目　录

追求怎样的功名？

·老马

《穆罕默斯》上有一句话：我不需世上的鲜花，哪怕是祖海勒丞相献给海勒来皇后的那束也罢。（欧斯玛乃）

世人大半是短视的（我也不例外），对于今生的功名利禄趋之若鹜，而对于终极价值的追求却犹豫不决，甚至怀疑否定。到了后世审判的日子里，各个都希望回到尘世重新来过，但那时已经晚了，人今生的生命只有一次，不可能重来的。

苏菲导师教导我们说："求功，只能求为教门做的功；求名，只能求伊斯兰的名。"把人的奋斗努力聚焦在为伊斯兰的奋斗上来，这样才能获得终极的回赐，才是万长永久的。

我曾给跟友们说："只有关心你终极归落的跟友才是你的真跟友！"而苏菲导师就是关心我们终极归宿的良师益友。

恭喜那些骑着正道骏马勇往直前的同道兄弟，恭喜为求取教门功名的正道勇士！

正信·认识篇

先知穆圣ﷺ的行为 3

圣训摘录
——认识穆圣ﷺ的尊贵 6

赛典赤·赡思丁传 7

从乃格什板迪
看哲赫忍耶的传承（九、十） 12

真主的存在（一） 26

知识·遵行篇

关于"走节"的一些知识 37

伊斯兰教"孝"
理念及其当代价值 45

《大学》节选
——第七章 论在后世觐见真主 48
——第八章 论信仰的本质 50

生活·家园篇

爱国爱教光荣一生
——记回民支队随军阿訇蔡永清 54

一位年轻阿訇的内心独白：
真主见证我这颗灵魂 57

斋月日记（一） 61

圣人ﷺ说："至仁主的僕人在大地上是謙遜而行的，當愚人以惡言相加時，他們說：'祝你們平安。'"

正信·认识篇

我们是镜子，也是镜中的容颜。

我们品尝此刻，来自永生的味道，

我们是苦痛，也是苦痛的救星。

我们是甜蜜，

清凉的水，也是泼水的罐子。

We are the mirror as well as the face in it.

We are tasting the taste this minute of eternity.

We are pain and what cures pain.

We are the sweet,

cold water and the jar that pours.

——鲁米诗歌

先知穆聖ﷺ的行爲

● 网络选稿

今天，几乎所有大地上的生命都在谈论穆圣ﷺ的人格，都想知道谁是穆罕默德ﷺ，他的教导又如何。为什么一些人喜爱他的形象，另一些人却讨厌他。他是否达到他所称的程度？这人是圣洁的吗？他是受真主派遣的先知吗？有关此人的真相到底如何？

我们怎么才能客观真实地揭示真相呢？

我们将开始引用证据、以及经数千人传至我们的历史事实，他们中一部分人了解穆圣的人格。

我们所援引的是取决于书籍、手稿、亲历者的传述。这是远远超过这里我们所能陈述的，所有这些的原貌都被穆斯林或非穆斯林记在心里。

穆罕默德·本·阿布杜拉·本·阿布杜·穆塔里布。公元 570 年生于麦加（今属于沙特阿拉伯王国）公历 633 年与耶斯里布归真，即麦地那（今沙特境内）。

穆圣ﷺ的名字：

其祖父阿布杜·穆塔里布在他出生时即为他取名穆罕默德ﷺ。意即受赞扬者。

之后同他交往过的人称他为诚实者，他们都已知道他的诚实和坚贞。

他只说道理，人们还称呼他为忠诚者，这是因为他诚实、忠贞，交还自己所爱之托。

当时两个部落厮杀，而每一个部落之人都有人请他代管物什，因为他们知道他是可托之人。

他的这些名字都表明了他忠诚，可信托的人格。

他以呼吁并热情关注部族中血亲的利益而著称。

这与《新约·约翰福音》第十四章十六、十七节中“保惠师”、“真理的圣灵”等称呼相吻合。

他是易卜拉欣（即亚伯拉罕，祈主赐其平安）的后代。穆圣ﷺ时代统治麦加的古莱氏人的先祖——伊斯玛仪（祈主赐其平安）是易卜拉欣之子，是穆圣ﷺ的先祖。这一点是在《圣经》中就已预示的，穆罕默德ﷺ就如他的先知弟兄穆萨（摩西）一般。

穆圣ﷺ完全遵守崇高真主的教导——就像前辈先知做的那样，遵守通过哲布利莱天仙ﷺ下降给他的《古兰经》。

伟大的真主说：“**你说：‘你们来吧，来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母；你们不要因为贫穷而杀害自己的儿女，我供给你们和他们；你们不要临近明显的和隐微的丑事；你们不要违背真主的禁令而杀人，除非因为正义。他将这些事嘱咐你们，以便你们了解。’**”（《古兰经》6：151）

穆圣ﷺ活在认主独一中，不以物配主。这也是《旧约·出埃及记》第 20 章中首要的教导，同样也记录在《新约·马可福音》第 12 章第 29 节中。

穆罕默德ﷺ命令追随者顺主，就像哲布利莱天仙当时奉命降示的、遵循主的教导。

圣人ﷺ说：“伊斯蘭教建築在五件事情上：證實除過真主外再無可拜的，穆罕默德是真主的使者；力行拜功；繳納天課；朝覲天房；封‘萊買丹’月齋。”

伟大的真主说：“真主的确命人公平、行善、施济亲戚，并禁人淫乱、作恶事、霸道；他劝戒你们，以便你们记取教诲。（《古兰经》16：90）

穆罕默德ﷺ从未拜过偶像或者人类自创的神，尽管这些在他的那个时代很风行，他禁止追随者崇拜除真主以外的任何事物，只崇拜独一的主——阿丹、易卜拉欣、穆萨、所有先知的主。

伟大的真主说：“信奉天经者，没有分离，直到明证来临他们。他们只奉命崇拜真主，虔诚敬意，恪遵正教，谨守拜功，完纳天课，这是正教。”（《古兰经》98：4-5）

穆圣ﷺ鄙视崇拜虚妄，也讨厌在崇拜过程中的繁难和考验。

穆圣ﷺ尊崇真主的尊名达到极点，他没有因为显扬自我而使用真主的尊名。而是禁止追随者尊崇他个人。他鼓励他们使用“真主的仆人”这一词来（称呼他）。

主的使者ﷺ沿袭前代先知易卜拉欣、伊斯玛仪ﷺ完成功修和正确的宗教仪式，对《古兰经》中的章节，他思考着读。

伟大的真主说：“当时，易卜拉欣的主用若干诫命试验他，他就实践了那些诫命。他说：‘我必定任命你为众仆人的师表。’易卜拉欣说：‘我的一部分后裔，也得为人师表吗？’他说：‘我的任命，不包括不义的人们。’当时，我以天房为众人的归宿地和安宁地。你们当以易卜拉欣的立足地为礼拜处。我命易卜拉欣和易司马仪说：‘你们俩应当为旋绕致敬者、虔诚住守者、鞠躬叩头者，清洁我的房屋。’当时，易卜拉欣说：‘我的主啊！求你使这里变成安宁的地方，求你以各种粮食供给这里的居民——他们中信真主和末日的人。’他说：‘不信道者，我将使他暂时



享受，然后强逼他去受火刑。那结果真恶劣！’当时，易卜拉欣和易司马仪树起天房的基础，他们俩祈祷说：‘我们的主啊！求你接受我们的敬意，你确是全聪的，确是全知的。我们的主啊！求你使我们变成你的两个顺民，并从我们的后裔中造成归顺你的民族，求你昭示我们朝觐的仪式，求你恕宥我们，你确是至宥的，确是至慈的。我们的主啊！求你在他们中间派遣一个同族的使者，对他们宣读你的启示，教授他们天经和智慧，并且薰陶他们。你确是万能的，确是至睿的。’除妄自菲薄者外，谁愿鄙弃易卜拉欣的宗教呢？在今世，我确已拣选了他；在后世，他必居于善人之列。当时，他的主对他说：‘你归顺吧。’他说：‘我已归顺全世界的主了。’易卜拉欣和叶尔孤白都曾以此嘱咐自己的儿子说：‘我的儿子们啊！真主确已为你们拣选了这个宗教，所以你们除非成了归顺的人不可以死。’”（《古兰经》2：124-132）

穆圣ﷺ规定了所有家庭成员的权利尤其是对父母、女婴、孤女、夫妻双方，众所周知《古兰经》中穆圣ﷺ命令追随者尊重、善待父母，即使对父母说声

“呸”！也在禁止之中。

伟大的真主说：“你的主曾下令说：你们应当只崇拜他，应当孝敬父母。如果他俩中的一人或者两人在你的堂上达到老迈，那末，你不要对他俩说：‘呸！’不要喝斥他俩，你应当对他俩说有礼貌的话。”（《古兰经》17：23）

穆圣ﷺ曾是婴儿、幼婴权利的捍卫者。他命人以重视孤儿，周济穷苦人，做为进入天堂的媒介，并警告剥夺（幼婴、孤儿、穷人等）的权利者，后世他们见不到天堂。

伟大的真主说：“不分昼夜，不拘隐显地施舍财物的人们，将在他们的主那里享受报酬，他们将来没有恐惧，也不忧愁。”（《古兰经》2：274）

穆圣ﷺ曾禁止活埋女婴，幼婴——这在蒙昧时期阿拉伯的习俗中被执行着，《古兰经》中对此曾有明文。

伟大的真主说：“当被活埋的女孩被询问的时候：‘她为什么罪过而遭杀害呢？’”（《古兰经》81：8-9）

穆圣ﷺ命令男人们不得强占妇女当做遗产，只有在她们本人同意时才能娶她们——即使是在使者鼓励他们改善经济状况时也罢。

伟大的真主说：“信道的人们啊！你们不得强占妇女，当作遗产，也不得压迫她们，以便你们收回你们所给她们的一部分聘仪，除非她们作了明显的丑事。你们当善待她们。如果你们厌恶她们，（那末，你们应当忍受她们），因为，或许你们厌恶一件事，而真主在那件事中安置下许多福利。”（《古兰经》4：19）

同时也禁止责打妻子，一位圣妻说：“他从未打过妻室。”他也从未和妻子以外的某一女人发生过关系——尽管这在当时很普通。他与妻子都是合法的婚姻，有证人的公证。

譬如他与阿伊莎，最初艾布伯克将女儿介绍于他时，他因其年幼并未与之成亲，直到阿伊莎成年。

阿伊莎ؓ曾详细地描述两个人的关系言语中充满爱意和尊重。

阿伊莎ؓ是伊斯兰大学者，她的一生是以圣妻的名义而活着，她没有发出过任何不利于穆圣ﷺ的声明。

穆圣ﷺ禁止因害怕贫穷杀害儿童，同时也禁止杀害无辜。

伟大的真主说：“你说：‘你们来吧，来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母；你们不要因为贫穷而杀害自己的儿女，我供给你们和他们；你们不要临近明显的和隐微的丑事；你们不要违背真主的禁令而杀人，除非因为正义。他将这些事嘱咐你们，以便你们了解。’”（《古兰经》6：151）

穆圣ﷺ从来都远离奸淫。也命追随者结合法婚姻，禁止非法的两性关系。

伟大的真主说：“恶魔以贫乏恐吓你们，以丑事命令你们；真主却应许你们赦宥和恩惠。真主是宽大的，是全知的。”（《古兰经》2：268）

伟大的真主说：“你说：‘我的主只禁止一切明显的和隐微的丑事，和罪恶，和无理的侵害，以及用真主所未证实的事物配真主，假借真主的名义而妄言自己所不知道的事情。’”（《古兰经》7：33）

伟大的真主说：“你们不要接近私通，因为私通确是下流的事，这行径真恶劣！”（《古兰经》17：32）

伟大的真主说：“奸夫只得娶淫妇，或娶多神教徒；淫妇只得嫁奸夫，或嫁多

神教徒， 信道者不得娶她。” （《古兰经》24：3）

伟大的真主说：“凡爱在信士之间传播丑事的人，在今世和后世，必受痛苦的刑罚。真主知道，你们却不知道。” （《古兰经》24：19

伟大的真主说：“先知啊！如果信女们到你面前来与你誓约：她们不以任何物配真主，不偷盗，不通奸，不杀自己的儿女，不以别人的儿子冒充丈夫的儿子，不违背你的合理的命令，那末，你当与她们誓约，你当为她们向真主告饶。真主确是至赦的，确是至慈的。”（《古兰经》60：12）

圣训摘录
——认识穆圣ﷺ的尊贵

●小 t

【艾布胡莱勒的传述】穆圣ﷺ说：“复生日，我是人类的首领，我的坟墓首先被敞开，第一个被复生，第一个讲情者和第一个被允情者。”

【艾布胡莱勒的传述】穆圣ﷺ说：“凡是先知，真主皆赐予他人所相信的类似的奇迹，以便人相信他的为圣。我确受到了真主的默示，所以，我希望在复生日比一切先知的追随者都多。”

【艾布胡莱勒的传述】圣门弟子们说：“主的使者ﷺ啊！真主是何时指定你的圣位的？”穆圣ﷺ说：“在灵魂入阿丹的躯体之前。”

【撒勒亚之子尔勒巴索的传述】穆圣ﷺ说：“在阿丹为形态必被降至大地之前，我在真主御前已被记录为是至圣ﷺ。我将告诉你们显示我圣位的第一件事：易卜拉欣的祈祷，尔撒的报喜讯和我的母亲生育我时所做的梦：一道光为家母显现，照亮了叙利亚的宫殿。”

【迈斯欧德之子阿布顿拉的传述】穆圣ﷺ说：“每位先知皆有一位先知朋友，我的朋友是真主的挚友我的祖先易卜拉欣。”接着穆圣ﷺ念了这一节天经：‘最接近易卜拉欣的人是追随他的那些人和这个先知和众信士，真主是信士的援助者。”《古兰经》（3：68）

【艾布赞勒的传述】我问穆圣ﷺ：“你怎样知道你是先知而且深信不疑呢？”他说：“艾布赞勒啊！有一天，我在麦加的白图哈义地方，两位天使来见我，其中一个降至地上，另一个停在空中；其中一个问同伴：‘是他吗？’他的同伴说：‘是的。’他说：‘你用一个人对称他，看谁重。’他称我俩，结果我重过那人。他又说：‘你用十个人对称他，看谁重。’他用人称我，结果我重过他们，他再次说：‘你用一百个人对称他，看谁重。’他用人称我，结果我重过他们。我好像看见他们因那个称盘轻而纷纷落在我身上，这时，其中一个对同伴说：‘假设你用他的教民来对称他，他定重过他的全体教民。”



赛典赤·赡思丁传

● 白寿彝

【导读】本文记述了赛典赤·赡思丁的身世和治理云南的重要贡献。白寿彝于1939年写成初稿，1946年完成三稿，刊载于《清真铎报》新31期（1947年）。

一

咸阳王赛典赤赡思丁，名乌马儿（‘Umar）。赡思丁（s-hamsal-DUn），其别字，意为“宗教之太阳”。赛典赤（Sa-iyyidal-Ajall），其称号，义为“荣誉之贵族”，乃伊斯兰教圣人穆罕默德ﷺ后裔之尊称。咸阳王，则其死后所赠封也。

其先，不花剌（Bukhara）人，父苦鲁马丁（Karimal-Din），盖已入居中国。赡思丁生时，当元太祖即位第六年（西元一二一一年），其时苦鲁马丁或在不花剌，或在中国，未可知也。

《元史》称：“太祖西征，赡思丁率千骑，以白豹文鹘迎降。命入宿卫，从征伐，以赛典赤呼之而不名。”按太祖取不花剌，在其即位之十五年（西元一二二〇年），时赡思丁方九岁；迎降云云，未必实也。

二

太宗时（西元一二二九至一二四一年），赡思丁为断事官，掌燕京刑政。历皇后乃马真以迄定宗既崩之后，盖十余年。轻财爱民，甚有人望。

宪宗即位（西元一二五一年），被命行六部事，抚慰燕京军民。嗣迁燕京路总管，多惠政。擢采访使。八年，帝自将伐蜀。赡思丁主馈饷，未尝阙乏。

世祖即位（西元一二六〇年），立十路宣抚司，以赡思丁为燕京等路宣抚使，旋兼吏、户、礼三部尚书。中统二年（西元一二六一年），拜中书平章政事，掌理军国重事。三年，兼领钞法，并领工部及诸路工作。时钞法乃理财要政。赡思丁廉洁自持，慎于发行，

终其任，交钞之信用不变。

至元元年(西元一二六四年)，置陕西五路西蜀四川行中书省，赡思丁出为平章政事。自其为断事官，至是凡二十余年，均供职中枢或近畿。是为其政治生活之第一时期。在此时期，赡思丁盖已颇有政声，然其详不明。

三

行中书省平章政事，兼掌军民要政，凡钱粮、兵甲、屯种、漕运等，无不领之。平章政事之上，本置丞相一员，但往往缺而不设。赡思丁在陕，似即以平章政事总揽全省行政之权也。

赡思丁为政，兴学校，重生聚。莅官三年，增户九千五百六十五，军一万二千二百五十五，钞六千二百二十五锭，屯田粮九万七千二十一石，樽节和买钞三百三十一锭。中书以闻，诏赏银五千两，并命四川行枢密院大小官属听其节制。

四年（西元一二六七年）七月，修治四川山路桥梁栈道。四川旧有驿站二十五，赡思丁增置者盖十有六。

七年（西元一二七〇年）驻四川。宋将晏万寿拥强兵守嘉定，与对垒。赡思丁一以诚意待之，不为侵掠，万寿心服。未几，赡思丁召还，万寿请置酒为好。左右皆难之。赡思丁竟往，不疑。酒至，左右复言未可饮。赡思丁笑曰："汝等何见之小耶！晏将军能毒我，其能尽毒我朝之人乎？"

八年（西元一二七一年），有旨：大军现围襄阳，各道进兵以牵制之。于是赡思丁偕郑鼎进兵，水陆并进。至嘉定，获宋将二人。顺流纵筏，断其浮桥，获战舰二十八艘。寻奉命行省事于兴元，转给粮饷。

