱，正是主观本质的显然，故是通过主观本质（前定）而“爱”和“所爱”。无论在“区别”区分之境的荒郊山川，还是在同一性海洋，只有识见的普遍同一体，无限制，就是对其所爱的夸赞，无任何境界中识见都不会排空，在同一性的形式中识见不会改变。

把“区分”看成结合更为可爱是因为比结合更有益，把疏远比逼近更优美是把自我的意识从被造人类、物欲恶的属性上疏远和区分，就是显示了人类主观本质意识形态的德性。大贤尔林说：“如果在区分和结合之中，真主把我转成是自由选择的人的话，那么我就选择疏远而不是临近。”的真正解释。

对自我主观本质意识的疏远（弃了先入为主）比一千次结合还要更好，结合是奴仆自己疏远是主人公精神的常理，因一种方式的真忙

中国苏菲018期转盘.indd 50 2011/1/25 15:14:15

于“爱”比忙于私欲的人更为可爱。

自我意识的近视是低劣的，主观本质意识的远见是更为美好的，识见的渺小意识的短见是在人类完成自我欲望为目的，从主观意识上疏远是形而下的修功办道之人。

主观本质是侍奉之人尽力竭力完成主观本质的意志。形而下之人就是侍奉自己的主观本质之人，侍奉自己的仆人，忙于我的所爱，并侍奉他比忙于自我的私心杂念欲望的目的之人更为可嘉，以私心是不能侍奉真主的，“绝对的爱”就是忙于我所爱的并侍奉他。

苍蝇扑向污垢，飞蛾扑向灯火。

区分了勇士是一个，私心欲望者是另一个。当一切所爱是他的属性，把疏远私我也直观为所爱，通过主观本质“所爱”的也理所当然理解为“所爱”。就是疏远的本质中会有结合的最好理解一般人达到这样的认知。客观真理的实存，思维观念中还无感性的认知，主观本质的存在没有在人类反映形态中隐蔽性的反映就显现，因为思维观念中还没有存在的认为属性在事实上没有存在，但是把握自在的本质存“在”和“实有”就判断为本来就是“不存在的”虚幻不实的认知，反映形态中被屏蔽的真理。未发现的客观存在都从意识中成为了低下，不认知也就不能通过爱的属性形态来反映，加以否定，只有在客体的属性正是主观本质的境界，“我就是他的耳，他用以听；我就是他的眼，他用以看；我就是他的手，他用以拿；我就是他的脚，他用以行走。”在这个境界客体被造的人便会说：“我与你同在，我从你上求护佑。”即是被造的人在真主以他的能为（قدرة）通过我的意识形态而反映真主的意愿和能为属性上是求真，主护佑的无私无我，物我全化的“真一”（مقام الاحدية）境界。

“我不计其数地赞颂你，就是你自我的赞颂。”

“天人一心，人心即天心。”

一切被造客观存在体都具有本质和属性，事实上是真主造化的主观本质德性的显然，一种是规律、特性、本质的本性难移，另一方面是一切被造事物本质属性与主观本质客观事物的交替性的存在，所以，有本性难移的规律、特性的物质规律属性的“正常”就对应有“反常”“异常”即物质规律之外还有非物质的精神，“反常”，“异常”。常规就存在反常规，物质就对应精神，物质本质的属性，也可能对应交替真主意愿，不可解释的“反常”，物质规律对应交替非物质规律，世俗的常规可对应交替伊斯兰的教门的规律。

万物本质的同一性（都是被造）特性、本性、德性的多样性，是探求本源寻求主观本质的象征。人类在探求访问调查，研究，必须具有实事求是，谦下客观的素质，用来表述人类这一被造客体一切属性，尤其是情感表现，羞耻，妄想，欢乐，苦笑米连同一切“天赋”本俱的素质完全是主观本质，真主意愿前定的，真主的能为和德性形成万物人类的本性，规律，人类以爱它（他），爱他们来判断，以属性的本身缺陷推论，可有的，可存在的，相对关系万事万物的必然规律过程，认知展现万物的完美性，抽象成为了恶是不存在的，只是在“比对说明”时在对此与彼的判断结论相反真理客观实际存在时才是“恶”。

客体被造没有任何的“共为性”，共为性是指本质的对立，分裂，相反一切被造都是完美和谐，合理，科学的，本质的，对立分裂，同时有本质的“合为”本质就一分为二，形成矛盾的两面性，而且互相依存。

实际上，存在的只是“真一”（الاحدية）

中国苏菲013期终点.indd 51 2013/1/25 15:14:36

被造的万物，一切事物虽极多，万千殊多，但只有一个“实体”存在，在识见的直观中，全部存在事物都是暂存、幻象，都不存在，一切现象只是暂时的显现，全体只是来自“真一”，万物被造，一切事物的自在，本质的存在只是主观本质存在的反映和显现，潜在在纯粹思维观念中一切概念形成，自我同贯通“自在本质”转化被造殊多的数量全体是“一”都来自真主的造化。

万物万事的德性规律都来自真主的主观本质的意愿，客体被造的“存在”都是暂存幻象，虚无，皆无存在的属性，存在是反映了“有始”证明了“无始”，用显现的形态表象把隐藏阴影黑夜的主人打扮得光彩照人，一切被造的表象自我展现人类认知错误是把一切事物的属性本性规律都归给被造客体的自身，一切“有始”的被造原来都是虚无，暂存，自我属性只是暂存的幻象，也是暂有的“虚无”，是主观本质在“同一性”和“分别境”中的反映。

真主的主观本质意识，到达自我德性的外化，造化产生宇宙，又意识到使自我独一表象的外化表象化，而造化产生了人类。是独一真主自我表象化，高度完美，和概括的“同一体”显现了人类的“同一”概括，具体和完美的特征。伟大的真主坚固关闭“自在实体的大门”被造显出类属的象征，为所欲为地使一切被造走出了自在实体的大门，有始是显现无始，被造是显造化之真主。

小结

造化与被造，“一”和“多”的辩证统一，本质的同一性，证实“自在实存”的造化之真主，宇宙是证实主观本质和自我对象，自我德性的外在化，自我存在的外在表象化，都是真主能为和实存自在的显现。

人类的认知，知识追求的运动，从无知到知，到真知和识见，到达于相对真理的区分，客观存在的一切客体在各种境界和环节上的层次品位。人闭上双眼可以通过感知热的推理而能知道火的存在，就是从“感知”到了“真知”，睁开眼睛“直观”见到了火，便是确实的“灼见”，当人落入火中，化为灰烬显现了火的性质属性，对火的性质反映无余（光，热，亮，焚烧），能焚毁化为灰烬，就是客观规律显现的“真理”。

伊斯兰教的论理，是通过现象反映本质，通过自我的存在意识反映精神实体的实存实在实有。

人作为实存的客体，感知通过表面现象和互相影响的关系的推论，以真知而理解主观本质，非物质主观实体的存在和理解他本俱全尽全美，并通过表面现象和互相影响关系作为中介而形成“自我意识”。也形成了无须中介（主观）不须表面现象（想象）的自我意识。（所以人类形成的自我意识有中介的和无中介的两种形成了各种意识形态）但都是在“寻求”真理，在各个层次认知的“表征”使他们形成了概念，以他们自以为是，自认为是真理的洞见来判断，而使人类不断追求逐渐从洞见相对真理直到最终的绝对真理，使人类客观实存客体一直在寻求之。

人类如是听风声呼呼般地听精神实质的奥秘，如同赫热勒圣人饮了永生古泉的水就是你，（人类）内在的各个层次，环节都在追求真理的奥秘。一旦人类以认知初级阶段的“灼见”来直观自己时，就把自我意识为寻求真理的目标给切断了，于是固步自封，自以为是，自行其是，在那种境界中，作为客体的人类可以又一次地意识到造化万物之主的主观本质，

中国苏菲019期特集.indd 52 2011/1/25 15:14:36

从仔细的洞察中把自我认为正是主观本质，见到真主实存实在实有的踪迹和证据。所以穆圣（平安吉庆在他上！）说："认识了自己，便能认识真主了。"在自身的完美奥妙、合理、俊美中使人类直观了自己，认知了我们的"表征"来作判断之时，以推论，见到了真主的规定性前定通过对规定性前定的认知把有行为"操行者"与造化之主的主观本质就区分开了。把规定性，前定的帷帐揭开之后，再从前定，规定性来仔细观察而能以灼见直观真主造化的主观本质。人类的本身就是主观本质的帷帐，这是事物的规律把这种规定性的前定除去，接着作为客观实体存在的人类就能得到确切的真理了。

人类是整个历史阶段每一个环节都在寻求造物主的真理，（你）在顿悟的瞬间，得到这种那种的寻求真主真理的信息，与主同在的境界中，直观了自己、自我认知，真主的实存才造化了我和万事万物，才有"我"的存在，而人类在寻求真主真理的迹象是贪乏得自感惭愧。

人类的感知直观到被造宇宙境界中的很多显迹是真主给人真知的好处，而人类以灼见确信真理，人类直观造化主的主观本质，首先人类是造化在"被识见"的境界，直观事物需要有光线的照明，光就是被识见的灼见，把一切寻求直观之人引申到把对自我的直观参悟认知为主观本质时，就是自身确定性的真理的显现，从自身见到了确定性的真理。

只要人类成为有"视力"的客体就能得到直观的能力，但都不能达到理解他所直观到的事物、现象的"所以然"。

这样直观可亲眼大见直观自我所爱，但得到的认知因极为阴暗而受到了限制，成为有局限性的认知，不能理解到"所以然"，光照是被直观的条件，才能直观到形和色。人类往往不知"光"的存在，而诡辩之人直接否认光的存在，说出了所见无存只有形色。万物都从无到有，一切物质性的粒子都从"虚无"中来到天体，人类直观了太阳，但不理解直观到的太阳的"所以然"。

一切客观事物，人类以灼见直观到了它的主观本质的完美，也只是直观到了抽象的被造万物的同一体却不理解其所以然，于是得到了不同感受不同的滋味，要得到洞察的意味，只有借助确信真理才能直观到是什么样的"所以然"，也就知道要借什么去直观，为什么要直观了。