赡思丁在陕、川约九年，以德化民，而施政治军之术亦斐然可见。后人称之曰：

王昔奉命化西秦，陶民以义嘘以仁；

甘棠馀爱千家春，遗黎口碑同琰琨。

四

十年（西元一二七三年），赡思丁入觐。世祖谓之曰："云南，朕尝亲临。比因委任失宜，使远人不安。欲选谨厚者抚治之，无如卿者。"赡思丁遂访求知云南地理者，画其山川、城郭、驿舍、军屯、险夷远近，为图以进。世祖大悦，遂于闰六月丙子，拜云南行省平章政事，赐钞五十万缗，金宝无算。

十一年七月至云南。时镇云南者宗王脱忽鲁，惑于左右之言，以赡思丁至，必夺其权，具甲兵以为备。赡思丁闻之，乃遣其子纳速剌丁（Nasral-Din）先至脱忽鲁所，请曰："天子以云南守者非人，致诸国背叛，故命臣来安集之，且戒以至境即加抚循。今未敢专，愿王遣一人来共议。"脱忽鲁闻，遽骂其下曰："吾几为汝辈所误！"

明日，遣亲臣二人至。赡思丁问以何礼见。对曰："吾等与纳速剌丁偕来，视犹兄弟也。请以子礼见。"皆以名马为贽，拜跪甚恭。乃设宴，陈所赐金宝饮器。酒罢，尽以与之。

二人大喜过望。明日来谢，语之曰:“二君虽为亲王亲臣，未有名爵，不可以议国事。欲各授君行省断事官，以未见王，未敢擅授。”令一人还，先禀脱忽鲁。脱忽鲁大悦。由是，赡思丁在云南之设施，得大展其所欲为，脱忽鲁不干预焉。

五

赡思丁在云南最大之设施，为行省规模之建立。其实施办法: 一为行省政权之统一; 又一则为普设路府州县，改原有之万户千户制度为令长之制度。

赡思丁至云南未久，即奏:“云南诸夷未附者尚多。今拟宣慰司兼行元帅府事，并听行省节制。”又奏:“云南州县皆以万户千户主之，宜改置令长。”前奏，即所以置宣慰司、元帅府等军事机关于行省控制之下，以统一行省之政权。后奏，即所以建立令长之制度也。

十二年（西元一二七五年）正月己亥，世祖可其奏:“命宣慰司兼行元帅府事，并听行省节度。置郡县尹长，选廉能者任之。”并置云南诸路规措所，以赡思丁为使。

十三年，赡思丁所规措大致就绪，嗣后又续有增置。其可考者，有路二十五，府一，属府一，属州五十三，属县四十；又有府一，州一，所属不明。自有史以来，云南之得为中国一正规之行政区域，盖自此始。而此后，历明、清，迄于今日，云南境内行政区域之划分，无甚大之改变也。

六

关于经济者，赡思丁在云南之设施亦伟。其最要者，曰农产，曰水利，曰交通。

云南旧无粳、稻、桑、麻，民食所需，以荞麦、玉蜀黍为大宗。赡思丁始教民播种，人民衣食得以改进。又置军民屯田区九处，屯户达一万六千二百七十七，田数达四万九千六百五十八双。屯田在云南之作用，盖不仅以裕军民食用，且可为新式农产之示范也’：终元之世，云南屯田迄以赡思丁之工作为基础。其后难有增置，终不及赡思丁所辟为多也。

云南省城西南有滇池，环五百余里。池口壅塞，水及城郭，土地废弃。赡思丁使张立道求源所自出，役丁夫二千人治之。并修松花坝、南问坝以调节上流水位，修金棱、银棱二河以灌溉附近田亩。于是水利大溥，得壤地万顷，皆为良田。父老相传，海源、宝象、马料诸海，亦经赡思丁修治。虽于旧籍无征，要可见赡思丁兴修水利，给予云南人民之印象至为深刻也。

云南多山，交通不便。赡思丁未至时，有驿站之设，而所设不广。赡思丁盖曾普遍创设之。其明确可考者，则自中庆路经乌蒙以达叙州之水陆驿站，多赡思丁于至元十三年以迄十五年所创设者也。

瞻思丁又教民为陂池．以备水旱。患山路险远，盗贼出没，乃相地置镇，每镇设土酋长一人，百夫长一人，使保卫行旅。此亦为水利及交通之设施也。

七

赡思丁抚云南，以德化民。因其性俗，利而导之。涤去残暴，使底于安。省徭役，招散亡，恤鳏寡，去冗官，设路食以待劳民，薄税敛以广行旅，使饥寒者得以衣食，流散者得以抚绥。

云南俗无礼仪，男女往往自相婚配。亲死则火之。子弟不知读书。赡思丁教之跪拜之节，婚姻行媒，死者为之葬祭；创建孔子庙，明伦堂，购经史，置学田，迎蜀士之贤者以为师。由是人习礼让，文风稍稍起矣。

云南民以贝代钱。是时初行钞法，民不便之。赡思丁为闻于朝，许仍其俗。

云南豪强贷款，责偿甚苛，往往假借威势，质人妇女。赡思丁特禁止之。

有土吏数辈，怨赡思丁不己用，至京师诬其专僭数事。帝顾谓侍臣曰："赛典赤爱国爱民，朕洞知之，此辈何敢诬告！"即命械送赡思丁处治之。赡思丁脱其械，谕之曰："若辈不知上以便宜命我，故诉我专僭。今不罪汝，且命汝以官。能竭忠自赎乎？"皆叩头拜谢，曰："某有死罪。平章既生之，而又官之，誓以死报。"

夷酋每来见，例有所献纳，赡思丁悉分赐从官，或以给贫民，秋毫无所私。为酒食劳酋长，制衣冠袜履，易其卉服草履。酋皆感悦。

八

赡思丁时，云南有旧屯之蒙古军，有新编之地方军。至元十五年（西元一二七八年），瞻思丁并上言："云南阔远，多未降之地，必须用兵。"然赡思丁对省境内外之夷人，实以德比为主，不轻于用兵也。

交趾叛服不常，湖、广省发兵，屡征不利。赡思丁则遣人谕以逆顺祸福，约为兄弟。交扯王大喜，亲至云南。赡思丁郊迎，待以宾礼。遂乞永为藩臣。

至元十二年冬，萝盘甸叛。赡思丁往征之，有忧色。从者问故。赡思丁曰："吾非忧出征也。忧汝曹冒锋镝，不幸以无辜而死；又忧汝曹劫掳平民，使不聊生；及民叛，则又从而征之耳。"师次萝盘城，三日不降，诸将请攻之。赡思丁不可，遣使以理谕之。萝盘主曰：

"谨奉命。"越三日，又不降，诸将奋勇，请进兵，赡思丁又不可。俄而将卒有乘城进攻者，

赡思丁大怒，遽鸣金止之，召万户斥责之，曰："天子命我安抚云南，未尝命以杀戮也。无主命而擅攻，于军法当诛。"命左右缚之。诸将叩首，请俟城下之日从事。萝盘主闻之，曰：

"平章宽仁如此，吾拒命不详。"乃举国出降，将卒亦释，不诛。由是萝盘以西余城，和泥诸部，望风归附。次年秋，广南诸酋亦各执方物纳款，广中降者八十余州，籍四十万户。亚东招靖江，南开广道，不劳一矢而底定。

十四年十二月，云南军战缅军于永昌。次年十月，又西行征缅。是二役，均大败缅军，此赡思丁专用兵力之仅见者也。

九

赡思丁在云南六年，于至元十六年七月十三日卒于官，年六十九。自其平章陕省政事，至是凡十六年。是为政治生活之第二时期。在此时期，无论其在陕、川，在云南，均独当全省行政之责，大展其抱负。而其在云南之成就，则尤为彪炳者也。

卒时，百姓巷哭；交趾王遣使者十二人赍絰，为文致祭，其辞有“生我育我，慈父慈母”之语，使者号泣震野。世祖亦诏云南省臣尽守赡思丁遗规，不得辄改。其后三十余年，元明善撰《云南志略·序》，犹称“百姓慕之如父母，畏之如神明。”更五六十年，当元之末季，歙人罗文节为普定府知事，豪酋馈以金，文节却之。酋怒曰：君赛典赤耶？乃不受吾金！赡思丁在云南之德望，盖历百年而不渝有如此者。

十

史称赡思丁“葬鄯闸北门”。然今墓在昆明东南聚奎楼外，与史不合。或曰：在昆明东北二十五里之马家庵；或曰：在长安东十里铺。均疑不能明也。

成宗大德元年（西元一二九七年），追赠守仁佐运安远济美功臣太师开府仪同三司上柱国，封雍国公，谥忠，后改谥忠惠，咸阳王封号亦后所改者。

封王之前，或即有庙祀。然其详不明。明时，其庙称咸阳王庙，在云南席学之右。万历元年（西元一五七三年），庙移于府城之南。清康熙三十年（西元一六九一年），报功祠建于重关，以赡思丁与明沐英合祠，而专庙始废。道光元年（一八二一年）报功祠移建于城内平政街，复增祠明傅友德。今祠之旧址尚存，即中国国民党昆明市党部所在也。



从乃格什板迪看哲赫忍耶的传承（九、十）

•穆罕默德·哈比布·尔里米

从乃格什班迪的传承看哲罕忍耶（九）

——解明乃格什班迪传承在哲合忍耶中的显现

一、乃格什班迪的道宗所遵、道统所传的在哲合忍耶显现的十一条道乘法则的传承。

（一）“万物非主，唯有真主”的道乘法则

这个法则是：把自己安定在“唯有真主”上而除尽所有的万物非主，即使身体与众人在一起，而心的意念必定坚守、安定在与“真主同在”的真境中，这一真境就是把心和意念安定在“万象俱消，物我不存”的神圣领域，即认主独一的真境之中。

传承是：初行道乘之人，先以外在的身体在一个无人的地方独处，以虔诚专注的赞词和安定在“唯有真主”真境的冥想来赞颂记念真主，直到从望想到达于感受到这种神圣领域“物我全化”的感触显现出来，当五官关闭，外在、物质、非主的一切被造从心中消失，内在的感觉就入在了“唯有真主”的意念感受之中，此时“唯有真主”认主独一的神圣领域已经出现，你的心和意念使你感触到了这种真境，于是一种坦然安定的幸福感油然而生。

随着反复的安定功修出现，这种真境的速度越来越快，出现的时间越来越长，直到你即使是和世人在一起时，也出现心和意念却与真主在一起的心境和感受。行道乘的人当能达到了这个层次，在任何情况下，心的“赞念”都不再终止，意念的关注都在“唯有真主”的真境中宁静坚守。

到了这一个真境，一切非主，一切被造，私我、物我、欲望全部被感官所关闭，被心和意念所割断。内在的感触是安定，显现出到达于神圣领域，唯有真主的真境的幸福感和欣快，这就是内在的感官被释放到达于神圣领域的真境已经出现。

到了这一阶段，外在的身体的“隐居”已经上升到了内在的精神境界，即表面上身体和人们在一起，而心和意念、精神灵性已脱离了身体外在的非主被造物质的境界，已经能如同旁观者一般脱离了物质世界万物非主，脱离了被造的境

界与真主同在的真境的精神境界已出现和感触存在。这种层次就是随时提醒自己一定要把心和意念安定坚守在与真主同在的精神境界中，表面上是和人们在一起，而事实上他的心是寻求真主的心，心必须安定在与真主同在，就是把你的心、你的意念坚守在无声的赞主上，当安定的境界出现时，身处人群中，精神灵性已分离甚至听不见他们的吵闹声。心境中赞美真主的赞词成了他最大的关注和成分。由于喜真的吸引力，真主以外的一切都全化，都完全不存在了，不再感觉到其他任何被造物连同自己的存在都感觉消失了，这就是到达了“物我全化”的境界。

在乃格什班迪的传承下对跟随者的要求是五点：

1. 他们都是真男子；

2. 任何事情和工作都不能使他们疏忽，使他们因为真主以外物质和其他的非主的打扰而使他们忘记记念真主，也就是这些人从赞主不忘一呼吸上近主而得到真主的喜悦。就是他随时都在赞念，口舌的赞念，心的赞念，有形的赞念，无形的赞念。他就走上近主的道路而得到真主的喜悦。

3. 任何时候，都坚守与主同在的心境。把正信的脸永远朝向真主，把在物质世界作为因由的脸转向被造的物质世界上，在选择上选择最好的。

4. 道乘的集合，因为集合的亲密道友的亲情而得到真主的襄助，因为：“真主只襄助集体”。所以形成的亲密道友的亲情就属于道乘集合，这时就得到了真主的襄助。

5. 两个“同在”：与真主的同在得了提拔和升腾；与被跟随者的同在得了指引，引导，与道友的同在是真主襄助之门，真主只襄助集体而开解了一切，克服了困难。因为人道和天道的原因，合众而不离开人群，所以在乃格什班迪的传承里，必须合群，而不是出家，必须是在人群之中合作，而且还要体现出真情和亲情。只有在寻道的初级阶段在导师的口唤命令下外在的隐居时达到只崇拜真主只专注至高无上的真主，当到达能内在隐居更高的境界时就与人们在一起不再远离人群，身体与人群同在，而心与真主同在。在生命暂存时，在生活的一切事（生意买卖、婚姻生子、健康疾病、幸福灾难时）上他再也未曾离开真主。他心安定在真主上，他也只关注独一的真主。完美的跟随者不在于他已能显现出反常奇迹，具有了超常反常的能力，而是在于合众后的心和意念再也没有离开过真主。

（二）坚守身、心的崇拜真主、侍奉真主，善待崇拜真主的被造，以苏醒自己的意识意念，苏醒自己的言行和身体。

生死只在于一口气，有那口气就是活的，那口气断了就是死的。寻求之人首先从自己的呼吸上苏醒，就是从疏忽昏聩上看守自己的呼吸，“赞主不忘一呼吸”，就使心一直处在神圣的忍主独一（只有真主，唯有真主）的真境之中，在全信真主的肯定之中，使自己全身心的都投入在唯有真主，只崇拜真主，只侍奉真主的行持上，他就从知恩感恩的意念上，苏醒了自己的呼吸，因为忘记了真主的一呼一吸在道乘的判断上都是昏聩的，疏忽了记主的呼吸的人从正信上都是“死”的，因为割断了与真主神圣存在的关系，不以苏醒的呼吸来显现崇拜真主、侍奉真主的人，在道乘的判断上他的道乘是割断的，他的正信都是昏聩的，心都是死的。须知又念又吃的才是人（是有正信的人），只念不吃

是天仙，所以天仙的衣禄是赞词，只吃不念是牲畜。

遵行这个乃格什班迪的道乘之人，首先具有的使命就是“不要迷失了自我”，这个道统的传承是建立在每一呼一息都看守在“唯有真主上”，甚至连呼吸之间也要看守住，没有看守呼吸就迷失了自我。看守呼吸就是顺从，也是伊玛尼无形的本质的显现，因为“万物都赞美真主”。寻求之人必须以呼吸来认识、接近造化自己的真主。

真主的尊名“安拉乎”这四个字母中，包括了真主的三千个尊名，包括了《古兰经》中的九十九个尊名的属性和第一百个是隐秘的尊名[1]，这些尊名全包含在这四个字母中。苏菲的崇高品级是在真主绝对无形无像无方位、无所不在又不入其中，全能万事，权柄执掌都从“安拉乎”的“乎”上显现和表达，所以，看守了呼吸就会使你全心身的投入在“唯有真主”的真境。当你全心身投入之后，首先出现的是真主会使你“亲眼大见”，使你明证和显示真主的九十九尊名的真正奥妙和机密。真主的德性比一生人的呼吸次数更多，所以把你无意识的呼吸，首先转成有意识的呼吸，坚守住使你的呼吸受到记主赞主的控制。他不赞主就不能呼吸，他的每一个赞主都和呼吸结合。这时他的赞主就是他呼吸的钥匙。

注：第一百个尊名是祈祷的钥匙，是机密奥妙的门，是有求必应的门，在一些苏菲的传述中说，在为人人服务之中就包含了它，就包括了人道（为所有的人的服务）即阿丹圣人的情分、天道（为穆斯林的服务）即穆圣ﷺ的情分。

所以他一呼一吸都没有忘记赞主，因为你人生中疏忽呼吸而受的控制实在太多了，所以非主、物质、私心杂念都可以控制你，所以传承中说：“即使你毫无罪错，也须在疏忽呼吸上向真主常守求恕饶，常念讨白并坚守，看守悔罪的意念，以净化和洁净自己的心灵。当你发现自己干罪了，你要向真主求恕饶，你自己所知道的罪要向真主求恕饶，你自己不知道的罪，你也要向真主求恕饶，甚至看到别人在干罪，你也向真主求恕饶。

当坚守了以上的传承之后，一旦真主意欲了在任何地方，任何场合，任何条件下，就有可能真正显现或出现证明真主实存实在实有的明证，你就成为执掌明证之人，显示真主的证据是出现了奇迹反常，你就使自己成为作证、体现真主独一实有和优美德性之人，使人们从道理上证实、体现了真主的实存实在实有，无数的优美德性就在你上显现。于是你就成了引领人们上正道的因由。

（三）除去私我、物我、自我，才能使自己的意愿与真主的意愿合一。

真主说：**“若不是为你我不造化这世界，若不是因为你我不莅临这世界。”**真主造化人神两等是为了崇拜他，真主造化圣人ﷺ是为了引领人神两等来崇拜他，以全美、完全真主的恩惠。所以传承中你要使你的意愿与真主的意愿合一、同一，那么你就要与穆圣ﷺ的意愿同一。因为穆圣ﷺ的意愿是真主的意愿的显现处，真主只以寻求真主之人的意愿使他到达于真主，那么真正的引领者的意愿就必定引导寻求之人到达于真主。

真主说：**“如果我意欲，我就赐予每个人以引导者。但我已经预先判定，我要**

以人神两等充满火狱。”

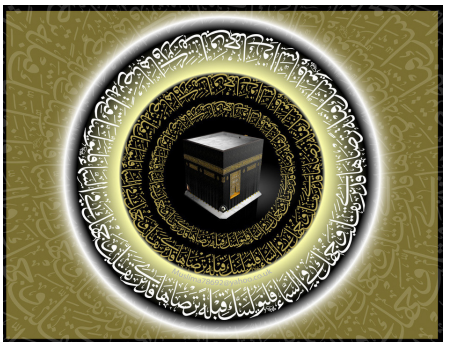
这段经文说明，必须要有引导者，而且引导者是真主的赐予。所以凡是人神两等充满火狱的都是丢了引导者之人。所以你要注视你一生人的脚步，把眼睛表达出你的渴望，盯住你的脚步，因为每迈出一步都是表达出你的意愿，眼睛都要与脚步同步，脚到眼到，不可以左顾右看或超前观望。眼睛是门户，凡是观看了与教门无关的视野以后，观看了与正道没有关系的景象之后，都会遮蔽你追求真主的心，会改变你近主的意念。

你观看的日常生活和今生暂存的假荣华都会打扰、改变你的心，形成对真主以外的非主被造的渴望和妄想。这就会夺走你近主、回归真主、归宿于真主的愿望和意念。这些都会成为你心上的幔帐，会堵塞引领、遮断真主的真光，这就是苏菲的导师们提醒警告不允许，命门人跟随者必须戒除的事情。长期不间断赞主的人、已纯洁了自己的心灵的门人跟随者，就是因此而跌倒，因他们去看了真主以外的非主被造，看了今生的假荣华而被幻像今生所欺骗，有了贪婪过分和妄想就不再用眼看他们自己的脚步，而是昂首闭目。这就是行道乘之人半途而废归于亏本失败、落于深渊被抛弃的原因。所以要放低自己的视线，观看自己的脚步，不要昂首闭目，把视野放的太宽，看的太远。

乃格什班迪的穆勒师德命令跟随者“放低你们的视线”，是因为人心如镜子，昂头扬首的人是骄傲自大的人，他就会看到很多今生的景象而分散他们的心，把非主的今生甚至是恶魔的引诱打扰等不属于教门的坏事都会进入心灵，放低了视线就是避免了骄傲自大，显现出谦逊的表现，不允许昂头阔步，东张西望，骄傲自大，要习惯看自己的脚，走向幸福的彼岸，到达于最后归宿，识别真苏菲标志之一就是看他们是否放低了视线。



所以你要观看养主对自己的百恩，不要观看真主以外的，也不对今生今世的不永恒不永久的东西产生渴望，只寻求真主的喜爱，就是跟随了穆圣ﷺ，穆圣ﷺ的脚步（圣行）是所有真信士的脚的起点。放低了视线看了脚步，在末尾时光就是要能使自己的意愿和自己的导师的意愿一致。哲合忍耶传承的是：把引导者和跟随者的关系看成是“洗尸之人和被洗之人的关系”。只要遵到对发口唤、司命令的导师做到五件：尊、听、奉、行、传五个字就能使自己的意愿和自己的导师的意愿一致。于是就做到了与穆圣ﷺ意愿的一致。与圣人ﷺ的意愿一致就是与真主的意愿一致了。这就是你能有归宿真主，返回原家乡，是被造的人能返本还原回归到造化之真主的喜讯和显迹。回归于造化他的万恩之源的独慈真主，必须把真主的合法当合法，非法当非法，从一切禁物上远离戒除，并渴望真主他才能达到这个品级。



（四）苦难的人生只是客旅，人人都要从死亡的门启程回归自己的家。

道宗所传的人生的旅程有两种：

1、外在的人生旅程：为了到达一个完美的目标，在生命的过程中从一地到达于另一地方，直到归主死亡之处为终点。无论有无正信的人类都是一样的行为，为达到了今生的目的，他会从一个地方到另一个地方，他达到今生的一些目的，得到今生的一些因由以后，他的死亡就成为他最后的终点。

2、内在的人生旅程：是指有了第二次降生的人，穆圣ﷺ说：“没有第二次降生的人，他就没有应受独慈的恩典。”在人生的旅途中一旦找到了完美的引导者作为保护者，于是为了今生目的的奔波旅途便被禁止。初学识少的人便永远离开了真主所禁止的一切。不再有难以忍受的困难，不再有作恶犯禁的行为。因为对真主的全信、坚信，他就出现了虔诚敬意，他在崇拜真主上就已经坚确了。

开始了内在的旅程就是走上了正道，远离了低级的习惯，清除了心中所有世俗的欲望，于是心和意念都从被非主污染不洁净的状态被提升到内洁外净的跟随者的品级，于是全为真主、全是真主的信念已经在他的心里产生，不断地得到坚固且将不断地净化自己的心灵，心镜透明如水晶，能反映、反射、反照日常生活的真实，也开始能见到非物质、精神的内在真质，透过现象能看见本质，从物质可见到非物质的精神实质，有了真主赐给的洞察能力，真主的白恩使他不需要任何外在行动，心想事明，心想事成，直到能透视心胸，见到无形，灼见真相。凡是希望的，凡是需要的每一件事都能在内心中显示，就如同穆罕印迪尼尊者大谢赫能窥见幽玄，能感知机密，能预言未见一般。所以，《古兰经》中的机密奥妙都在乃格什板迪的导师、高足弟子门人中都曾经显示出现过。

二、乃格什板迪道乘传承于哲罕忍耶的功修行持的显现；



（一）念清真言——肯定—否定词的传承

哲罕忍耶从乃格什板迪道乘继承下的是由穆圣ﷺ传承下的晨礼和晡礼的两个赞词，从生到死坚守遵循晨夕的古兰（早晨的 36 章和晚上的 67 章）。真主说：**“你们在朝夕二时赞你的主清高。”**晨礼后的赞词包含 100 遍肯定否定词，把心中的非主和一切真主以外的东西都从心中抛出，把唯有真主进

入自己的心中，规定在有能力下夜间和晨礼前用舌头念或者用心赞念五千至一万遍最多到一万二千遍，除去心中非主和一切污秽、陈腐，把唯有真主的信念入在自己心中。

所以在乃格什班迪传承到哲合忍耶上的念法不是摇动头，也不是摇晃两肩，而是在念“万物非主”的时候，把心中的非主顺着头向右边抛出，当念“只有真主”的时候，是把唯有真主的信念从右边送入到心里。平时通过心来赞念，每天都坚持，除了这两个赞词以外，还有其他的在各人能力下的呼吸方面的肯定于否定的赞词。这种赞词将使他正信之光增加，逐渐进入完美的境界。

由导师传承的是闭眼七分，睁眼三分，闭住口，咬紧牙，舌头顶住上腭，呼吸均匀，念“俩”（无）时要想象把自己的脐用意念提到头部，当头摆到右肩时心想的是把心中的非主抛出心外，念“唯有真主”时是把这个意念从右边的肩头送入在自己的心终，头向心的方向左摆。这时他头的左右摆动才符合乃格什班迪的传承。



教门的王冠



尔麦里的果盘



传承的香炉

用“万物非主”把心中所有存在的非主、暂存的东西完全加以否定，用唯有真主，肯定寂灭后唯有真主存在的实存的意念。一口气念一次直到一口气念二十三次甚至更多，导师和高足弟子一口气可以念无数次，每念一百遍“万物非主，唯有真主”，要念一遍“穆罕默德，是主特使”，才能使真光存在于心，才能受到承领。

常年的坚守传承遍的数：100、1200、1万2千遍，有可能得到提拔，得到升腾，产生突然出现的念头、动念、顿悟，这时需要加以区分和小心。凡是出现符合未见、隐秘和事实真相和本质的念头和动念时，你已经有了睁开的“心灵之眼”，睁开慧眼的传承的念法是是66，165，16500遍时。这时可能会见到常人所见不到的一些无形的事物。这时他的慧眼已经睁开。这时，“我的主啊！你是我的归宿，你的喜悦是我的目的。”的圣语自然显现，这句话显现的是真主独一、无始无终、永恒永存的机密，它打开了独一真主实存实在实有的明证和见证之门，能使心

中产生一种神秘的感觉和力量。

穆圣ﷺ说：“一人和一人亲密相处四十天他就属于他的同伙，一人模仿一群人，他就属于那群人。”谁与导师亲密相处模仿他的导师四十天，机密便会从他的心上揭开，到达于他前定中当到达的品级。谁完全服从于真主，万物都会服从他，谁完全顺从真主的意愿，他服从于真主的意念会从至高无上的真主返回给他一种恩典，这种恩典会使他更彻底的谦下，更彻底的顺命，这时会给他带来人神的称颂应有的赞扬。



接“杜尔伊”



哲合忍耶的尔麦里



迎接与相送场面

穆圣ﷺ说：“真主啊！的确我尚未记念你，除非你得到了应有的崇拜。”因为记念真主的人真主提念他、襄助他，只要他参悟发现了在赞念时赞词中的机密和德性，往往是在你记想真主之前，真主已经提念你。往往在一件事你还没有举意做的时候，真主已经襄助你了。这就是由穆圣ﷺ传下的赞词能通达于真主的机密。

在乃格什班迪的传承下，要求跟随者必须看守自己的内心，不要让相反教导的坏的意念在内心产生，如果产生必须立马把它铲除，也不要让眼耳鼻五官肢体感受到的坏想法进入内心，这种坏的想法就是一种干扰、失败、废除和亏本。一旦进入了立即清除。否则就会影响到自己的五官和肢体，使之产生行动。这就是关注、注视、审慎、观看自己的内心——看守自己的心，在自我迷失的呼吸上产生违反教道的念头使心和真主的联系割断时，他要立即排除邪念、罪恶的念头，把意念拉回到合法和教道上，他便是一位真正的苏菲。

能看守、排除、割断坏的想法即时发现不符合于教道的意念之人称为认识了自己的人，认识了自己的心的人，正如穆圣ﷺ说：“谁认识了自己，谁就认识了真主。”门人从一个晚上开始到数十年到一生一世都看守了自己的心，不要让不符合教门的意念在自己的心里出现，一旦发现立即清除，于是你的心扉、心门已经有了卫士了。心中的一切非主一切不值钱的东西都全部搬出被排除了，就能被真主之光、苏菲的真光所照遍心中。

心的比喻就如同一间充满了不值钱的杂物的房子，当把房子里的稻草杂物清干净以后，点一只蜡烛，就能把整个房子照亮。心中除了只有真主，不再有其他的空间能容纳真主外的一切，这时你的心中就被清除干净了，这时你已有了成功之人的喜讯。这种喜讯的显迹就是心中被真主之光所照亮。心一时一刻不忘记真主就是保持了心与真主同

在的境界，意识到真主唯一、独一的德行本然，已经在你的心中充满了真主真一的真光，心只留下了真理和真实的想法。

乃格什班迪的传承是清除除心中的三件意念：

1、除掉私意——自己的想法，顾全自己而不顾别人的想法都是私意。圣门弟子的最大的美德是跟随圣人ﷺ，服从圣人ﷺ，热爱圣人ﷺ，他们事事处处优先别人，为他人着想，所以他们的私心私意已经被排除，所以乃格什班迪的传承是首先要除掉私意。

2. 除掉歹猜——一切坏的想法都是歹猜。圣人ﷺ说，歹猜的结果是歹，所以一定要以好猜，要存好心，不要存坏心；要说好话，不要说坏话；要做好人，不要做坏人；要爱教门，要如得人。

3. 清除妄想——空幻，不属真主所喜爱的想法都是妄想，偏向于谋求今生暂存，自以为是的美好的空想等都是妄想。除去了自己的妄想，丢弃了自己的想象，紧紧拥抱真主的恩惠，拥抱真实的认主独一的心境和想法，他就是抛弃了三件坏的意念，就得到了承领。

圣人ﷺ说：“浪费的人是恶魔的兄弟。”最大的浪费是浪费生命，生命是由时间组成，人在世上旷时多，在人生的旅途中要把主要的时光用来实现回归真主的目标，从无我到达于万有的真主，重视人生每个细小的事情，一念之善不要废弃，也不要因是小的罪恶、过错而不戒除。要努力功修行善，记想真主，随时提醒真主是监察之主，能听能见全知之主，永远感赞真主，常怀忏悔讨白之心，对自己稍微不好的向真主求恕饶。

在乃格什班迪的传承中，在哲合忍耶的人上常念三遍短讨白，第一遍是求真主恕饶自己明显的罪过，第二遍是求真主恕饶自己隐秘的罪过，第三遍求真主恕饶自己都不知道的罪过。见到别人的罪错时也向真主求恕饶。在逆境忧伤时必须极度求乞真主的恕饶，在顺境幸福高兴时要极度的感赞、感谢真主。

在传承中的重要的事情是：要珍惜自己每天的每分每秒的时间，随时警觉自己，无论人前人后，一生一世你都在真主的监察之下，都是在真主的全知之中，不虚度每一个时刻。不论是在真主御前还是在疏忽迷失自我的深渊，要随时抓心拉回来坚守在唯有真主上，把私心杂念清除，把意念坚守在教道的真理上。

在传承中关于心的意识定位：如果理智和私心、自性、嫉妒、骄傲结合的话，他就会背离真主，就不能朝向真主。理智要与爱相配才能朝向于真主，因为热爱真主才有自己的被爱，你热爱真主，真主才会喜爱你，这是真主的还报，在任何情况、任何状态之下都坚守着理智与爱，不使它俩分离，每个意念和言行都显示它俩的不分离，心的意识形态就坚守在了朝向真主上，神圣的领域真境就在心中显现，除了它外就不再寻找其他的任何存在。他就成为被承领之人。

在传承中的注意和专注是在赞词上：心中一旦有了赞词，心中便有了近主的能量，一切思想和精神一出现就都具有了是非善恶的判断。好坏也能够被感知，永恒的判断循环在光明与黑暗，显示与隐藏，对与错，真理与谬误的一切中都具有了心知肚明的境界，念赞词中会出现突然的意念和想法，就是中国人说的顿悟，正确的顿悟出现就

显现了他的品级。他控制减少心中不能决定的和判断的混乱，他心中不能判断的混乱就被清除。

（二）关于苏菲冥想——乃格什班迪冥想的最高境界。

真主御前无晨夕，在你们养主御前的一天如同你们的一千年。时间的变长变短，在全能万事权柄的至高无上的真主上是非常容易的事情，在真主御前以“永恒”为单位的一天，相当于物质世界宇宙众星系以每秒 30 万公里飞行速度的时间单位是我们计算的 1000 年。

当冥想到达于寂灭时，在思想中，意念的精神过程已加速，思维已增快，整个物质世界都如同流星的燃烧，此时穆圣 ﷺ 之光开始显现，相反的是在寂灭的灵魂状态是感觉时间在变幻甚至凝固，感觉到很长的时间在事实上只是一瞬间，就如同体会到回忆自己的几十年的人生只是用了数秒钟，显现了圣训的机密奥妙，奇迹反常。这种时间膨胀和无限的变长，使“一时的冥想参悟胜过了七十年的功修”，乃格什班迪的寂灭，至少一年变为十年，甚至一时胜过千年，一秒钟可以是一千年。这种时间的变化在行乃格什班迪的道乘之人上是有深刻体验的。比如一些谢赫在晨礼带拜的时候，他在第一拜中念十五本古兰经，在第二拜中念剩下的十五本古兰经，在拜内的人的确听见了念的三十本古兰经，但是拜外的人感觉时间很短，两拜主命拜很快就礼完了。这就是时间延长缩短凝固的证据。我们的解释是，穆圣 ﷺ 之光的光速是最大的极限光速在照射，初速的一时胜过七十年，中速一秒钟可以是一千年。终极速度是：真主御前无晨夕，时间在永恒中它的单位可以忽略。这时候的时间就等于是凝固了，所以就无晨夕的存在了，没有时间的概念的存在了。

若要更详细地知道乃格什班迪传承在中国哲合忍耶中的继承内容，可以参阅《真道隐秘》和《真道隐秘中的机密》等相关译文和原文。

对于几个词作一下简单的解释：关于**هوى**的释意：是爱恋、诱惑或深井；**هوة** 的释意：是深渊、深坑；**هوت** 的释意：是鲸鱼，最大的鱼之一；

在传承中要提醒的是：一切全为真主，一切全是真主，一切只因喜主爱圣，而得了被喜爱的恩典；谁如果是为了追求奇迹反常而功修干办，是为了修外哩而功修干办，他的无求的已变为有求，奴辈已变为商人。我们坚守所有的一切只为了讨取真主的喜悦，作为自称奴辈之人，他所作的一切都是应当的，都是瓦直布，奴辈所希望只是回归于最后最好的归宿，他说：主啊，你是我们最后的归宿。

从乃格什板迪传承看哲罕忍耶（十）

（一）乃格什板迪传承的真相

乃格什板迪道统是开始于穆圣ﷺ在满克城秘密传教三年和公开传教共十三年的圣行和“乌玛”形式，也是开始于四大贤继承穆圣ﷺ的知识、追随，继承领导穆斯林大众的行持和形式，跟随在圣门弟子的行持，作为在大地上的明证和真道伊斯兰传承圣传知识的传递，这种神圣知识传递明证是三段圣训：

1、穆圣ﷺ说：“真主给我的心中注入了什么，我就给艾布·拜克尔的胸中注入什么。”

2、“真主开阔了我的心胸，使我接收曾经开阔了向艾布· 拜克尔和欧麦尔的心胸后，给他们注入的知识。”（布哈里传述）

3、“我是知识的城，尔林是这城的门。”

这种传承只有众圣和圣人ﷺ的事业的继承者达到索哈伯和特选之人能拥有并有权传给真主所喜悦的信士们。这就是我们道统的明证和继承的两海汇聚。

这种明证和知识会牢固地种植在心底，在今生的旅途今世的奋斗中能使这种知识，分辨是非、对错，识别正道和偏歪。并能使你揭示万物万事的本质，从现象见到本质从物质见到精神，从表象见到内里，从谬误见到真理，从物质见到非物质，使今生的一切是非分明，使困难成为容易，从生到死行走在真主的正道上、穆圣ﷺ的圣行上，永远充满信心，不会失望和渺茫。灵性和肉体相伴时，灵性已得到至高无上的真主的引导，关注和喜爱达到真主在大地上的代理者的品级和跟随在圣门弟子行持追随当代师表之人的高品中。

真主说：**“当时，他们俩在山洞中，他对他的同伴说：不要忧愁，真主确是和我们同在的。”（9：40）**

穆圣ﷺ说：“如果我能为自己排选一个挚友，我会选艾布·拜克尔，他是我的兄弟，我的同伴。”