人类能够感知，但通过推理而得到真正的知识是不存在的，各个人类群体都把自己意识形态规定性的概念成为了判断识见来直观就失去了对客观存在的真知灼见，只有抛弃这种自己意识形态规定性的屏障才能认知真理，才能通过物质直观到主观本质的存在，凭着真理去直观贯通了识见和所见的光，就是主观本质存在所造成的，通过同一（主观意识和客观存在正确认知的同一）概括概念性正确区分而能自我理解，在"分别境界"区分了各环节中以主观本质自我直观。

对于本质的认知，是在确信自我"无物"在精神实体安定和自我意识静默，只根据确信真理时才能正确，才能得到确定性的正确判断（有了先入为主的意识，自我精神实体固有杂念而不安定，无物是接受认知真理必须除掉原有的先入为主的概念），才能得到确定性的真理，具有真知还要不断追求他的所知，转化为所见，在接受真理性上精神不安定，意识不静默（因为真理往往否定了自我原有先入的概念意识形态的固有判断）。

具有灼见之人则要求消除消失先入为主自以为是的自我的直观判断，把规定性前定从自我识见中抛弃，把自我也理解为：直观到的即

中国苏菲2013期转盘.indd 53 2013/1/25 15:18:17

正是所见到的，而不安定于这种直观，只有把先入为主自以为是的规定性抛弃了，用他所见到的来取代原先的错误概念和判断，他就得到了确信真理了，只有“安定”（平息了思想正误判断的犹豫不决，消除意识形态的差异环节），对客观真理客观存在的追求认识的差异环节不存在了，即能客观反映认知客观存在的真相了，就是得到了真理。

确定性的认知，即正确反映客观存在的真相，崇拜造化万物的真主是在这种确定性的主观本质来到你的认知时，在追求真理的道路上，才能抛弃自我否定自我先入为主的错误概念，具有了这样的确定性，一切杂念全消失，思想的矛盾斗争已安定，自我意识已经能接受认知真理而静默，确信真理的确定性的终极是在抛弃了自身的幔帐障碍后，就能见到真理，甚至把全部直观都见到真理。直到认知真理的确定性来到于你，任何时候都把自身直观为普遍存在而抛弃了自我先入为主固有的意识形态的规定性。此时“你就是他”区分点只是在这个规定性的差异，真主是造化之主，一切万事万物都是被造，连同人类自身，主观本质把这个确定性反映给你使你消失在是他的被造的规定性的范畴中消失，（无私无我物障全除，物我全化），那么此岸的你与彼岸的他就都是“真一境界”（مقام الاحدية），都是“一”时，契合中华文化的契合点是：“天人合一”，“天人一心，人心即天心”。

宇宙的主观本质的反映与人类自我之对象通过现象反映本质，通过自我反映精神实体，确信了自身无物，即是认知本质，即是得到了确信真理追求真理，追求认识的差异就消失了。

小结

追求真理必须去自我自身的障碍，确信自身无物才能认识本质，抛弃自身时就见到了真理，甚至把一切都直观为真理。

客体被造的人类怎样洞察主观本质有些什么方式？爱与所爱的境界和环节和互为需要的相互关系：本质与现象相依，双方相互统一。

“现实”是显示主观本质和客观现象无限统一，当客体的人类意欲洞察主观本质的时候，是通过每一个瞬时的直观转化为另一个更切合实际的直观，宇宙具有的时间使每一个现象反映主观本质都要体现出不同时态的状态，每一个显现的形态就表现表达出一个主观概念。

人类无论是用感官的肉眼还是用精神意识的心眼，都能通过感官而得到信息，而对于必然存在的本体在人类认知的感官世界，理性世界，精神世界和概念世界都要在接受信息后出现体现出一种感知的形态，人类的主观本质适合于在宇宙每环节境界都具有反映形态的反应。形成一种概念，就表达着一个对应相应的“主观概念”，人类形成的每一个概念都是从每个一切形态存在的目的上与每个主观概念都是相应的共相形态，以对应共相存在。

人类作为客体对于万物万象全部事物只是洞察到主观本质所显现反映出的显现，万物的表面现象（表象）只是万物万事一切事物外在的“外像”或“体现”。也正像一切事物都有“内在本质”一样，这也正是相对的存在。

把客观事物的现象直观为主观本质的反映，客观本质的“体现”，一切事物的外在显现只是它的体现，只是根据它“本质存在”的内在规律所决定所赋予的色、彩、形、性的存在而反映体现出来的“显现”。内在本质是客

观事物的本在“实体”内在本质只能是事物的“自在本质”，本俱本有存在的性质、规律，是主观本质的概念的阴影、幔帐和形态，主观概念只有在“绝对真实反映”时才是主观本质自身。

客观事物的外在现象是决定于主观本质，主观本质是客观事物的“外在现象”同时也是内在本质，本质是通过现象反映性质来认知，所以不能直观到它的任何形态，客观事物的“前”“中”“后”连同客观事物自身都是不能直观到它的“本质”，肉眼和心眼（感知和理性认知）任何直观都不能洞察到任何物。只有以“主观本质的影响者”降临在被影响者的事物前，客观事物体现出影响者的实存实在实有之后，从主观本质的体现造物主的内在（意欲ارادة，前定تقدير）。