有一次穆圣ﷺ带领着圣门弟子 去看望他父母的坟墓，穆圣ﷺ祈求说：“我的养主啊！我多么地期盼见到我的兄弟们！”圣门弟子们说：“真主的使者ﷺ啊！难道我们不是你的兄弟吗？”穆圣ﷺ说：“我的兄弟是末尾时光的清廉之人，而你们是我的同事。”

乃格什板迪与其他苏菲的区别就在具有源于穆圣ﷺ的道统，具有继承圣行传递吾外斯·盖勒尼和买尔兹的基础原则，把真主真一品的尊名机密传承在真主的喜爱的信士，把真主数一品的尊名和调养品的尊名刻骨铭心地牢记，雕刻在自己的心中，在一生一世的意念中言行中显现和实践，故称“乃格什”。是穆斯林同样爱护，是伊斯兰同样扶持，并遵行人道之上的天道达到全美完美，故称为“板迪”。所以遵行在这个道统的传承遵行的人们是全信者，全尊全信古兰者（古兰的明文是精神，古兰的实质是内里；

圣人ﷺ说：“誰希望和真主相會，誰就應當幹純善的事功，爲真主服務，而不屬雜任何的邪念。”

古兰的明文是法度，古兰的隐喻是机密）。这个道统的遵行者必须遵行在圣行，穆圣ﷺ说：“有一等人在复生后，天仙给他们穿上圣服，把他们复生在圣人的队伍中，让他们和 圣人一块进天堂。”他们问：“天仙啊！难道是搞错了，我们不是圣人啊！”天仙说：“没有错，你们虽然不是圣人，你们说了圣人的话，做了圣人的事，走了圣人的路，不把你们复生在圣人的队伍中，又复生在什么地方呢？”于是他们和圣人一起进了天堂。

所以遵行这个道统的人们是以圣行来安排、规划，以圣门弟子的德行来实践他们短暂的一生，以“圣行”来选择他们的生死。指望得到最后最好的归宿。故把意念言行都规范安排在“圣行”的实践原则下。在一生一世中通过导师的指引，和自身的体验两者加以撮合，用“板迪”的实践来达到：无私无我，物欲全化。并以最高的爱和驯服讨取真主的喜悦，建立和通达自我和真主之间的临近和联系。以“心境人造”的精神体验，物我全化与主同在的内心境界极度热爱真主来保持一生一世行走 近主之道的品级。

众所周知，伊斯兰是来自真主，道统是伊斯拉菲莱道统，哲伯拉依莱传的启示和真主直接启示穆圣ﷺ的传递，乃格什板迪是源于穆圣ﷺ，艾布·拜克尔等四大索哈伯传承和吾外斯·盖勒尼、买尔兹两海汇聚于穆罕印迪尼明扬的传承。具有艾布·拜克尔真知的传承具有历辈传承的奇迹明证，有自我不断的否定和肯定和精神境界的自我实践的体验坚持坚守任何情况下为主道奉献奋斗和铺宽真主的道路传承纯正传统教义和正确的认主独一，认主学知识和明证，坚持宣扬真理，消除私我和憎恨和四敌（私心、自性、骄傲、嫉妒）坚守合法，远离非法和嫌疑远离一切离经叛道的异端。遵行传承下来的功修和各种完美行为规范，遵循“道宗所遵道统所行”，不增减变更，原本遵行圣传真道，这就要有：（1）《古兰经》的知识；（2）伊斯兰学知识；（3）文明内里的知识。用这些来遵行传承下的功修干办和赞词继承“外学”和“内学”的知识永立于导师门下。尊听奉行传导师的口唤命令，即使是高念低念也得听从安排，达到以教导之光苦教儿孙和门下，以教导来驱除寻求之人内心的黑暗。使之到达和保持一生一世虔诚敬意的状态，以上就是乃格什板迪传承下的使命。

“虔诚敬意”就是在你拜主之时如同你看见真主，虽然你看不到真主，真主却能见到你的外表和内里，你要干罪没人看见，真主能看见，你要干罪，没人知道，真主能知道，你就不干罪了——这就是“虔诚敬意”。

乃格什板迪的生活是全为真主，而生活全为伊斯兰而生活，全为穆斯林大众而生活，全为人类而生活。乃格什板迪的美德便是一切迁士辅士的美德（第一个是首先想到别人，第二个是无私无我地跟随圣人ﷺ服从圣人ﷺ，第三个是一生一世的奉献奋斗，宽免并坚信前定，无悲伤怨言、抱怨和憎恨，第四是只为真主而爱，为真主而恨，全为真主全是真主，不谋求自己）。并且用所有不同的行为方式以任何形式的来自崇拜真主，无论是自愿还是义不容辞。只有一个目的，就是“追求真理”。一切功修，行持奋斗、奉献精神体验和自我否定都是为了从生到死的临近真主，坚守一个不可动摇和改变的“约会”跟随之人在一生的追随中只看成是回归真主的旅途。紧尊圣行，跟随穆圣ﷺ，跟随在当代师表

真实有传授有口唤的圣裔所行的教门中。宗旨只在遵守穆圣ﷺ圣行、复兴伊斯兰的教导。在这种传承之下就得寻找到穆圣ﷺ机密传承的真正的继承者。

（二）关于寻求穆圣ﷺ机密——真正的继承者真相

真正的有机密有继承的谢赫具有七个条件：

1、精通信仰的知识（总信和分信的表里，安危存亡的道理，机密和传承的性理）；

2、真知古兰明文的精神和隐喻内里的实质；

3、有穆圣ﷺ的遗传，表里精神实质注解传承血统，圣人ﷺ行为，子操父业，下辈和上辈一个样；

4、有继承有所有前辈复兴教道的能力；

5、能引领跟随者的正信：（1）外延（改变人）；（2）提拔（上品级）；（3）升腾品级（得品位、知识能力）

6、有内学知识使人得到引领（推理——因果——相对——风格——明证）；

7、有口唤的明证和十三个条件；

有一个显现：有使人认识真主实存实在实有的能力和明证，还要具有继承穆圣ﷺ使命的明证。（反射余光之镜子）跟随者跟随一位诚信之人，能得到引导的人有指引，作为方向灯塔，指引迷误中的人走上正道的人，跟随能：（1）复兴正道；（2）恪守古兰；（3）遵行圣行；（4）能使人尊圣随贤；（5）遵行传统；（6）有口唤的圣人ﷺ后裔来遵行教门。

乃格什板迪判断和观察的六个个规矩

（一）乃格什板迪判断和观察的第一个规矩

当发现了对跟随者：（1）有提拔有升腾；（2）行为端正；（3）能发现内心使人完美；（4）能接绪前辈，直到圣人ﷺ；（5）有近主之阶的媒介。只要具有以上五个条件与他为邻你就当紧紧联系他，因为规矩是：必须跟随当代活着的，能交流能起坐的引导者。

有三个条件：（1）只有认识到必须，必要性的人；（2）只有端正了纯洁了动机之人；（3）只有祈求了真主的人，得到真主恩赐给他真实的导师之人才能在国内能指出正确引导，直到最终平安顺利地回归到最后最美好的归宿，真主御前并成为两世成功之人。那么他就是成功之人的向导。

（二）乃格什板迪判断观察的第二个规矩：

因为引导者隐光归主，或是其他原因与引导分离分散离开。一但分离了他必须找寻一位来接绪前辈的，否则他就成为了“没有放羊人的羊”，如果他仍然坚持跟随原来的跟随已归主了的离开了的引导者，那么他与前辈导师的关系使命已终断。他再也不可能实现他原有的指望。判定为“无知者”或“傲慢者”。圣门弟子跟随圣人ﷺ，当圣人ﷺ归主后圣门弟子顺时跟随艾布·拜克尔，欧麦尔，尔斯玛乃和尔林四大索哈伯，如果他们不跟四大索哈伯，坚持只跟随圣人ﷺ，那么他们已落入错误，迷误中了。对每个时代的当代师表也如此也传替。如果他不更新他的师表和门人关系他已落于明显的迷误之中。谁要顺利平安的到达于最好最后的归宿，就必须跟随当代的引导者。

（三）乃格什板迪判断观察的第三个规矩：

从道乘的引导者的职责来区分真正的引导者：

1、是所有教门义务的先驱者，从礼乘上，必须遵行：念礼斋课朝和一切相关的规定，礼乘是树根子，不可是无根之苗。

2、具有全面博学的伊斯兰教法知识，精通认主学，正确的认主独一和信仰知识。

3、是特特选者，表现是：

（1）预知能力，顿悟能力，和由真主襄助的明证（超前思想，直接注入的知识），具有预知和考查寻道者和门人的超常能力，并能为跟随者 走上诚信和修道成功的道路和方法；

（2）能消除私欲全为真主，又能服从引导者的意愿，在跟随后实现了“未死而先死”，得到第二次降生之人，消除了自以为是自行 其是自己主观的判断和意愿之人；

（3）心志不在一切被造的蛊惑和被动摇的人。当到达了无私无我唯有真主的真境之人，才可能近主得到与主同在的真境。

（四）乃格什板迪第四个判断观察的规矩：

一但真主赋予他能力，使他知道人们胸中所怀你从相会见面开始，约会已成立并直到归主，他已知道他的一切未来，此时亲身的体验临真的真境就显现在跟随者之上，你将成为明证，你也就能使跟随者得到了提拔。

（五）格什板迪第五个判断观察的规矩：

只有完美之人才会真诚地待人接物，正如艾布·拜克尔大贤打散了他的全部财产，只留下了真主和圣人ﷺ，而乃格什板迪的规定只要求打散生活必须之外的剩余，当门人 尚未到达上什到全美时只要求按教法规定的（最少四十分之一，天课最高以生命财产换天堂，一般是收入的十分之一），引导者不命门人使他做不到的事，只以教法 判定的义务禁忌，只按照门人的“精神境界”。他知道各人的精神境界，所以他开口便是真理而且适合于各种品级的门人，成为正信的良药。所谈论的事也必定在身临 其境时才有资格去谈论判断。

（六）乃格什板迪第六个判断观察规矩

乃格什板迪是传替必定要有上一辈引导者的口唤命令，这口唤也必定是在道统的传替传统上必定是由第一辈道亲传替到当代，所有道统传替都是来自于穆圣ﷺ圣品的传替，没有道统传替的人只能是“外哩”的品级，没有道统传替的，没有上辈口唤的，不具有品级和能力的就如同是没有资历，学历没有资格和营业执照的医生，只有不聪明的糊涂无知之人，才会找他治病，被庸医所害，没有上辈口唤的引导者，他的结局是：如同投奔于有放牧者的羊群之羊，有了平安和放牧者，没有口唤的如同投奔于屠夫的羊群，不到天明便被屠杀，天明后出卖的便是他们的骨和肉，丧失了正信的生命又被卖出了自身羊皮舌肉。

乃格什板迪的正信伟大知识是：

必须慎选传授知识的人：

（一）在正信之人上取正信在行道之人上给予正信，正信的知识是来自正信之人。

（二）不要在偏歪迷误无知者上取意

念言行和干办。

（三）知识是吹在心灵的精神，知识也只能从正信端行之人上取真知，从无真知的人上是得不到真知的。

（四）真理不在本册之中而是在执掌真理之人的手中，只有跟随相伴之人，取得约会之人，并坚守实践之人，才能得到真理的丝毫。

（五）圣人ﷺ后裔是显示在行持上，行持是显在门人上，“门人是引导者的镜子”，上等的门人也如同反射余光的镜子，不肖的门人就是真实引导者的幔帐和割断者。

苏菲是拿约会于乃格什板迪，《古兰经》、《圣训》的是根据：跟随就是约会，不分离就是盟约。

真主说：**“与你们订约的人们，其实是与真主定约，真主的手（权柄）是在他们的手上，背约的人，自受背约之害，实践与真主所订的约会之人，真主将赐予他重大的报酬。（48：10）**

“当你们定约时，你们当履行，你们既以真主为你们的保护者了，则缔结约会之后你们当履行，你们既以真主为你们的保证者了，则缔结约会之后就不要违背誓言，真主是确知你们的行为的。（16：91）”

“你们当履行诺言，诺言确是要被审问的事”。（17：34）

圣训根据是：

穆圣ﷺ说：“你们当起誓，不以物伴主，不偷盗，不信托奸淫之人，不残杀儿童，不背谈，不干罪。谁信守诺言，谁将得到全能主养主的回赐。”——见《布哈里圣训》

乃格什板迪的传承与导师约会，属于应当的义务，是引领和回归真主的条件和保证。

苏菲导师的继承者，是穆圣ﷺ事业的继承者，是真主在大地上的代治者，是光亮他人的正信，提升人们正信的境界，是圣人ﷺ的余光。穆圣ﷺ源头是真主真光的一束，苏菲的导师是余光，门人是反射余光的镜子，如果导师是圣人ﷺ的余光了，那么一切外哩就是反射余光照在末尾时光的教生身上的镜子，显现替圣行道为主扬法，替圣传道。

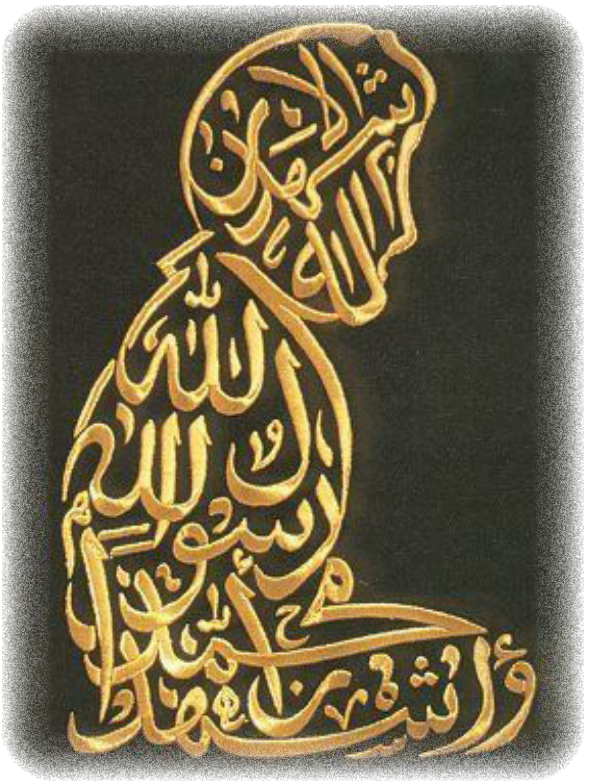
所以按苏菲，按乃格什板迪的重中之重有二：

一是全美自我，从近主达到与主同在的真境。在每个时代真主都留下了复活正信之心，联系穆圣ﷺ的绳索，是圣人ﷺ把我们的心与真主紧密相连，导师反射圣人ﷺ的余光是真主之光的一束的映照：“谁模仿一个群体的行为，他将成为其中的一员。”尊圣随贤之人将成为其中的一员。

二是行苏菲是跟随和模仿四大索哈伯和圣门弟子的行为。愿遵行苏菲的人们也成为圣门弟子们的一员，复生日与圣人ﷺ一同复生，一同进入有始无终特恩的天园，永远不再出来。

恭喜本性发荣于教门花园绿翠中的那个人，
当白毛狮子在天堂与他相遇时，
它摇头摆尾，它低头听命，
他的乐趣就增多了。

圣人ﷺ说：“誰早晚到禮拜寺去，真主便早晚給誰在樂園裏準備下路餐。”



《真主的存在》（一）

● 哈伦·叶哈雅　著
● 马滔　译

寄读者

进化论是所有反宗教哲学的基础，自达尔文主义否认创造论及真主存在以来的一百四十多年间，它令许许多多的人失去了信仰或感到彷徨迷惑。因此，揭露其欺诈性是关乎信仰的一个重要责任，让人们认清真相是当务之急。鉴于此，我们特出版这本小册子简述这一课题。

应该指出的一点是，在作者所有的著作中，有关信仰的论述均出自《古兰经》明文，而对经文的解释则清晰透彻，能号召人们学习遵行。作者简洁流畅的写作风格使不同年龄、不同社会阶层的人都能容易阅读和理解，即使是严格的无神论者也会被其中精彩的事实论述所吸引而无法辩驳。

本书及作者的其他著作均可作为个人阅读或团体学习研究之用。这些作品极具说服力，只为真主的喜悦而成书，对有志于宣传伊斯兰者，最有效的方法之一便是推荐人们阅读这些作品。

前　言

环视四周，你将会发现屋里所有的东西都是被造的：墙壁、家具、天花板、你所坐的椅子、你手中的这本册子以及桌子上的杯子等等。没有任何物件是自动在你屋里产生的，甚至地毯上的花纹也是某人所为，它们不会自然或偶然地出现。

一个看书的人，他知道这本书是由某位作者为某种原因而写的，它不会偶然跑到自己手里。同样的，一个人看到某个雕塑，无论形状如何，他相信这必定是由某位雕塑家创作的。甚至仅仅是由一些砖块相互堆砌而成的一件艺术品，人们也知道它是某人按自己的意图而搭建。因此，无论大或小，任何有秩序存在的地方就必然有一个秩序的创建者和维护者。如果有一天，某人前来告诉你：一堆生铁和煤偶然凑到一块变成了钢，这些钢又自然堆积起来形成了艾菲尔铁塔，你难道不认为他和相信这些话的人失去理智了吗？

进化论否认真主存在的方式与此并无不同。根据其理论，无机分子偶然地形成了氨基酸，氨基酸又偶然的形成了蛋白质，最后蛋白质再偶然的形成了各种生物。然而，生物巧合形成的可能性远远低于艾菲尔铁塔巧合形成的可能，因为即使是最简单的生物分子也比任何人造建筑精密复杂得多。

即便是用肉眼，我们观察一下这奇妙和谐的大自然，井然有序的世界，怎么可能是巧合形成的呢？宇宙及其中的一切无不证实着造物主的存在，如果说它们都是自己形成的，那未免太不可思议。