真主说：“无论你们在那里，他都是同在着你们的。”来判断，确认真主，主观本俱造物主的无限存在，无如何无方位，无所不在，又不入其中。

在“空无”的直观中，人类作为客体在直观中，主观本质实存的显现尚未隐匿前，直观正是一切空事物的本质，任何事物都不能隐匿，即使是沉沦在空无的直观中隐匿就意味着差异性的自在，不能在先就否定纯粹思维的存在，它是在客体的内在本质的一种抽象形态。一切主观概念和客观属性都是阻止洞察客观事物所寻求的目标的主观本质，但不阻止洞察概念，客观存在的每一德性是客观现象的差异的属性，主观本质的德性与客观事物的属性，属性差异：无求有求尊贵低贱都不能意识到自我属性物性属性都隐蔽客体，又怎能沉浸在自我空无的直观中呢？

绝对，相对，与无限有限的关系

客观事物进入有质与量的环节：没有奴隶的主人是虚假的，在奴与主的环节有一个奥秘，如果奥秘转移，主人的环节即消失，对立面的消失仆人的属性不存在主人就成了虚假，如同我，你，奥秘转移，我不存在你也销声匿迹了。转移（مَاج）是机密，相对的两方缺一不可，相对关系没有两者之一关系即不存在了。身份就虚幻了不实了，客体与主体，造化和被造化关系的存在须要相对存在才存在，相对应相依关系不存在主人是相对两边关系而成立的。

自由意志和绝对意念未进入真理时，人类对真理的认知来说只是期望的奴隶，在把自我意识抛在一边时，绝对自由是在绝对无求的境界中才出现。绝对空无自我本身，不须推论概念，道德的真理观念时，主体是主体的无求有能力，对应客体的有求无能被直观的无求须寻求客体的寻求无能为条件才表达出，两方面互不相关时，真理便不显现。主体德性要通过客体属性才能表述全部内涵，崇拜者不存在时被崇拜者是什么？处在喜爱的意识中，喜爱的全美是只能通过双边才能得以显现出来。

自说自听受尊崇的君主，以权力遥控抬轿子的人，在空的广场上，无轿子的抬轿人又能有何作为，能做什么？

造化万物的主体是真主，一切被造的客体（万事万物一切被造）都是客体，我们人类虽因爱真主在宇宙间语意奔放，在认知我们人类是谁，为什么真理从真主本然能为的反映体或者是真主衍射的思维的瓶塞。

小结

本质现象相依，双方相对统一，现实是主观本质和客观现象的无限统一，绝对与相对，无限和有限的两方面的相依关系失去一边，另

中国苏菲2013期印张.indd 55 2013/1/23 15:14:38

一边也随着消失不成立，不存在了。

把绝对精神看成是潜在于精神实体中的一个火炬，烧尽了精神实体中的一切甚至使主体的观念形态也从精神实体中全部消失无余了。

绝对实体，通过自我反映或通过相对关系的反映出的绝对精神，从主体观念的形态角度而言，是具有相对性和逻辑性形态的被造的万事万物的一切形态全部不存在了，只有精神实体被造主是永恒的。

执着的人接近了这个燃烧的边沿时，美女莱依拉出现了，沉溺的判断我就是她莱依拉，从而使他自己沉沦在虚无直观中，美人莱依拉就说："因我就是你所爱，也是你所要求的，最后你从你所持有的封存的障碍的事实上，得到了直观。"执着的人说："你对我真疏远啊！因爱你而使我对你感到空无。疏远是因为爱是抽象的爱，更使我感到空无。你诱导我们能够直观到你，你成为了君王，但从抽象的爱你使我们不能关注你的情况下来为你。

穆圣（平安吉庆在他上！）说："主啊！请你把爱你的绝对，转化为比爱我的听视还更爱。""主啊！我们的听和视只是属于你的为你。"这个境界就是：

你使我们关注了抽象的爱，正如像抽象的爱你而不再能关注"自为"的你。稍改变了看法，我们就使他们淹没无闻。把主观本质，绝对精神的统一者真主的明证事实展示于你——能理解的人，就理解了，不理解的人永不会理解此。

把对客观存在的被造事物的洞察，转化为对主观本质造化万物的真主的洞察，就会见到客观事物是完全被绝对精神所降服，从主观本质的相对性逻辑推理性，也是完全从客体的直观中全部抛弃了，被造的一切相对性、逻辑性、推理性、都全部转移了，通过绝对单一体的反映才能存在，再不是根据客体的相对关系和逻辑推理性，而是以主观本质，绝对精神被统一，即是相对性推论到混合境，使主观本质从相对性上洗净了，能理解此话感知这种滋味，能指明绝对的爱的精神概念，使之奔放并到极限。这就是绝对爱的概念，是确实在客体空无的境界自我把握中，客体本质属性都整体消失，此时从自我直观，自我反思上都纯净了而由直观主观本质和直观绝对实体上成了抽象了，这就是终极无以复加最高境界，自为的环节全部消失在自在的同一体中了。

绝对精神的无始是在从客观事物的领域中展现真理的王冠，后牵制了主观本质的衣钵，绝对精神通过了"为二"，殊多的影响被表述"为二"只意识为一种关系时，客体概念形态从主体概念形态上背反，同时又使主体概念形态从客体概念上背反了，没有脱离形态上的绝对精神要想寻求主体，以绝对精神客体的要求和意志来判断要反映的那种精神象征，客体与主体的殊多相，把一个概念形态从另一个概念形态上背反了，把主体的相对关系从对客体直观中被抛弃，把客体要求的目标就转到了"本质"同一体上来了，客体的相对关系和推理性消失，通过绝对单一属性所要求的反映开始衍射，不是根据客体的相对关系和逻辑推论而衍射，客体要求的目标就是有一个本俱同一体了，主观本质通过同一体的属性所要的反映就开始衍射了。