因此，必然有一位设计者均衡着从我们的身体到广袤宇宙最深处的一切。那么谁是这位精细设定一切并加以创造的造物主呢？

他不会是宇宙中存在的任何物质，因为他必然是宇宙存在之前的意志并创造了宇宙。全能的造物主是独一的，万物由他而生，他无始无终。

伊斯兰告诉了我们造物主的身份。通过他的启示，我们知道他就是真主——至仁至慈的真主，他从无到有创造了天地万物。

虽然大多数人都有能力领悟这一事实，但他们却终其一生而无察觉。当看到一幅风景画时，他们先是猜测这幅画的作者，继而纷纷赞美这幅艺术品，却没有注意到一个事实：这位画家所参照绘画的真实自然世界就在他们周围，他们忽视了真主——所有这些美的拥有者。事实上，理解真主的存在无须过多的探究，我们中的任何人即便从小足不出户，屋里无数的证据也足够令他领悟真主的存在。

人的身体中蕴含的证据之多，即便是几部大百科全书也未必能容纳得下。花几分钟时间认真地思考一下，人便能参悟真主的存在。真主保护和维持着现有的秩序。

值得深思的不仅仅是人的身体，还有存在于大地上的每平方毫米的生命。从单细胞的微生物到各种植被，从昆虫到海洋动物，从鸟禽到人类，世界上充溢着许许多多的生命。如果你抓起一把泥土细看，你会发现其中就存在种类丰富的多种生物。同样的，在你呼吸的空气中，甚至在你的皮肤上，也依然生存着许许多多你叫不出名字的生命。

圣人ﷺ说：“你們要表揚亡人的優點，莫要揭露亡人的缺點。”

在所有生物的肠道内，数以百万计的细菌或者单细胞微生物在活跃着以帮助消化。世界上没有一个地方没有生命的存在。

遍布各地的各种生物有着各自不同的身体构造、生命形态，在生态平衡中发挥着不同的作用。如果说所有这一切都是没有目的的偶然存在，岂不太荒唐了吗？没有任何生命是通过自己意愿或努力来到这个世界上的。如此微妙复杂的体系决不会是偶然巧合的结果。

所有这些证据指引着我们一个结论：宇宙的生存凭着特定的“意识”。那么，什么是这个意识的根源呢？它不可能是任何生物或非生物，因为它们甚至不能维持和保护这种和谐秩序。伟大荣耀的真主在宇宙中以无可计数的证据表明了他自身的存在。事实上，甚至没有任何人可以从内心深处否认这明显的事实，但他们却依然不承认，正如《古兰经》中所言：**“他们内心承认那些迹象，但他们为不义和傲慢而否认它。”（《古兰经》27：14）**

这本小册子指出的事实必定让某些人难以接受，因为他们的利益与之相关。它也揭露了建立在荒谬欺诈理论基础上的某些思想体系。正因为如此，这本小册子中包含了许多的研究课题，读者从中将看到许多不容置疑的证据证实真主的存在。

一、 从无到有

宇宙如何产生，它归向何方？维持其秩序与平衡的规律如何运作？诸如此类问题历来都为人们所关注。科学家与思想家们对于这个课题也已经产生了众多的理论。

二十世纪初期以前最普遍的想法是：宇宙无限广袤，它无始而存在，也无终而永恒。根据这种“静止宇宙”的观点，宇宙无始亦无终。

这成为唯物主义哲学的基础。这种观点否认造物主的存在而宣称宇宙是一个永恒的、静止不变的物质集合。

唯物主义思想体系认为物质是绝对的存在，否认除物质以外的一切存在。这种理论植根于古希腊，在公元十九世纪蓬勃发展，为许多人所接受。这种思想体系中以卡尔．马克思的辩证唯物主



义最为著名。

如前所述，十九世纪的这种静止宇宙论成为了唯物主义哲学的基础。乔治．普利策（George Politzer）在他的《哲学原理》（Principes Fondamentaux de philosophie）一书中根据“静止宇宙论”而宣称“宇宙不是一个被造物。”他补充道：

“如果它是一个被造物的话，它必定是由上帝从无到有瞬间创造出来的。要承认创造，人们首先必须承认宇宙从无到有的那一瞬间，承认某些无中生有的事物，而这是与科学相违背的。”[1]

当普利策断言宇宙不是从无到有被创造出来之时，他依赖的是十九世纪的

宇宙静止论，他认为自己是在作一个科学宣言。然而，二十世纪科学技术的发展推翻了诸如宇宙静止论这样唯物主义者所依赖的原始观念。二十一世纪初期的今天，现代物理学已经用大量的实验、观察、和计算证明了宇宙有一个起点，它由一个大爆炸从无到有地被创造出来。

宇宙有一个起点意味着它是从无到有的，这也就是说它是被创造的。如果一个被造物存在（之前并不存在），那么，他必然有一个创造者。从无生物到生物是人



们难以想象的一件事（因为人根本没机会去体验），它绝不是将一些物体拼合在一块形成另一个物体（例如艺术作品或技术发明）一样的方式。真主在瞬间完美的创造一切事物，而这些事物并无先例，甚至时间和空间亦不存在。这是真主的迹象。

宇宙从无到有的产生是它被创造的一个最大证据。承认这一事实将会改变许多事情，有助于人们明白生命的意义、审查自己的态度。这也是为什么许多科学团体试图忽视创造事实的原因。虽然证据非常明显，但他们还是难以完全理解。所有科学证据都证明一位造物主的存在的事实令他们不得不编造一些说法以避免在人们的思想中造成混乱。然而，科学证据本身已明白无误的否定了那些理论。

现在，就让我们来简要回顾一下有关宇宙产生的科学发现过程。

宇宙膨胀

一九二九年，工作在加利福尼亚州威尔逊天文台的美国天文学家埃德温·哈勃（Edwin Hubble）做出了一个天文学历史上重大的发现。通过巨型望眼镜观测群星，他发现星光在到达光谱红端时会发生变化，而最重要的是，这种红化直接同各星体与地球之间的距离相关。这个发现对科学界有着重大影响，因为根据物理规则，光的颜色与它的波长有关：在白光光谱中蓝光位于短波端，而红光位于长波端，星光的红化意味着它们光波的变长，也就意味着它们到达地球的距离在增加，群星在不断远离我们。

不久之后，哈勃又有了另一个重大发现：群星不仅正不断远离地球，它们之间也在互相远离。对宇宙间各种事物不断远离的这种现象，唯一的解释就是：宇宙在不断地“膨胀”。

为了更好的理解，我们可以把宇宙想象为一个正在被吹大的气球表面。正如气球胀大时它表面各部分互相远离一样，由于宇宙的持续膨胀，空间的各种物体也在互相远离。

事实上，更早些时候，这种现象已经在理论上被发现了。阿尔伯特·爱因斯坦——这位被誉为二十世纪最伟大的科学家，在经过自己理论物理的系列计算之后，得出了宇宙并非静止的结论。然而，为了不与当时普遍认为的宇宙静

止观点相冲突，他将自己的发现搁置起来，直到哈勃的观察发现。爱因斯坦随后将这行为称作自己“职业生涯中最大的错误。”

那么，宇宙膨胀这一事实发现的重要性究竟何在呢？

宇宙膨胀意味着如果它能倒退的话，宇宙将回复到一个奇点。更据测算，这个包含了宇宙间所有物质的“奇点”是“零体积”和“无限密集”的。宇宙产生于这个零体积奇点的一次爆炸。

这个产生了宇宙开端的伟大爆炸被命名为“宇宙大爆炸。”事实上，理论中的“零体积”只是一个用于表述的理论词汇，它就是人们所理解的“虚无”——虽然它称之为“零体积的奇点。”宇宙从无到有而产生。换句话说，它是被造的。

大爆炸理论表明了宇宙间的所有物体在最初是一个整体，然后才分开。事实上，大爆炸理论所揭示的情况，十四个世纪之前，当人们对宇宙几乎还一无所知之时，《古兰经》中就已经提及到了：

“不信道者难道不知道吗？诸天与大地原是一体，而我把它们分开，我用水创造一切生物。难道他们不信吗？”（《古兰经》21：30）

正如经文中所述，一切事物，甚至“诸天与大地”都是从一个奇点的爆炸被造的，然后它们被彼此分离，形成了现在的宇宙。

当我们比较这节经文与宇宙大爆炸理论时，我们发现它俩彼此印证。所不同的是，大爆炸理论是二十世纪才作为科学理论被介绍的。

宇宙的膨胀是证明宇宙从无到有被创造的最重要证据之一。然而，这个事实却是二十世纪才被科学所发现的，真主早在一千四百多年前降示的《古兰经》中揭示了它：

“天，我以权利建造了它，我确是它的扩展者。”（《古兰经》51：47）

寻求替代宇宙大爆炸学说



宇宙大爆炸学说清楚地证明了宇宙是“从无到有被创造的”，换句话说，它是由真主创造的。正因为如此，天文学家们承认唯物主义者们一直在反对宇宙大爆炸学说，试图维护他们思想体系中的最基本信条。原因正如唯物主义物理学家领导人亚瑟·爱丁坦（Arthur Eddington）所言：“从哲学上看，那种现存自然体系是突然间产生的观点令我非常厌恶。”

弗雷德·霍伊尔爵士（Sir Fred Hoyle）是反对大爆炸学说的人士之一。二十世纪中叶，霍伊尔拥护一项“稳定状态论”。这种理论和十九世纪的“宇宙静止论”非常相似，他强调宇宙的无限体积和永恒性。仅仅为了维护维护唯物主义哲学，这项理论公开反对认为宇宙存在起点的大爆炸学说。（在中国，由于与唯物主义观点相悖，宇宙大爆炸学说在很长一段时间内被斥为“伪科学”——译者注）

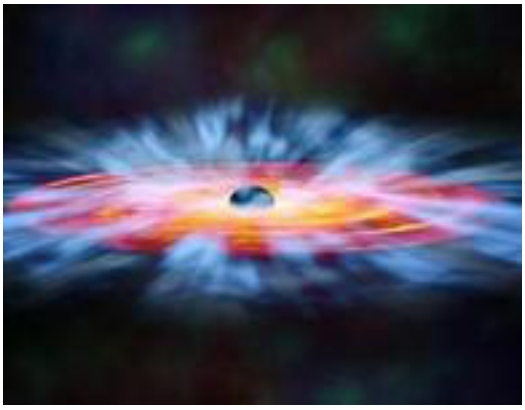
那些捍卫稳定状态论的人坚决地反

对宇宙大爆炸学说达数年之久。然而，科学却开始反对他们。

一九四八年，乔治·伽莫夫（George Gamov）提出了关于大爆炸的另一观点。如果宇宙是突然间形成的，剧烈的爆炸之后必定会留下大量辐射，这种辐射应该可以被探测到，而且均匀地分度在宇宙中。

不到二十年的时间，伽莫夫的推测就将被证实。

更多的证据：宇宙背景辐射



一九六五年,贝尔实验室名为亚诺·彭齐亚斯(Arno Penzias)和罗伯特·威尔逊(Robert Wilson)的两名研究员偶然发现了一种当时尚不为人所知的辐射。这种辐射被命名为“宇宙背景辐射”，它并不是从一个特定来源发出的,而是弥漫于整个空间。很快，人们就意识到这就是宇宙大爆炸的回音，从大爆炸开始的那一刻起，它就在宇宙间回荡。彭齐亚斯和威尔逊因为这个发现而荣获诺贝尔物理学奖。

一九八九年，美国国家航空航天局发射宇宙背景探测器到太空探寻宇宙背景辐射。仅仅用了八分钟，探测器上的敏感器就发现并证实了彭齐亚斯和威尔逊所报告的辐射。探测器还进一步发现了从宇宙开端变已存在的大爆炸残余物。

这个被誉为天文学史上最伟大的发现，明确地证实了宇宙大爆炸学说。随后发射升空的宇宙背景探测器二号又再次确认了基于大爆炸学说上的各种计算。

越来越多的证据在证实大爆炸学说。其中之一是：宇宙间存在大量相对的氢和氦。观察指出宇宙间氢—氦的浓度与根据大爆炸学说测算出来的爆炸后遗留数据完全符合。这是又一把直插稳定状态论心脏的尖刀。因为如果宇宙是亘古存在而没有一个起点的话，宇宙间的氢应该已全部燃烧为氦。

所有这些令人信服的证据令宇宙大爆炸学说得到科学界的信奉。大爆炸模式是科学所揭示的宇宙结构与开始的最近观点。

同弗雷德·霍伊尔一块捍卫稳定状态论数年之后，丹尼斯·赛埃玛（Dennis Sciama）描述了在所有大爆炸学说的证据被揭示之后他们所处的位置：

“那个年代，在稳定状态论支持者与试图证明它错误的观察测试者之间有着激烈的竞争 。由于我是一个稳定状态论的支持者，我在其中扮演了一个小角色。之所以选择稳定状态论，并非是我确信它是真理，而是我觉得它很吸引人，希望它是真理。当具有攻击性的证据产生之时，弗雷德·霍伊尔担任领导角色尝试反击这个证据，我则在一旁协助，同时提出建议。但是现在，随着越来越多证据的出现，很明显的，这个游戏已经结束了，我们不得不抛弃稳定状态论。”[3]

来自加利福尼亚大学的乔治·亚伯教授（Prof. George Abel）也宣布：由于当

前得到的所有证据都显示宇宙来自于百亿年前的一次大爆炸，他虽不情愿，但毫无选择，只能接受宇宙大爆炸学说。

随着大爆炸学说的胜利，建立了唯物主义哲学基础的“永恒物质”的观念被扔进了历史的垃圾堆。然而，在大爆炸之前是什么呢？又是什么力量使得大爆炸发生，从无到有地产生了宇宙呢？这个问题意示着——用亚瑟·爱丁坦的话说——一个对唯物主义者“哲学上非常不利的”事实，那就是：存在一个造物主。著名的无神论哲学家安东尼·弗路（Antony Flew）这样评论道：

“众所周知：坦白是有益心灵的。因此，我将承认：当代宇宙学的一致意见令无神论者感到窘迫。宇宙学家们提供证据，解决了一个圣托马斯未能解决的难题，即证实宇宙有一个开端。长期以来，宇宙被认为是既无始也无终的，任何的发现都只是它的基本特征。虽然我依然坚持这样的观点，但很明显，在宇宙大爆炸学说面前，这种观点显得多么惨白无力。”[4]



许多没有盲目追随无神论者的科学家已经承认：有一位全能的造物主创造了宇宙。这位造物主必然是一个创造了物质与时间而不受制于它们的存在，著名的天体物理学家修·罗斯(Hugh Ross)这样说：

“如果时间的开始是与宇宙的开始同时发生的话——如同空间定律所言——那么，使宇宙开始的因素必然是某种完全独立于时间并且先于宇宙时间而存在的永恒动力。这个结论对我们理解真主（上帝）是什么或不是什么是非常重要的。它告诉我们真主并不是宇宙本身，也并不包含在宇宙内部。”[5]

物质和时间都是由独立于这些概念的全能的造物主所创造的。这位造物主就是真主——诸天与大地的化育主。

空间中精密的平衡

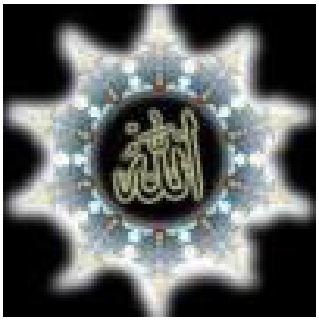
事实上，宇宙大爆炸学说给唯物主义者们造成的麻烦远比无神论哲学家安东尼．弗路以上所述大得多。因为大爆炸学说不仅证明了宇宙是从无到有被创造的，同时也证明了它是以一种有计划、系统、受控制的方式而产生的。

大爆炸从一个包含有宇宙中所有物质和能量的奇点产生，以异常惊人的速度散布到空间所有方位。从这个物质与能量，一个包含着众星系、各星球、太阳、地球和所有天体的伟大均匀体产生了。此外，贯穿整个宇宙而不变的各种物理规律也与此形成。所有这些都表明大爆炸之后产生了一个完美的秩序。

然而，爆炸本身是不能带来秩序的。所有存在的爆炸带来的都是破坏、崩溃与毁灭。例如原子弹与氢弹的爆炸、甲烷的爆炸、火山的爆发、自然气体的爆炸等等，它们都具有毁灭性的结果。

如果我们被告知在一个爆炸之后产生了复杂的秩序，例如一个来自地底的爆炸产生了各种完美的艺术品、巨大的宫殿和气势雄伟的建筑群，那么我们只能得出结论：在这爆炸的背后，有一个超自然的力量精密控制了这一切的变动。

在反对宇宙大爆炸学说很多年之后，弗雷德·霍伊尔爵士终于承认自己的错误。他这样叙述：



“大爆炸学说确认宇宙是从一个爆炸开始的。众所周知爆炸只能将物质分离，宇宙大爆炸却神秘地产生了相反的效果：物质互相结合在一起形成了各种星系。”[6]

当叙述大爆炸以一种相反的方式产生了宇宙秩序时，他是以一种唯物主义的偏见进行的，假定它是一个“不受控制的爆炸”。然而，为了否定造物主的存在，他作出这样的叙述已经是自我矛盾了。如果一个爆炸产生了伟大的秩序，他必然受到精密的控制，“不受控制的爆炸”观点不攻自破。

大爆炸产生的精密秩序还体现在“适宜宇宙”的产生。一个适宜的星球，它的形成条件是如此众多和复杂，以至于几乎让人无法想象它是偶然的形成。

著名的理论物理教授保罗·戴维斯（Paul Davies），在计算了大爆炸之后宇宙膨胀如何协调进行的步骤之后，它得出了一个令人难以置信的结果：大爆炸之后，宇宙的膨胀只要十亿次里任何一次有十亿分之一的误差，便不会有任何适宜星球的存在。他说：

“精确计算得到的宇宙膨胀率非常接近一个异常危险值。稍微慢一点，宇宙将会坍塌；稍微快一点，宇宙物质将早已完全溃散。在这两大灾难之间的狭窄分界线上，宇宙膨胀以令人难以置信的精确，协调进行着。”

各种物理定律共同揭示：宇宙大爆炸在超过一百五十亿年的时间里未发生任何改变。这些定律基于严密的数据，当前值中只要一毫米的波动就足以造成整个宇宙形态与结构的毁灭。

著名物理学教授史蒂芬·霍金（Prof. Stephen Hawking）在其著作《时间简史》中叙述道：宇宙形成给予的数据与均衡是如此的精确细致，远远超出我们的想象。它提及宇宙膨胀率时说道：