绝对精神从殊多相的表征，从主体客体的环节上超脱，以统一的色彩（一个判断）净化了主体和客体，于是绝对同一把充满宇宙的千差万别的色彩都冲刷得一个二净转化为清一色，就符合于绝对真理，正确的判断就成了人类的共识——唯有真主，万物非主。

中国苏菲013期特色.indd 56 2011/1/25 15:14:39

客观存在即是直观本质的慢帐障碍，客体是在虚无或无物中立足，直观是为了以“存在”上消失，那种虚无直观的和直观的都是形态尚存在时，永不消失的判断要寻求从“存在”消失的瞬间客体人类的积极攻修、热爱、长川的纪念倾向于近主倾向主观本质都将从人类虚幻不实的存在上消失。被造的自在本质（秉性）的虚无性，从存在的枝叶、障碍的阴影上即在思维的阴影里，知性和认知和所知三者之一是逍遥的，不以主观意愿为转移的。

在宇宙显现之前，直观和所直观对自我无任何物的无物存在，一旦客体存在了，客观存在的客体就成为自我直观的障碍，人类客体就丧失了自己的直观，人类客体的直观只凭真主说：我是他的耳，也是他的眼。便是主观本质的自我直观的判断，人类客体的“他性”成了直观的障碍。“你性”成了掩盖太阳的云彩，有了这个境界之后，你就到达了认知了自我的本质的境界了。

本质的显示在他上，对本质的无限加上了有限，由有限和规定形成了客体具有的障碍。

自己，你就是认知太阳本质的云彩，本质的太阳与你自我的形态密切相关后，认知了自己的本质，正是成为与你的形态密切相关的太阳。

你的形态，就具有规定性的有限性的障碍了，他就成为了你直观太阳的云彩。直观前“他是你”的本质的幔帐障碍揭开时，主观本质就是自我直观，但客体已经不在其中，从听取召唤听到它的机密。隐密幽然长久的奥秘显现是他的阴影出现展现之光于是“你”就出现了，阻止精神实体认知奥秘的障碍在“无你”之境界不成为封闭了的机密了。

奥秘的展现对你隐藏很久的奥秘，“你”是作为“他”的阴影的显光展现，“你”就是你自我的精神实体认知的障碍、幔帐和屏蔽，从自我的精神实体的奥秘掩盖了的奥秘，正因有“你”才具有规定性的屏障，此时在那里就成为封闭状态阴影就是精神实体未见机密奥秘的幔帐、屏障。所以存在即是直观本质的障碍，不超越被造，物欲的，私我的，原先具有主观意愿来直观本质，则是认知的障碍。

客观存在的自我已经是属于真理的一环，白天与你同坐而不自知，晚上与你同宿共眠而不理解，自我的思议，我完全是我不然，是在不自觉不自知，我已经完全是你了，而你自己还不知晓。

求祈真主：“主啊！你把我转化为‘光’吧！从而使我们处于完全能直观的境界，甚至使我们能通过你，而直观到，我就是你，从而我能说：‘见我既见真理’”

当使我们从虚无的思维中超脱直观到我的人，就能直观到作为真理象征的主观本质的踪迹能为、明证，顺从了先知的人确已顺服了真主了，如果我是一个书写的人从直观诗文时，只要我直观时，我必定说“字即是光”（已能引领灵性之光）。

“凡是顺服先知之人，就顺服了真主了”从虚无的我的灵性上抄写了自我规定的人生道路的字迹，只要我通过直观字迹时就得到了贯穿一切事物的“光”。

真主对穆圣说：“你说，我所知道的是来自于真主，是你们所不能知道。”在什么时候，光会把直观的能力显现给物性存在的人，光又怎么能承载有限能力的反思的本体之中得到古兰经中只有真主知道的五大机密，成为引领灵性的光呢？光在什么时候，把直观显示给作为客体的人类？而这个客体从自己的物性上不能超脱，且从自我规定性的阴影上也是受到掩盖的，从长期不能超脱规定前定性的界限上

来说：他是一个有限的“反思体”，而无限的光又怎么能承载在他无限的本体中呢？无限的灵性之光又怎能沉浸在他那里呢？

因主观本质的“真光”是无限无界的，对具有有界限的事物是不能容纳的，主观本俱的光辉的界限性、定量性，只是真光相对，无限性的所在，“他们不能真切而有分量地认知真主”而在真主真光的照耀下，能显然真主的踪迹，能为被明证，这就是圣传真道明证的认主学，成立的条件。