“为什么宇宙从一个坍塌的极度危险值开始膨胀，到现在超过一百亿年的时间依然以这个极度危险值持续膨胀？只要大爆炸发生之后一秒钟的宇宙膨胀率小一百万亿分之一，那么宇宙在它到达现在这个体积之前就早已坍塌了。”[8]

保罗．戴维斯阐述了从这种不可思议的精密平衡与数据中得到的必然结果：

“以数字表现出来的极度灵敏的宇宙构造，然人很难不产生这样一种印象：它源

自慎重的思考设计……”[9]

美国天文学教授乔治·格林斯丁（George Greenstein）在他的著作《共生的宇宙》一书中表达了类似的结论：

“审视所有的证据，让人不得不产生这样的想法：它一定和某种超自然的力量有关。”[10]

物质的创造



原子是物质的基本，在宇宙大爆炸之后产生。它们互相结合构成了宇宙及其星球，地球和太阳。之后，同样的原子组建了地球上的生命以及你所看到的一切：你的身体、你所坐的椅子、你手中的书本、你窗外的蓝天、泥土、公路、各种水果、各种植物和所有的生物，以及你所能想象到的任何生命。这一切都是原子的组合。

那么，这组成一切的原子究竟是什么呢？它由什么构成。具有怎样的构造呢？

当我们检查原子的结构时，我们会发现它们都具有一个杰出的设计与秩序。每一个原子都具有一个原子核，其中包含一定数量的质子和中子。此外，还有一定数量的核外电子以每秒一千公里的速度环绕原子核的固定轨道飞速运转。[11] 每一原子中的电子数等与其质子数，因为带正电的质与带负电的电子须保持平衡。如果其中之一稍有不同，电磁平衡被打乱，那就不成其为原子。质子和中子在原子核内部，电子围绕原子核，它们又都在围绕自身匀速运转，从出不差错。如此均匀的分布、恒定的速度，构成了原子的存在。没有混乱，没有差异，没有任何的变动。

如此高度的秩序和恒定的存在令人叹为观止，它来自于一个从无到有而产生的伟大爆炸。如果宇宙大爆炸是一个不受控制的偶然产生的爆炸，那么它应该产生的是一种任意的情形，随之形成的一切也应该是混乱零散的。

事实上，从宇宙开始存在的那一刻起，一个完美的秩序就已经遍及每一点。例如，虽然个原子是在不同地点及不同时间内形成的，但他们严密的组织方式却完全相同。首先，各电子为自己找到一个原子核，开始环绕它运行。然后各原子聚到一块形成物质，产生各种有意义、有目的、合理的物体，含糊的、无用的、不正常的、无目的的物体从来没有产生。任何事物中从最小的单位到最大的部件都是有组织的，具有各不相同的目的。

所有这些坚固的证据都证实着一位全能的造物主的存在，任何事物的存在只凭着

他的意欲。《古兰经》中，真主这样叙述他的创造：

“他就是本真理而创造天地的。在那日，他说‘有’，世界就有了。他的话就是真理。”（《古兰经》6：73）

大爆炸之后

“我相信宇宙有一个目的，它不是偶然产生的。某些人持的观点是：宇宙仅仅在那儿自我运转，我们只是其中偶然的出现。以这种方式来认识宇宙并不是一个明智之举。我认为定有一种比宇宙及其存在更深刻的存在，我们此刻对他几乎一无所知。”[12]

上面这段引自罗吉尔·彭洛斯（Roger Penrose）的话发人深省。因为许多人错误地认为宇宙及其完美和谐的存在毫无目的缘由，他们生活在这宇宙中也没有任何特别的原因或目的。

然而，被科学界公认的大爆炸创生了宇宙，随之产生了完美奇妙的秩序，这绝不是一个普通事件。

简而言之，当我们观察宇宙空间各种灿烂的体系时，我们会发现宇宙的存在及其运转基于各种极度精细的平衡，以及一个极度复杂而不能解释为偶然的秩序。很明显地，这种精细的平衡与秩序绝不可能在大爆炸之后自己或偶然产生。大爆炸之后产生的这种秩序构成只有一种可能：它是一个超自然的创造。

宇宙间这种无比的规划与秩序无疑证实着一位造物主的存在，他拥有无限的知识、力量与智慧，他从无到有地创造物质并且一直控制管理着它。这位造物主就是真主——诸天与大地以及其中一切的主宰。

所有证据都表明了唯物主义哲学——这个十九世纪的信条——已经被二十世纪的科学推翻了。

从揭示这伟大的规划、设计以及遍布宇宙的秩序，现代科学已经证实了一位造物主的存在，他创造并一直管理着所有的事物。他，就是真主。

影响很多人数个世纪的唯物主义用“科学”的面具伪装自己，认为一切事物只由物质构成，否认从无到有创造并安排了物质的真主的存在，这确是一个极大的错误。终有一天的历史教科书中，唯物主义将作为一个反对理性与科学的幼稚迷信而被提及。



圣人ﷺ说：“**拜訪我的陵墓者，我有搭救他的義務。**”



知识·遵行篇

一个大臣来到埃及求见苏伦教长，说道：“我昼夜忙于侍奉苏丹王，期望他的恩惠，惧怕他的处罚。”苏伦教长长叹了一声，说：“假若我像你害怕苏丹王一样害怕真主，我早已进入虔诚者行列了。”

假如您抛弃世上的忧患，
修士的脚就能登上天国。
如果能像敬畏国王那样敬畏真主，
大臣就能成为天使超凡脱俗。

——萨迪诗篇

关于“走节”的一些知识

● 网络选稿



每年的伊历八月（即“舍尔巴乃”）第 15 日夜被称做”白拉提夜”、”赦免之夜”或“换卷本之夜”等，在此月份的前半月，传统的穆斯林家庭都会比较忙碌，因为除了贵重的副功斋副功拜之外，都会抽出一天时间请阿訇、海里凡和坊上的一些高目、亲戚、邻居或好友到家里开经、赞圣，念讨白。有的地方叫“走节”、“转节”，一些地方还称为“念夜”、“转夜”、“转白拉提”等等，虽然称呼不同，但大江南北几乎都有这一传统。那么，这一传统有没有根据呢？有没有意义和作用呢？让我们简单的做一个了解吧。

走节的来历

“白拉提”是阿拉伯语 (Bar ā ’ah)“白拉艾”或“白拉艾特”的音译。该夜晚被称为“赦免之夜”，原意为“无干”、“清白无辜”、“赦免无罪”。

据传，伊斯兰教历第十年的 8 月 15 日夜晚，穆圣 ﷺ 独自前往麦地那“白格尔”墓地为众亡人作“杜尔伊”。事后，他对众圣门弟子说：“这一夜是吉祥的夜晚。真主把《古

圣人 ﷺ 说：“赦子一次，胜于施糧一升。”

兰经》降临到距离世间最近的天体；这一夜是赦免罪恶的夜晚，哪个穆斯林在这一晚夕诚心诚意的向真主悔罪，真主会准成他们的悔罪；这一夜是真主下降慈悯的夜晚，谁向真主祈求，真主会应答他的祈求；这一夜是换文卷的夜晚，真主命令二位天使把每个人平日的善恶言行都记录在自己的文卷中，作为将来在复生日审判时，行善者得到赏赐，作恶者得到惩罚的依据。”

白拉提的记载还有很多圣训经本为证，在此不作详述。中国穆斯林在白拉提夜前半月的这种“走节”的方式，据记载是由明朝伊斯兰教著名学者——胡登洲(1522—1597)在今陕西咸阳所创制，因为，当时的聚居环境和当权者对宗教的压制等因素，给宣扬伊斯兰真理造成极大困难，对此，胡登洲先贤就倡导穆斯林借伊历八月（即舍尔巴乃月）的好机会，由各清真寺的教长、阿訇、海里凡带头走家串户转“白拉提”，诵读《古兰经》、赞念穆圣ﷺ、悔罪求恕(念讨白)、讲说伊斯兰教规、并高诵前辈学者用阿拉伯语和波斯语编纂的“劝善词”，其内容主要是关于穆斯林的诚信、礼拜的重要性及其‘回赐’等。但是可以肯定中国穆斯林的这种传“白拉提”的方式不是在明朝才开始的。因为除了一些圣训的支持之外，大家都知道，我们穆斯林的发展是从小到大，从少到多，从零到整的发展模式慢慢发展起来的。这种传“白拉提”的方式应当是从很早以前就开始了，或许是从伊斯兰教刚传入中国的时候，就有了这种传“白拉提”的形式，只是尚未如此统一而已。

走节的形式

走节（转白拉提）的基本形式，就是把阿訇、海里凡和亲朋好友、街坊邻里等请到自己的家里面，并召集起自己家的全体成员集体去开念《古兰经》，静听《古兰经》，赞念穆圣，集体去向真主悔罪，为自己家人以及所有的亡人求饶恕，并学习教门的知识等。传统的遵行除了开《古兰经》之外，特别重视的是讨白和赞圣，同时讲究的是尽量在自己的家中，自己动手准备一切设律。

走节的一些经证

真主说：**“哈一，米目。以明确的经典发誓，在一个吉祥的夜晚，我降示了它，我的确是警告者。在那一夜晚，一切睿智的事情，都被判定了。”（《古兰经》第44章1-4节）**

穆圣ﷺ说：“在‘白拉提’夜晚真主让一切薄福之人、一切犯罪之人从天堂中无干；让一切幸福之人、一切行善之人从火狱中无干。”

伊本·谢赫传述:“在拜拉提夜之前(从舍尔波月的第一天至第十五日）特意有五样特恩降在前半月中：一、一切尊大的事情被判定。二、在它中功修尊贵优越，据传：圣人ﷺ说：‘谁在这一夜中礼一百拜，真主就为他委派一百个天仙，三十个以天堂为他报喜，三十个为他从火狱的刑罚上求安宁（保护他），三十个隔被他今生的祸患，十个为他隔被恶魔的诡计。’(3)慈恩降下，圣人ﷺ说：‘在这夜中真主确以白尼·克里布的羊毛般的恩惠慈悯我的教生。’(4)获得恕饶，圣人ﷺ说：‘在那夜中真主除卜卦之人，邪术家，怨恨人者，常川饮酒者，虐待双亲者，常奸淫之人外，恕饶了一切穆斯林。’(5)在它中真主给我们圣人ﷺ恩赐了全美的说情搭救。事情是这样的：圣人ﷺ在舍尔波的第十三夜祈求准许为他的教生说情搭救，

真主就赏赐了他三个之一的日子（即头五天），然后在第十四夜他又祈求，真主就又赏赐了他三分之一的日子（即第六至十日），然后他又向真主祈求，真主就又赏赐了他三分之一的日子（即：11日至十五日（苏菲之人为了迎接莱麦丹月在舍尔波月的第一日起就就拜拉提，请人求恕饶，直至十五日，在舍尔波月半月之夜就借此尊贵封印了它，因为在这月的半月之夜之前真主为教生特慈了五样特恩和全美的说情搭救），即全部前半月，唯有象从主人中逃走的骆驼那样对真主满不在乎的人除外。”

走节的实质意义

“走节”是我们的前辈学者、阿訇和众乡老们为我们后辈穆斯林留下的最宝贵的精神财富；是中国伊斯兰教走出寺门，开辟宣教阵地的有力举措；是我们在非伊斯兰教国家实践《古兰经》精神的一种最好的方式。

1、记念真主。真主说：**“信士们啊！你们应当常常记念真主，你们应当朝夕赞颂他超绝万物。”（33：41—42）**这节《古兰经》经文命令有正确信仰的人们，应当常常地记念真主。可作为穆斯林，我们常常记真主了吗？如果我们记念了真主，那么，我们的家庭成员记念真主了吗？所以，我们通过转“白拉提”这个机会和方式让我们和我们的家人共同记念真主。

2、赞念穆圣ﷺ。真主说：**“真主的确怜悯先知，他的天仙们的确为他祝福。信士们啊！你们应当为他祝福，应当祝他平安！”（33：21）**这节《古兰经》经文命令有正确信仰的人们，应当为穆圣ﷺ祝福，因为，穆圣ﷺ是真主最喜爱的一位使者，是万圣的集大成者，是把人类引向伊斯兰教光明大道的导航者。作为穆斯林，平时我们为穆圣祝福了没有？我们的家庭成员为穆圣ﷺ祝福了没有？我们借“白拉提”这个机会共同为穆圣ﷺ祝福，以落实真主在《古兰经》中让我们赞美穆圣ﷺ的这项命令。

3、诚意悔罪。对于承担教法责任的穆斯林也是一样严肃的功课。正如真主说：**“有正确信仰的人们啊！你们应全体向真主悔罪。以便你们成功。”（24：31）**这节经文命令有正确信仰的人们，应当集体向全能的真主悔罪，因为，我们每一个人时刻都沉溺在罪恶的海洋中，在有意、无意、知道、不知道的情况下犯下了很多罪恶，如果我们借助伊斯兰教历八月（舍尔巴乃月）的吉庆，通过传“白拉提”、接“杜尔伊”向全真主做讨白（悔罪），那么，我们既交还了真主命令我们的这样功课，同时也成为了一个真正获得成功的人。

4、为人求饶。真主说：**“你应当为你的过失而求饶，并应当为众穆民男和众穆民女而求饶。真主是全知你们的活动和归宿的。”（47：19）**这节经文命令穆圣ﷺ应当为自己和所有男女教生们向全能的真主求饶恕，经文虽然是命令穆圣ﷺ一个人的，但它的精神意义却涉及了穆圣ﷺ的所有教生，都应当为自己和其他所有男女教生们向全能的真主求恕，通过“白拉提”的机会为所有在世的和去世的男女穆斯林求饶做“杜尔伊”，以求真主饶恕众穆斯林的罪恶。

5、学习知识。学习知识对于男女穆斯林也是一样主命功课。正如穆圣ﷺ说：“学习知识对于所有男女穆斯林是主命。”通过走节时聆听《古兰经》、赞圣、以及与阿訇交流学习伊斯兰教法律法规，这样的话，我们既交还了真主关于学习知识的

主命，同时也成为了一个有知识的人。

走节中的一向重要功修就是讨白，那么关于讨白就有必要详细的进行一番了解了。

讨白的意义

“讨白”为阿拉伯语，其本意是回归、回心转意的意思，引伸为忏悔、悔罪、求饶、求赦。伊斯兰教非常重视讨白，《古兰经》和圣训中关于告诫穆斯林做讨白的教诲非常多，仅《古兰经》中的“讨白章”就有87处提到“讨白”这一词及其派生词。圣训中的关于讨白的教导很多，而且穆圣ﷺ自己每天要讨念讨白词70遍。圣人们是圣品，有天仙性，一切先知从罪恶上是清净的，从穆圣ﷺ的圣品认知论而言，他人格完美、体格健全、至善至美、纯洁无暇。穆圣ﷺ之所以每天念求恕词70多遍。一是证明贵圣ﷺ对讨白的高度重视，二是为我们穆斯提（教民）树立了做讨白的行为榜样。

讨白的性质

众学者决议，念求恕词是圣行，从内心认错和悔改是瓦直布（副主命）。因为真主在《古兰经》中多次命令我们仆人要忏悔，而穆圣ﷺ不仅给我们教民教导了讨白的精神，而且还亲自念了求恕词。

真主在《古兰经》中说：**“信道的人们啊，你们全体向真主忏悔，以便你们成功。”**（24：31）真主又说：**“你们求你们的主饶恕，然后向他忏悔。”**（11：3）又说：**“有伊玛尼的人们啊，你们诚心向真主忏悔吧。”**（66：8）

根据圣门弟子艾布·胡莱勒ﷺ传述：“我听真主的使者ﷺ说：‘指主发誓，我每天念求恕词70次。向真主求饶。’”（《布哈里圣训集》）据艾安尔·本·耶赛尔ﷺ传述说：“真主的使者ﷺ说：“人们啊，你们向真主做讨白求饶，我每天向真主忏悔100次。”（《穆斯林圣训集》）

讨白的要素

根据讨白的性质，讨白包涵着外在的和内在的两个层面，也就是讨白要言行结合，口心一致，而这两个方面本身包涵着必须具备的要素。伊玛目安萨里在他的《宗教学科的复兴》中将讨白的要素归结为三件，即：一是知识；二是愧悔；三是决心。因为他认为具备知识，才能认识到错误及其性质，还可以避免犯罪。愧悔心态对自己所犯错误和丑恶行为感到愧悔交加，自责自恨。下决心痛改前非至关重要。决心有多大，是对一个人的举意和意志的考验。

在《奴兹亥图力麦扎里斯》经中把讨白的要素归纳为内心的四件和身体的四件。

内心的四件是：第一，痛悔已过；第二，决心不再重犯；第三，畏惧真主的惩罚；第四，指望真主的饶恕。

身体的四件是：第一，在清真寺里面做4拜副功拜；第二，求恕词70遍，念“苏布哈乃然比叶里阿最米，沃比哈木迪黑”100遍；第三，施散索得格；第四，封一天副功斋。

总而言之，与礼拜等功修一样，如果说礼拜等功课的要素是知、行、诚的话，讨白也同样需要具备这三件要素，这样的讨白才是深刻的，也是到位的。

众伊玛目关于忏悔做出论断认为，不论所犯罪行的大小，必须要做忏悔。所犯罪恶属于违抗真主方面，如撇弃主命礼拜和斋戒，拒缴天课，不令行禁止等等。那么其讨白有三个条件：一是根除自己所犯

的罪过；二 是深刻反省和懊恨以往的错误言行；三是决心永不重犯。这三个条件缺一不可，法学家认为如果做不到这三个方面的忏悔要素，讨白不成。如果所犯罪恶属于人与人之间的，比如背谈、歹猜、嫉妒、打人骂人、诬陷、诈骗、失约、赖账、以及忤逆父母、断绝亲戚、伤害邻居等，除了以上三个方面的条件外，还须向被伤害者讨口 唤、办清经济手续，请求对方原谅。

讨白的方式

讨白的方式或者类型主要有：一般性的讨白，特殊性的讨白，临终前的讨白，个人的讨白，集体的讨白等。

（一）一般性质的讨白。一般性的讨白是指平常素日由于出于无知或者疏忽怠慢等原因而犯的比较轻微的罪过，即小罪。这种小罪在我们普通穆斯林身上容易出现，甚至多得不计其数，因此我们必须每天时刻检查自己，多念求恕词向真主告饶。还要在每番礼拜之后念求恕词 3 遍，在大坐中念：“安拉洪麦厄费日力”的求恕词至少一遍。清高的真主在尊贵的《古兰经》中说：**“远离大罪和丑事，但犯小罪者，你的主的确是宽宥的。”**（53：32）真主又说：**“真主只赦宥无知而作恶，不久就悔罪的人；这等人，真主将赦宥他们，真主是全知的，是至睿的。”**（4：17）

但是，若不悔改小罪的话，那么，小罪就会转成大罪，明知故犯三次小罪可以转成大罪，明知故犯的三次以上的可憎之事可转成一个小罪。因此对于错误和罪恶，我们必须要严于律己，防微杜渐。因为真主说：**“行一个蚂蚁重的善事者，将见其善报；做一个蚂蚁重的恶事者，将见其恶报。”**（99：8）

（二）特殊性的讨白。特殊性的讨白又称大讨白，它指的是犯有杀人、奸淫、饮酒、赌博、诬陷贞洁的妇女、侵吞孤儿的财产、忤逆父母、割断骨肉、抽签算卦，以及偷盗、诈骗、抢劫、贩毒等大罪；还有思想和语言方面的库夫勒罪，如举伴真主、比拟真主、轻视圣品、诋毁先贤、以及将非法认定和狡辩为合法等。凡是犯上了上述 方面的大罪，除了必须诚心做讨白悔罪外，有些伊玛目主张还得履行朝觐功课一次，作为对自己所犯大罪的罚赎。没有能力朝觐者，应多干善功，施舍索得格。因为多干善功是一种悔罪自新的表现，施舍钱财是一种讨白的重要方式，施舍也是真主喜悦的一种善行，索得格能熄灭真主的怒火，能罚赎犯罪者的罪行。

无论犯有多大的罪恶，只要不是怙恶不悛、死不认罪，而诚心悔罪的话，都能获得真主的饶恕。真主说：**“谁做恶或自欺，然后向真主求饶，谁将发现真主是至赦的，是至慈的。”**（4：110）

另外，特殊的讨白还包括在特殊的地点和特定的时间的讨白，最有希望得到真主的准承和宽恕。特殊的地方比如朝觐时在尊贵的麦加禁寺和麦地那圣寺、米那山、阿拉法特山等地向真主求饶；特定的时间如五番主命拜后，诵读《古兰经》后，回答邦克都哇，以及盖德尔夜的讨白等。走节时以及白拉提大赦之夜时讨白就是这种类型，在贵重的日子祈祷和悔罪会得到真主的承领。

（三）临终前的讨白：常言道，人之将尽，其言也善。一个穆斯林，平日时常悔罪，向真主求饶，在临终前的弥留之际感觉真主的大限临近，回顾自己的一生，反省自己诸样的过错和罪恶，他（她）必定会向真主求饶，祈求真主宽恕自己的一

切罪过，把自己的无常封印在伊玛尼上，封印在讨白上，封印在清真言和作证词上。祈求真主减轻自己无常时的痛苦，把归真后的坟墓转成宽敞明亮的，这是归信六大信条的穆斯林都期望的最终心愿。同时，临终前的讨白，也可以请人代念，央请清廉的阿訇和学者一起为病危者求饶，而且集体性的祈祷是真主喜悦的一种方式。

清高的真主在尊贵的《古兰经》中说：**“…… 他们正在求饶的时候，真主不至于惩罚他们。”**（8：33） 真主又说：**“还有一些人已经承认自己的罪过。他们曾使善行和恶行互相混合，真主或许准许他们悔过。真主确是至恕的，确是至慈的。”**（9：102）

根据阿卜都拉·本·欧麦尔ﷺ的传述，穆圣ﷺ说：“只要一个人在咽气之前向真主悔罪，真主会准承他的讨白。”（《铁密济圣训集》）

（四）个人的讨白。一个人犯了错误，惹下罪恶，必须自己立刻悔罪，除了平时多念求恕词向真主求饶之外，还需从内心醒悟和悔过，并要决心改过。如果自己不思悔过，那么请人求饶收效甚微，甚至不会承领。真主在《古兰经》中警告犯罪者说：**“难道他们还不向真主悔罪，求得宽恕吗？真主是至赦的，是至慈的。”**（5：74）

如果本人从内心深处认识到自己的罪过，并向真主求饶，然后决心痛改前非并且力行善功者，真主会勾销其罪恶，准承其善功。真主说：**“惟悔过而且信道并行善功者，真主将勾销其罪行，而录其善功。真主是至赦的，是至慈的。”**（25：70）

（五）集体性的讨白。集体性的讨白就像者麻提的礼拜一样，在真主跟前是最贵的，最有希望获得真主的承领的。真主在《古兰经》中说：**“你们应全体向真主悔罪，以便你们成功。”**（24：31）又说：**“他准许他的众仆悔过，他饶恕一切罪恶，他知道你们的行为。”**（42：25）穆圣ﷺ在礼完集体拜后带领众弟子共同念了讨白辞，并在祈祷中常常为全体信士向真主求饶。

集体讨白还包括众人为一个穆斯林求饶。我们平常的五番拜功的大坐中念的求恕词就是为自己的父母、老师、穆斯林的男人、女人、活人、亡人而求饶。为亡人举行者那则就是众人为亡人求饶和搭救的方式。清高的真主在《古兰经》中说：**“他们自欺的时候，假若他们来见你，而且向真主求饶，使者也替他们求饶，那么他们必发现 真主是至宥的，是至慈的。”**（4：64）奴哈圣人为自己的父母亲向真主求饶。优素福圣人的几位兄长因以往的罪过上求他们的父亲叶儿古白圣人替他们向真主求饶，叶儿古白圣人也替他们向真主求饶。真主在《古兰经》中说：**“他们说：‘我们的父亲啊，请你为我们求饶，我们确是有罪的。’他说：‘我将要为你们向我的主求饶。他确是至赦宥的，确是至慈的。’”**（12：97—98）

据法学家们的论断，只为自己而丝毫不替别人求饶，是可憎的行为，这种讨白不蒙准承。为什么呢？因为这种只为自己求饶和祈祷的祷告是一种自私吝啬的心态，而自私是受谴责的，是真主不喜悦的。因此礼拜打坐中的求恕辞中我们不仅要为自己告饶，而且还要为父母，老师和全体穆斯林而求饶，就是最有力的证据。真主在整个《古兰经》中多处启示了替人求饶的教诲。除了“妇女章”第64节古兰节文之外，真主在《古兰经》中说：**“当他们因私事而向你请示的时候，你可以允许你所意欲者，你当为他们向真主求饶。真**

主确是至赦宥的，确是至慈的。”（25：62）又说：**“故你当恕饶他们，当为他们向主求饶，当与他们商议公事。”（3：159）**

在《奴兹亥图力麦扎里斯》一经第1册180页中引证了一条与《利雅德圣训集》中第157页372条圣训完全一致的圣训，据阿默尔·本·奥赛尔ﷺ传述，也门地区的求助者们来见欧麦尔ﷺ，欧麦尔大贤问他们：“你们当中有没有阿米尔·本·吾外斯？”打问着，直到欧麦尔找到了阿米尔·本·吾外斯。欧麦尔问他：“你就是阿米尔·本·吾外斯吗？”吾外斯回答说：“是，我就是。”欧麦尔又问：“你来自木拉迪地方吗？是不是木拉迪的格勒尼？”他回答说:“是的。”欧麦尔又问:“你身上原先是不是有白癜疯，后来痊愈后遗留下银钱大小的痕迹？”他说：“是的。”欧麦尔接着问：“你家有老母亲吗？”他回答说：“是的，我有一个年迈的母亲。”欧麦尔说：“我听真主的使者ﷺ对我说，将来吾外斯·格勒尼随同也门的贤者们从木拉迪来到这里，他原来患有白癜疯，后来痊愈了，只留下银钱大小的痕迹；他有一位老母亲，如果他向真主发誓做一件事的时候，会诚实地履行诺言。你如果见到他,你努力去争取,让他替你向真主求饶。”于是，吾外斯·格勒尼为欧麦尔向真主求饶。然后欧麦尔问他：“你要去哪里？”他说：“我想要去库法城。”欧麦尔说：“要不要我为你给库法城的长官写封信？”吾外斯·格勒尼回答说：“不需要，我宁愿做一个风尘满面的普通人。……”

至于集体性祈祷告饶的打依热，伊玛目安萨里在他的《宗教学科的复兴》中引证了欧麦尔ﷺ大贤的一句话，欧麦尔说：“假若你们发现做讨白的打依热时，你们快去参加。”

讨白的打依热很多，除了一些特定时间如圣纪、盖德尔夜、白拉提夜、阿舒拉日等集体祈祷悔罪外，还有我们在家庭念的“求祈”都是讨白的打依热。在清真寺，我们每天晨礼后集体诵念的奥拉提，是一种非常深刻而全面的讨白打依尔念辞。

讨白的意义

（一）认识真主、崇拜真主。通过悔罪，认主独一、记主独一、拜主独一。顺服真主是伊玛尼的表现，抗违真主并对真主的命令进行狡辩进而与真主分庭抗礼是野比劣厮恶魔的秉性。讨白的方式与我们伊玛尼的如库尼（要素）相似：内心的确信与口舌的宣誓。做讨白也一样，要口舌的求饶与内心的懊悔与决心改过相结合，要口心一般、心服口服地做到讨白。这样，才能言行一致地体认真主的超绝万物和独一无偶，从而认清主仆关系，摆正自己作为仆人的位置，即“认己明时认主明。”如此，才有可能清除自己性格中骄傲自大、目空一切的恶魔秉性，做一个顺服真主的诚实而谦卑的仆人。

（二）服从圣人ﷺ、喜爱圣人ﷺ。真主在《古兰经》中说：**“谁服从了使者，谁确已服从了真主，谁违背（使者，你不要管你），因为我没有派你做他们的监护者。”（4：80）**

那么，为什么要把讨白与顺圣喜圣联系在一起呢？因为，首先必须确信服从圣人ﷺ、喜爱圣人ﷺ，真主会喜悦并饶恕其罪过。真主说：**“你说：‘如果你们喜爱真主，就当顺从我，（你们顺从我），真主就喜爱你们，就赦宥你们的罪过。真主是至赦的，是至慈的。’”（3：31）**其次，讨白是从阿丹圣人到穆圣ﷺ以来的所有

圣人ﷺ说：“為救護寡婦與孤兒而奔波的人，等于主道上的戰士與晝夜禮拜封齋的人。”

圣人的圣行。先知们注重讨白，勤于讨白，而野比劣厮恶魔则死不认错、拒不做讨白。因此，做讨白的目的是在努力地顺主顺圣中校正自己的行为，检讨自己的过错，取得真主的喜悦与饶恕。

（三）遏制私欲，净化心灵。通过反省的自己过错并向真主求饶，克制自己的种种欲望（乃夫西），清除私心杂念，做到头脑清醒，内清外洁。真主说：**“真主的确喜爱悔罪的人，的确喜爱洁净的人。”**（2：222）

（四）忏悔不仅招认仆人本身的错误和罪过，而且还能发现和认识到自身的浮躁、无能和渺小，真主喜悦的是谦恭和谨慎的仆人。

（五）时常向真主忏悔的人，既不会上野比劣厮的当，又能清除自身的伪信的性格。

（六）一个经常忏悔并畏惧真主的惩罚而流泪的人，他（她）的泪水能熄灭真主的怒火，同时他（她）的心灵是柔软的，而不是刚硬的；他（她）的头脑是清醒的，而不是昏聩的；他（她）的口舌是记主的，而不是昧主的。真主说：**“敬畏者，当做了丑事或自欺的时候，记念真主，为自己的罪恶而求饶——除真主外，谁能赦宥他的罪恶呢？——他们没有明知故犯地怙恶不悛。”**（3：135）

（七）穆斯林确信“干罪的伴代（仆人）饶罪的主”，悔罪者在多干善功来罚赎自己的罪恶的同时，必须树立端正的信仰与功修关系的基本理念。谨守各种善功是顺主顺圣的表现，是完善和提升伊玛尼的保证，但一个人认为只凭着自己的功修而进入天堂，是一种背叛主恩的自高自大的思想。我们穆斯林必须确信，只有真主的饶恕和仁慈与穆圣ﷺ的说情搭救，才能使我们脱离火狱而进入乐园。

走节的现实作用

过去我们穆斯林生活居住的特点是“大分散，小集中”，集中在一起的穆斯林大都是围着清真寺的周围居住，接触教门知识的机会多一些，而现在随着城市化的不断扩展，穆斯林的聚居环境受到了很大影响，很多穆斯林离清真寺越来越远，离教门也就越来越远，这样一来，使那些远离清真寺的穆斯林的信仰和教门意识慢慢地就淡薄了，尤其对青少年的影响最大，他们只知道自己是回族，或者信仰伊斯兰教的其他民族，但不知道伊斯兰教的信仰者什么事情可以做，什么事情不可以做，更不懂得伊斯兰教所规定的合法与非法。

为此，我们通过“白拉提”，在一定程度上使他们接受一次伊斯兰的再教育，学一学清真言，从而在他们脑海中留下信仰的烙印，让他们永远记住自己是一个穆斯林。

结语

从上述情况来看，中国人的这种“走节”形式既合乎《古兰经》精神，又适合中国的国情，既巩固了穆斯林的信仰，也为迎接斋月的到来烘托了气氛，实属一种更为积极的宣传形式。当然，随着社会信息传播渠道的不断开阔，阿訇在宣传方法上还应具备创新意识，在继承传统的宣教方式的基础上，应结合本方情况，拓展宣教途径，加大宣教力度，让更多的人走进伊斯兰，了解伊斯兰，学习伊斯兰，弘扬伊斯兰。

伊斯兰教“孝”理念及其当代价值

• 马少彪 马明良



在伊斯兰教的伦理体系中，“孝”被赋予了特殊的内涵和意义，提升到了信仰的高度：行孝不仅是人道的一种体现，也是接近天道的一种途径。尊老敬老被看作是“万善之首”，善待父母、孝敬双亲成为每个穆斯林必备的道德修养。在构建和谐社会的今天，研究伊斯兰教“孝”的理念有一定的现实意义。

一

伊斯兰教“孝”理念主要包括以下内容：

第一，孝敬父母是真主所命之事。

在伊斯兰教文化中，以孝敬父母为核心的敬老思想，在穆斯林的思想里打下了深深的烙印，影响并支配他们的言行，有着明显的教化作用。在穆斯林看来，孝敬父母、善待老人是真主所命之事，是信仰完善的一种体现。伊斯兰教提倡天道和人道的结合：崇拜真主，是天道的要求；孝敬父母，是人道的基本。《古兰经》说：**“你们应当只崇拜他（真主），应当孝敬父母。”**

伊斯兰教把孝敬父母与崇拜真主、感谢真主紧紧联系在一起，从中足以看出“孝”的重要性。所以，忤逆父母是大罪。敬畏真主，孝敬父母，这是穆斯林的人格标准。

第二，不仅在物质方面、更要在精神方面孝敬父母。

伊斯兰教要求孝敬父母，不仅要关心他们物质上缺什么，还要在精神方面善待他们，甚至以仁慈的眼光看父母都是善

圣人ﷺ说：“壞人名節，猶如殺人。”



功。

第三，善待亲缘。

伊斯兰教要求子女在父母在世时要孝顺，他们过世后照看亲朋并保持良好的关系也是行孝，父母同样因子女的善行而受到真主的恩泽。

第四，根据自身的能力去尽孝。

伊斯兰教主张凭借个人的能力，通过合法的手段和方式尽孝，因为**“真主只依个人的能力而加以责成。”**改善老人生活状况，让老人高兴、幸福，其所得必须合法、正当，凡是超过个人能力或运用非法的形式行孝，都是伊斯兰教明令禁止的。《古兰经》说：**“真主要你们便利，不要你们困难。”**按自己的生活条件、收入、能力善待老人就是孝，就是在认真地力行人道。这样人人都可以依自己的条件去履行主命，也使“孝”理念更加贴近现实生活，让老人时时得享天伦之乐，而并非等到子女功成名就之后才拥有幸福。

第五，即使拥有不同的信仰，也必须行孝。

伊斯兰教“孝”理念中也包括对非穆斯林父母的孝敬。孝敬非穆斯林父母，同样是子女在报答父母的养育之恩。《古兰经》中指出：**“如果他俩勒令你以你所不知道的东西配我，那么，你不要服从他俩，在今世，你应当依礼义而奉事他俩，你应当遵守归依我者的道路。”**

这就是说，不能盲从父母而放弃伊斯兰教，但是也不能因此而疏远他们或不理他们，要爱他们、善待他们、尽心尽力地赡养他们。

明末清初著名的伊斯兰学者马注根据伊斯兰精神开拓和发展了传统的善的概念，他在《清真指南》提出了“四善”说：“能慈骨肉者，谓之独善；能慈同教者，谓之兼善；能慈外教者，谓之公善；能慈禽兽、昆虫、草木者，谓之普善。”其中的“公善”，就是对慈爱外教者、孝敬外教父母的最好解读。



二

从上面的探讨可以看出，伊斯兰教的“孝”理念十分独特，其中有不少是我们现在可以借鉴的。

第一，伊斯兰教的“孝”理念对于我国缓解老龄化的压力，实现老有所依、老有所养、老有所乐有着一定的现实意义。

伊斯兰教将孝敬父母定做敬主的一部分，《古兰经》说：**“我曾命人孝敬父母——他母亲弱上加弱地怀着他，他的断乳，是在两年之中——（我说）：‘你应当感谢我和你的父母；惟我是最后的归宿。’”**这些经文，用命令的口吻表现出孝敬父母是真主不可更改的意旨，以“弱上加弱”等词语表现父母对儿女的恩惠之重，将孝敬父母视为仅次于侍奉真主的宗教善功，让每一个穆斯林在一生当中始终与孝心、孝行相伴。将“孝”理念融入生活，能更好地实现老有所依、老有所养、老有所乐。