小结

客观存在即是直观本质的障碍，只有在真光的照耀下，才能除去存在性和“他”性达到“我即是真理的一环”的境界，显现明证能为成为灵性引导之光。

变换客体的属性和消失后永存的本质，物质消灭后，精神永存，其理永存。

全美无缺（تعلم الحس）具有理性教化的境界。

只要主观本质意欲提拔作为客体的攻修办道之人。首先是把一种宇宙的象征，从他的客体上排除，易变表象，即是对客体的向导（هادي），真主把自我德性的表征赐予赋予了修功办道的客体被造之人，然后，将自我的一切概念给予了一些修功办道的客体并为他命名，真主把修功办道之人的行为从疏远缺陷的深渊中提拔起来，使之到达了一个亲近和完整无缺的境界，宇宙间一切环节和属性，使他都能亲见，如亲见箩筛，使他：①思维概念的；②精神世界的；③理性世界的感性世界的，一切环节，除了主观应有的主观原有的“真一品”的尊名的两个概念的外的，“调养品”的“数一品”的尊名，赋予赋给了真主所乐意所意欲的修功办道之人。（真乘学者，道乘道长外哩）

“你无尽地慈悯你所乐意之人”

作客体的修功办道之人得到了自我本性的环节，不是使他属于“混合境”，为了使他完美，返回了“分别境”，当觉醒重返“分别境”时，真主就把修功办道之人恍惚时自身把排除了被造宇宙之色。而真主把意欲的主观色彩侵染了他的真境，当觉醒而自我洞察时，把自我直观为“差异形态”，为难地外层显现于外，此时直观到外在的完美的色彩各色的光，顿悟猜想直觉意念信息出现了单一性的“差异形态”和光？自我意识到差异之，说：“我”从“你”的“自我”上闻到了幽玄未见超物质信息，但我还没有识见他，把他认为是在你面前摇摆而走过的“美人”的香味。

在“混合境”和“分离境”修功办道之人消失了自我识见，当克服了自己的缺陷而觉醒返回凡间人世时，才能领会到毁灭无欲无物的纯净之人所能感受到“你”真理真境真知的香气轻风是从花丛中吹过，虽每天都是在你的面前摇摆妩媚而过，而你不察觉。

当修功办道之人能洞见自己时，把主观本质的意识“天意”作为自我全部时，即到达了“我即我所爱，所爱就是我”的境界。我与你被此揭弃消失时，精神状态中已经无我。物我全无的境界便显现了。此时你在每一个洞察中直观到的都是主观本质真理真质，一切被造事物都已消亡物我全化只有真主了。显现这个本质品级后，我你都全是你，第三个人称的“他”已不适当，无自容之地，当一切事物都要消亡，只留下本质时，万物未造其理已森然，本质本性已显然，万事消亡后其理，其内容是永恒的，主观本质的概念是永存的，“概念形态”，“ﻳ‍ﻪ”后的本质。

事物的实体和人类的思维形态自在本质都

中国苏菲013期特色.indd 58 2011/1/25 15:18:25

是来自真主本然，自我反映“显然”的表现显示的是前定、规律，这种共相是推论一切事物都是真主意愿显现的表象形态过程中的主观概念表现出的形态主观本质的“共相”是永存的，永不消灭，你的化育主的“本质概念”是永恒的、永存的，真主的意欲、意愿是永存的。一切事物的内在本质主观本质，概念形态的原貌一旦展现出来就揭示了事物的本质性。“一切都是来于真主的意欲”自在的本质都是被造，只是一种纯粹的暂时存在，万事万物都有一个表明显现以一个质的“同一性”象征面存在，凡事物都有一个“本质”存在，都具有一个“来自真主归于真主”的“同一性”。一切事物全归真主，无论必然性，主观能动性，必然性，偶然性反正都是真主“前定”的规律。自然的死亡，是除去了自身的慢帐屏障后，就见到全属于真主意欲的前定。

人类自身的本质有始有终，生死交替，是无始无终之主的维持存在，一切事物的必然也是真主主观本质的维持因真主的意欲而转为“现实”。一切客观形态都是真主主观本质德性概念的显现。当纯粹的“狂爱”，在ﻉلﻰ沉醉之意的语言出现之时，埋没了纯粹精神的狂爱，出现了超物质的精神能为，内在意识概念都饮了一杯，一切物性存在的语言都使我为之“狂欢”而不知会转换为什么状态？凡同一学说的奥秘就在于沉浸在“狂爱”的思辨中，在“狂爱”的领域中，精神实体被强化，每一瞬间都在倾诉和密谈，每一时间都在隐居，是埋没在“同一性混合境”的海洋中时，混合完美在的七大德性的海洋中，全部归宿于泉源源头，真理，预言，语言定位胡言，真言，幻想的语言都不可能知道定在的位份。

期盼自身靠到彼岸，不理解的与我已经埋没在求真得道的巨浪海底的龙泉中。赞颂唯归真主，我已沉浸在红海里的青蛙，只要一开口时，海水就灌满了口。慎言，谨小就在淹没沉闷中死亡丧失了“定在”失去了定位的判断。当我的心境成了海洋时，人性是家中的蛙。无人能揭开我的蒙蔽，一开口就充满海水，闭口又使精神实体从埋没中消亡。在去浪无际的承受性的海洋渴望的水珠已不被我意欲。已忘志无望，青蛙在海洋中怎样运动，四肢怎样自我反思？当自我不存在了时，自我的“有”已成了抽象，差别也成了抽象了。在什么时候，我们的存在，从我们上显现分离，那时我和你都被抛弃了，此时绝对本质出现了，寻求意志的使命既要自我抽象，又要从差别上纯粹化。思维与存在实体是自我自在的本质，承受性是本然的观念形态，自我反映的，主观概念形态，存在就得承受必然性，承受性的规律。从而使真主赋予的色彩的存在，在什么时候分离，我与你都被排除，通过纯思维把全体直观都视为主观本质的真理，直视于同一体中，就全把一切都视为“真一”认识生命消失的意义也就全面完美了。

在自我中只有把幻想的表象直观为主观本质，把真理视为规律。把一切规律视为真理不通过有限而是以无限的慢帐，从有限去直观无限。结语是：你从思维的存在上表述了多少超出物质规律才能直观无限，隐晦的语言，把低下的意识下意识沉浸在彼岸物性的池塘中，真知灼见的真理都在思维彼岸的海底漂流，净化的人是通过与“真理同一”的学说。认知了个人意识的论断都是屏障，只有否定了自我之人才能在自我中直观真理（认识了自我就认识了真主了）。在“混合境”和“分离境”，这是一个难以得到奥秘。真理、真境、真知只能在ﻉلﻰ引导者上解明。你要到达彼岸只有登上怒海圣人的船，走圣门弟子的路，得到真主的喜悦和提拔入于其理之境界时。

中国苏菲013期终点.indd 59 2013/1/25 15:14:28

历史判断：

贾米从存在着的过失走向了消失，

但真主勾销了他的一切过失之踪迹，

稳定了他的著作得到了这部经典，

当品级的解释完成了它时，于是凭真主意欲，从而使这经完美了，历史性地被展现出来了。

事实证明：此经成了伊斯兰论理学中的首页，也成了光辉的射线，使人苏醒的良药，中国经堂教育高级学习课文，大多数高足弟子都学过了它，而且终生受益，两世光明。

“光辉的射线”是指绝对光源真光，神性之光，认知的闪烁之光而言，揭示了神性和物性两个谱系的不同且不相吻合的真相，当超越了物质规律的黑暗阴影之后才能被人类认识到自己光被关所遮物被物所蔽的谬误，从物质见到精神，从表象见到实质，从物性见到神性，从相对见到绝对。得到人类作为万物之灵，真主的代治者所本俱赋有的思维和理性使引导的余光衍射反射到见到本质实质并从各种不同类别性质各异事物规律的本质上用真主赋予的直观能力从真主赋给的反射镜中见到万物被造的完美合理科学性的创造，从中见到了真主能为和全知的踪迹，感知了非物质的规律，精神世界的奥秘，从夸赞了反射镜把自己升高到对非物质精神世界感知认识到达于强有力真知慧觉揭开帷帐显示奥秘，得到了从相对真理到达于绝对真理的万事万物机密宝库的钥匙，把人类之父阿丹原造本俱的本性和感知显示出具有真理的视力，具有直观本质、精神的窗口和视觉，出现了理性逻辑的语言，知道了一切法制的总纲并作为自己的格言座右铭，把一切道德的机密作为了自己行为的标准，当到达于与灵性之父结合为一体的真境时，在绝对真理的真光照耀中除我之外再也没有别飞真理之光，人类认识世界万物万事的总结就是我真知真境真观感知得到的概括。

一切客观事物的存在都是被造的属性，都具有规律特性和前定的必然性。而人类是以自己不同层次的认知认为都要有一定的“根据”才存在，认为“有”的才存在，当没有见到“根据”往往定论为“不存在”或“无”，主观的判断无须其他根据作为自己的判断中介，从人类的内在思维判断逻辑规律是需求根据的事物是可有存在需求根据。“必然存在”的思维判断往往不须要根据，只用“有”或用“存在”的判断作为根据，必然存在的本俱就是根据，必然存在就是“必然存在”的绝对存在，在万事万物中都贯彻隐藏着被造的规律和科学，合理，俊美，映射出真主造化的证据，真主实存实在实有的踪迹，这就是绝对存在的根据。“必然存在”的本质就是根据，必然存在就是绝对存在的很强的洞察力必然证明存在同一性，相对一切事物相对性普遍展现在人类的理性观念逻辑概念是建立在必然存在上，而各种差异性不同一性都出自没有见到根据，都出自先入为主形成的概念，概念都是出自物质规律，洞察到直观到的就有根据，“当有的存在”从谬误的判断上可以认为不存在。相反，主观认为存在的不存在的也可以具有存在的判断，即使具有的根据的，必然存在也可以得出不存在的差异判断，随着洞察直观的进一步深化接近真相，“依据”“根据”也可以被发现。概念也可以走向正确使判断接近和与真理同一，争论就是正确与谬误，正确与错误，真理与伪真理的一个推理，逻辑以理性思维达到正确结论的过程。

人类不同理念使理性意识的逻辑概念在必然性的判断上形成了差异性，只有在识见符合于客观存在理性符合于真理之时，抽象的“有”

中国苏菲018期特色.indd 60 2011/1/25 15:14:20

把存在的认知分裂了，即是抽象的认知，主观认定的有与必然的“有”即“有”的认知与存在的客观实际可以出现偏差“必然存在”和“当有的存在”一是客观真相的认定，一个是推理思维。有始有终的存在就推理了无始无终的必然存在，一切被造存在的客观实际就从当有的推理对应到“必然存在”，必然性在存在的自身论述中就包含了一个意义，事物物质的本质规律属性都具有了逻辑程序的推理，存在就表达了其存在的根据，必然性存在的自身争论时本质事物本质的外在“存在”是理性认知的存在，客观存在的根据就没有了排除根据的任何可能具有的环节中存在了中介。

相对性的逻辑推论，纯抽象思维无须中介也成立的，存在本质即是绝对存在，“实体”“纯有”“自在”“单一”“质一”自立，从自我的根据上已经绝对存在，已超越了必然存在的知性，洞察直观连贯贯穿通连了造化真主的德性，无论知觉知性洞察直观感受，其绝对存在的俊美余光都是无始而存在无终而永恒，故绝对存在与知觉洞察直观相通连但不以是否认知和直观而转移，展现绝对存在是概括而不是剖析分清，人类推论有概括事物时的概念，加上有局限性，有限的因人类是关联万有被造事物的主观概念形态可获得对物质被造认知的成就，人类概括的事物都以事物被造的概念而成为有限和有了局限性，相同这一种推论的观念形态衍伸就称为“穆罕默德的本质”，推论有限洞察没有“存在”的逻辑称绝对“同一体”洞察到有现象逻辑的存在的归于“质一体”结合两种推论叫中项镜，“桥梁镜”具有主观本质的存在的表象，“他是一个人”绝对抽象范围规定性殊多性都不能贯通说明他。

二次性规律认知即有了区分性他显示了无始无终的真主的启示能为和智慧，显示了神性的反常，奇迹感应，征兆而具有了神性区分了具有物性——他是一个人，具有了启示传述——他具有天仙性，具有了奇迹感应反常超常——他具有了神性，区分性的显现，概念出现了可分性的差异性，具有一个人，又具有天仙性和神性。概念在主观本质上存在绝对概括的概念形态是[illegible]的本质，对事物概括概念是他是[illegible]。

奥秘是在第一次概括他是人第二次概括原因是他有使命必然全知道事物的结局，二次概括是第三次事物出现的原因，知道了第一二次的事物出现的原因，就必然知道第三次事物出现的结果——他是具有三性的[illegible]。（人性，神性，天仙性）

（二）精神和物质的区别是无限，有限人类对无限认知是抽象的共性，以推理而得出共性是人类的本质，个性是共性的具体表现，共性是投影自在就是个性中的现象，不具有形态对一切客观事物和形成的主观本质的概念是各有不同的，主观本质显现的主观概念有普遍人类全体的共识，在概括和相对应的客观存在，客观事实相对应的一切事物可以因概念不同而相矛盾或相反。

对客观外在的存在对一切物质的本质形态的反映是从感性超越了差别外在的形式才能见到本质和精神，所以人类所理解的正在被理解的事物和客观存在都是从谬误到逐步正确，都是从相对真理到达于绝对真理，获得的知识可以在正确与错误之间思维逻辑肯定，否定的判断也随之可以正确错误，所以先入为主的形成概念的都在追求真理之人上要从新审慎，甚至用真理检验校正和抛弃才能获得真知灼见，到达于认识真理的境界。

（三）爱的概念：是指精神领域的境界层次是：

①为我而爱，我只有我自己（我中无你，你中无我）

②痴情的爱，我中有你，你中无所谓有没有我。

③相爱互爱，彼此对等的爱，回报感恩的爱，我中有你，你中也有我。

④无私之爱，领受的赋予的（如母爱），我是你，你是否有我是我我无所谓。

⑤我是你，而有我想到的都是你也想到我自己

⑥我是你，而无我，只有你只为你，所想的只是你已无我的存在

⑦真爱，默默奉献无怨无悔，无求无企图无目的

我是你是心态程度精神领域境界中极高终极的至爱，故不是举伴也不是多神崇拜，是两种领域临近的程度。

怎样用伊斯兰教论理学来判断：《光辉的射线》能使你正确判断

نفس（自我）→فناء（无我浑化）→بقاء（合一）→مع（同在）→نما（无私无我）

سيد محي الدين：“我的脚在一切外哩的脖子上。”（外哩的领袖总管最高品级者）

ابويزيدبسطامي：“我的事情多伟大”（显示真主的明证能为）

“我的门人啊！（真主说：）只有真主，你们只当崇拜我。”（教诲真主的语言重现，古兰的明文）

حلاج：“我代表حق真理，我就是真理。”（真理是真主的显然不是本然）

جنيد：“在我的袍服（大衣里）只有真主了。”（物我全化，无私无我唯有真主真境）

شبلي：“在两世中还有超出我以外的人吗？”（特选者的最高品第一人）

ابوالحسن：“我比真理حق少两年。”（真理是真主的显然指相对真理比绝对真理有两年的距离）

按论理学判断：

①无知者、叛教者，总以为是悖逆正道的举伴

②无知又骄傲自大者总是用叛教的观点作判断，必以无知作知之，曲解错断相反了原意。

③只有自认无能为只有仰赖尊大真主，真主深知尽知一切的人，才从不批驳，以谦言得了平安。“因为错断了别人就断在自身上”（حديث）一切入在دارالسلام平安宅的人们是受真主保护的。

中国茶叶019期转稿.indd 63 2011/1/20 15:11:20

谢赫书法

中国伊斯兰教传统教育内部材料

中国苏非019期特集.indd 81 2011/1/23 15:14:26