第二，与儒家文化结合，更加充实了“孝”理念的内涵。

伊斯兰教文化中尊老敬老理念和儒家文化的孝道有很多的相似之处，并成功地交融结合而成了“伊斯兰教孝文化”，在穆斯林的社会生活和家庭生活中仍然具有积极作用与强大的生命力。在今天的穆斯林家庭中，老人仍然普遍受到尊重和照顾，老人一般不会因年迈而忧愁，老人多数与儿孙们共同居住，儿孙们对老人都比较孝敬和热心照料，家庭气氛和睦温馨。如果谁家对老人不养不敬，就会受到左邻右舍的批评和指责。平时晚辈见了长辈要停下来道“色俩目”，向长辈问好。每逢伊斯兰教的节日，清真寺的阿訇和毛拉都要看望和慰问老人，许多穆斯林群众也以宗教的方式救济生活有困难的老年人。任何一个穆斯林都知道“父母悦者，主喜之；父母怒者，主恼之”，照看年迈的父母是一件好事，因为这样真主会喜悦。这与儒家的“承颜膝下，以尽子道”相得益彰。

第三，伊斯兰教孝文化中提倡“厚养薄葬”，父母在世时，作为子女应该真诚地孝敬他们，细心地侍奉和供养他们，礼貌地对待他们。父母一旦去世，应本着节约的精神，力行薄葬。伊斯兰教反对大办丧事，反对以“孝的名义铺张浪费”，伊斯兰教的“厚养薄葬”对现代社会有着积极的借鉴意义。

“孝”可以使家亲密和谐、温馨幸福，从而促进整个社会的和谐。在我国老龄化日渐加剧的今天，伊斯兰教“孝”理念对维系家庭正常运转、化解压力、促进社会和谐有着很多借鉴意义。

圣人ﷺ说：“三種人到了後世，真主不理睬他們，不净化他們，他們應受極刑：一爲淫蕩的老人，二爲騙人的君主，三爲臭硬的窮人。”

《大　学》

——节选（教义学名著）

• 艾布·哈尼发

第七章 论在后世觐见真主

大伊玛目说：

人们在后世将看见真主，信士在乐园里用他们脸上的眼睛将见到真主，但他没有象似、形态和定量。真主与被造物之间不具有距离。

注释：

“人们在后世将看见真主。”

证据之一为《古兰》云：**“在那日，许多面目是光华的，是仰视着他们的养主的。”**

证据之二穆圣ﷺ说：“你们将在后世看见真主，犹如你们看见十五的圆月一样，你们不会为看而相互拥挤。”

“信士用自己脸上的眼睛将看见真主”，因为穆圣ﷺ说：“当乐园的居民进入乐园后，真主对他们说：‘你们需要什么，我满足你们？’他们回答说：‘主啊！你没有使我们的脸变白吗？你没有使我们已进入乐园吗？你没有使我们远离火狱吗？（我们还有什么不满足的呢？）’这时，帷幕被揭起，他们都能觐见主的尊容。这对他们来说再高兴不过的了。”接着他读了下面经文：**“行善者将受报酬，且有余庆。”“报酬”**指乐园，**“余庆”**则指看见真主。

“但他没有象似、形态和定量”，而是一种无法形容的看见。

“他与被造物之间不具有距离概念—没有远近、连接和分离等概念”。不像现象主义者所妄称的那样。

总之，看见真主是古兰和圣训肯定的，但看见的位、量和形态等都是隐晦的。我们只能按圣训所肯定的归信，对理智无法解释的应保持沉默不宜深究。正如经文暗示：“众目不能穷究他”。

大伊玛目在《嘱托》中说：“真主无方式、无方位、无似象地会见乐园的居民是真实的。”这话的意思是：真主与仆人之间的帷幕将全部被揭起，人们将亲眼看见养主，但不凭方位和形式。

要知道，亲眼觐见真主其确信度比通过理性认识真主层次更高，因为当我们目睹

了明月，然后闭上眼睛回顾明月时，前者的确信度比后者更清晰、更明了、更完美。这就是所谓“百闻不如一见”，也正是先知伊布拉欣要求见主的原因所在。

发赫尔·拉齐说：“我们对这个问题的主张是艾布·曼苏尔·马吐里德长老所持的主张，那就是坚持经训证据。因为这种主张最有说服力，最符合普通人的理解。但当对方利用同样的证据反驳时，我们必须得用理性来驳倒他们。”

对见主持肯定态度者认为，在今世梦见真主不合理。其中有艾布·曼苏尔·马吐里德及一部分研究家。他们论证说，梦中看到的尽是些有影子和形象的东西，而真主是超绝于这些的。

部分学者对梦见真主持肯定态度，但主张梦见真主不以样式、方位、对立和形态等。正如艾巴·叶齐德说：“我梦见我的养主，我对他说：‘主啊！我怎样做才能接近你呢？’我的养主说：‘放弃你自己，来吧’。”

有人传述艾罕默德·罕伯里曾梦见过真主，在梦中真主对他说：“一切人都向我要求，除非艾巴·叶齐德，他使我要求他。”真主说这话是因为有人问艾巴·叶齐德：“你想要什么？”他回答说“我想不要”这话而引发的。

还有很多人都自称梦见了真主，如哈姆扎·赞雅特、艾比发瓦什斯·夏西·本·舒加尔、克尔玛尼、穆罕默德·本·阿里·哈克姆、铁尔米孜、阿拉姆·舍姆松·艾因麦吐等。

戛锥·汗说：“对这类问题，我们最好避而不谈。”这话不太理想，因为避而不谈就无法了解真相和加以肯定。

众所周知，就虚无的东西否能看见这个问题，在伊玛目·努鲁丁·沙布尼和谢赫·拉什德丁之间展开辨论，双方都用理性证据进行反驳，结果后者放弃自己的主张转而赞同前者的主张，原因是前者的主张有古兰圣训做后盾。所以，撒马尔汗和布哈拉的各学者都遵循了前者的主张，即主张虚无的东西不可见。

伊玛目·扎辛德·沙发尔在《特里赫斯》中提到了虚无的东西不可见的说法。经注家们说“虚无的东西不可见”的话题不能牵涉到真主（因为真主是存在的，只是现实看不见罢了）。

艾什尔里派和马吐里德派的前辈学者指出，存在是看见的先决条件，同时一致主张，存在不合理的和虚无的事物与真主的不可见毫无关系。

虚无的能不能称为物（东西），各派学者各持已见。穆尔特齐赖主张虚无的东西也是物，因为真主说：**“真主是一切事物的规定者。”**凡是事物都是被规定的，而存在物并不属于被规定的事物之例，因为规定后再规定是不合理的。故这节经文中出现的“事物”一定是指尚未存在的事物了。又说：**“复活日的地震确是一件大事。”**这节经文中将尚未发生的（地震）称之为“事物”。

我们主张，不存在的不能称为事物是因为真主说：**“以前我创造了你，那时，你什么东西也不是。”**这节经文明确告诉人们，尚未存在的不称为物。至于上面两节经文称不存在的为物、那是后事先提的一种表达方式。

须知，经文中出现的“仰视”（观看）一词，阿语为“奈再尔”，这个词后面带“伊俩”介词时，意思为：用脸上长的眼睛将看见真主。

圣人ﷺ说：“信士不能與信士絶交，信士無三天之仇，不可見面不理。最好者，爲最先道安問好之人。”

哈桑·巴士里说“众目仰视着他们的养主，他们看见了他的光芒”这节经文中的“看见”并不等于洞察、围绕。故与“众目无法达到他”这节经文不相冲突，因为这节经文中的“达到”（伊德拉克）的意思是“洞悉”，它比“看见”有更深的意思，正如真主说：**“当两军相望的时候，穆萨的同伙说：‘我们已被监视’，穆萨说‘不会的’。”**这节经文中穆萨并没有否定敌人的看见，而是否定敌人的洞悉（深刻了解）。

人们能看见真主，但不能洞悉他，如太阳，人们都会看见它，但决不能洞悉它的一切。

关于在后世能看见真主的圣训很多，故我们应当对此加以肯定。有些异端分子在看见真主的方式上用理智推断出不少有损于真主本体的谬论，故我们不必去理会他们。

《教义信纲》的注者在这个问题上犯了严重的错误，他说：“没有面对面和形态的情况下用脸上长的眼睛看见真主是不可思议的。”

正统派主张，看见真主不具有方向。至于穆圣ﷺ说：“你们将看见真主，如同圆月一样。”这是把看见真主比喻为看见月亮，而不是把真主比喻月亮。

第八章 论信仰的本质

大伊玛目说：

信仰是“口里表白、心里承认”，居住在天上和地下者的信仰，从本质方面不增不减，但从确信度方面有所增减。

注释：

原文先于心里承认提到口里表白，这暗示信仰首先由口里表白出来，尽管在理论上心里承认是信仰的发源地，再说伊斯兰教法满足于仅仅口里表白，在信仰的断法上不加区别于真信士和伪信士，好人和坏人。

大伊玛目在《嘱托》中说：信仰是口里表白，心中承认。仅仅口里承认尚不算信仰，因为假若“口里表白”算信仰的话，伪信士也是信士；同样，仅仅“心里承认”也不算为信仰，因为仅仅“心里承认”算信仰的话，那么，信奉经典的人也算是信士。

关于叙述伪信士的经文有：**“真主作证，伪信士确是说谎的。”**

之所以称伪信士为说谎者，是因为他们不具有“心里承认”。

关于叙述信奉经典的人的经文有：**“蒙我赐给经典的人，他们认识他，犹如认识自己的儿女一样。”**意思是他们仅仅认识真主和自己的使者尚不称为信士，因为他们尚未承认穆圣ﷺ的为圣及其肩负着全人类的使命，他们只是认为穆圣ﷺ是阿拉伯的使者，这种信仰是不完美的。

要知道，“心里承认”是信仰最基本的内在要素，任何时候都不可放弃它，而“口里表白”只是信仰的条件或组成部分或外在要素，故在危难时刻可以暂时隐蔽或放弃。但口是心的解释，是对心里承认的表示，因此在没有受到威胁的情况下，故意放弃口里承认转而说反面的话为不信道者。

之所以在危难时刻说不信的话不致犯有不信罪，是因为这是一种自我保护的办法，也正是内心有信仰的表现。口上放弃信仰，目的是为了保护自身，而不是放弃信仰。真主说：**“即信仰真主之后又表示不信者—除非被迫宣称不信，内心确为信仰而坚定者——为不信而心情舒畅者将遭天谴，并受重大的刑罚。”**

但在没有受到威迫的情况下故意放弃信仰，就是信仰在心中丧失的表现。“口里表白”是衡量信仰是否在内心中存在的标尺，这是舍姆松·艾因买吐·索尔汗明确表示的；但艾布·巴拉卡特表示：“口里表白”是教法判断一个人是否信士的先决条件。艾什尔里和马吐里德也有此主张。

大伊玛目的论述中未提到信仰的六大根本，这暗示包总的归信也能达到信仰的要求。

实际上，信仰就是：心里承认穆圣ﷺ在真主那里所带来的一切。包总的归信在品级方面并不低于细分的归信。不过，如果要求他概括的叙述，那么最好概括的叙述；倘若要求细分的叙述，那么必须得细分的叙述。法学家们努力剖析的结果。因此不能回答不成为不信道的人，但用歧义解释是不信。

“包总的归信在品级方面不低于细分的归信”这话是指信仰的本质而言；其完美性而言，那是不能与细分的信仰相比的。

其次将“口里表白”纳入信仰的要素，这是一部分学者的主张，其中有伊玛目·舍姆斯·艾因买吐·哈拉瓦义和安萨里等。他们主张“口里表白”也是信仰的要素，但在困难时刻可以放弃。一些研究家主张，信仰就是心里承认，而口里表白只不过是教法判决一个人是否信士的前决条件而已。因为心里承认是内心的事情，非得有一种表现不可。故有心里承认，而未在口上表示者，在真主那里他是信士，尽管教法不判决他是信士也罢；而在口里表示相信，但内心却无信仰（如伪信士）者，在真主那里决不是信士，尽管教法判断他是信士也罢。

上述是马吐里德的主张，这种主张是符合古兰精神的。

真主说:**“这等人，我在他们心中注定了信仰。”**又说:**“他的心是为信仰而安宁的。”**又说：**“信仰尚未进人他们的心中。”**

穆圣ﷺ责备吾撒玛（因他杀死了一个被迫而宣读了清真言的人）说：“你何不打开他的心扉看看，他到底是否真信士呢？”

《舍热哈·麦戛绥德》经上说:“口里表示”若它是衡量一个人是否信士的前决条件，那么，他必须在伊玛目和其他信士面前宣布出来；倘若是信仰的要素，那么，仅仅吐露一次足够了，不必在众人面前表白。

“公议”决定: 一个人在心里信实了，并欲在口里表示，但由于种种因素未能表白者，他是真正的信士，由此可以看出信仰的本质不必一定要吐露两个“作证言”。

“居住在天上的”，即指一切天仙和乐园里的居民。

“居住在地上的”，指众先知、有品级的人及普通的信士，他们的信仰在本质方面是不增不减的。因为心里承认当它不是诚心的话，那么必定带有怀疑，而带有怀疑成份的信仰是不管用的。真主说：**“猜想对于真理是毫无裨益的。”**

圣人ﷺ说：“與同胞談話，他信實你，你哄騙他，此爲最大之詐僞。”

我们认真研究一下就会知道，信仰正如拉齐所说在本质方面不增不减，在确信度方面有所增减。因为有信仰的人，他们对教门的坚信程度是不同的，正如下面经文所暗示：**“当时伊布拉欣说：‘我要看见你是怎样复活死人的，’主说：‘难道你不相信吗？’伊布拉欣说：‘不不！不过我的心灵更加坚定’。”**

上述经文证明，亲眼看见时的确信其程度高于耳闻时的确信，正所谓“百闻不如一见”。

有人主张，假若人与主之间的隔幕被揭开，那么确信是不会再增加的。这话指确信的本质而言，而不是指看见时的确信程度。由此可知，所谓增减乃是指信仰的强弱而言，因为相信太阳的显现比相信世界的新生更加坚定。

根据上面论述我们知道，任何人的信仰不及圣人ﷺ的信仰，也不及艾布·拜克尔的信仰。所以，穆圣ﷺ说：“如果把艾布·拜克尔的信仰和众信士全部的信仰分别放在两面秤盘上，那么艾布·拜克尔的信仰必偏重于全部信士的信仰。”这是因为艾布·拜克尔对教门的无限忠诚和对功修的过分虔诚，而不是他的信仰本质的偏重。故上述两种主张不相矛盾，只是字面上的分歧而已。因此，伊玛目·穆罕默德说：“我讨厌有人说我的信仰如同哲布里利的信仰，他应该说‘我归信了如同哲布里利归信那样’。”

大伊玛目在《嘱托》中说：“信仰不增不减，因为信仰的增加意味着有不信的成份，而信仰的减少则意味着怀疑的增加。一个人怎么是信士同时又是不信者呢？信士就是信士，信士的信仰里不能有怀疑的成份，信士中的犯罪者也是信士而不是非信士。”

《嘱托》中的话暗示：犯罪对信仰并不妨碍，这是正统派所主张的。

海瓦利吉派和穆尔特齐赖派对此持反对态度，他们认为信佩和犯罪不可以在一个人身上同时出现；而我们认为，犯罪有损于信仰的完美性，而不是它的本质。因为做为人，错误是不可避免的。至于经文**“当有人宣读我的迹象时，他们就会增加信仰”**，这是指信度的加增或指所降示的信仰条目的增加而言。

至于有人就信仰能否增加的问题问穆圣ﷺ，他回答说：“是呀！它会不断增加，至到信仰者进入乐园；同时也不断减少，直至信仰者堕入火狱。”这节圣训应解释为：论善功，信仰会增加，直到信佩者先进入乐园；论恶行，信仰会减少，直至他们先入火狱，最后凭信仰进入乐园。

要知道，善行是信仰和确信的果实和产物，心灵凭籍善行而变得明亮，反之，恶行会使心灵变得黑暗，冲谈对真主的感情，经常犯罪或许会导致不信，因为，经常不断的小罪会导致大罪，而大罪会导致不信。



生活·家园篇

风的君王

我的旗帜列成一队，相互没有纠缠，
我的歌声列成一队。
我正集合鲜花，动员松柏，
把天空铺展为华盖。
我爱，我生活，
我在泡沫里诞生，
在早晨的旋旗下召集蝴蝶，
培育果实；
我和雨滴在云朵和它的摇铃里、在海洋过夜。
我向星辰下令，我停泊瞩望，
我让自己登基，
做风的君王。

——阿多尼斯

圣人说：“和藹來自真主，暴躁來自邪魔。”

爱国爱教光荣一生

——记回民支队随军阿訇蔡永清

● 文刀



今年是抗日战争胜利六十周年，为了庆祝这一伟大的民族胜利，《民族英雄马本斋》20 集电视连续剧即将封镜，作为献礼片在全国上映。而马本斋领导的回民支队的随军阿訇蔡永清，是我们党历史上所领导的军队中唯一的一位教职人员，他爱国爱教的光荣一生，是很值得纪念的。

蔡永清阿訇是回民支队司令部所在地山东莘县张鲁人，1898 年出生在一个贫苦的回族农民家庭，很小就进清真寺学经当海里凡，先后就读于鲁西、冀南、南京、北京等地的经学，后在北京东直门外清真寺挂幛，回到山东临清、阳谷等县当阿訇。他博学多闻，对伊斯兰教和阿拉伯文、波斯文都有很深造诣，而且富有正义感，深受穆斯林的爱戴。1937 年“七·七”事变，抗日战争爆发，山东全境很快沦陷。日本帝国主义者在占领济宁时，枪杀了刚礼完拜下殿的王华斋阿訇和乡老马继祥等 27 名穆斯林，使大寺街血流成河。在肥城、沂南一带，日军在清真寺内奸淫烧杀无恶不作，甚至杀猪，

把猪血抹在清真寺大门上。日本侵略者还建立扶植伪政权，拉拢收买回奸败类马良、唐仰杜等人成立山东维持会、山东伪政府以实现“以回治回”，“以回治华”的反动目的。日伪的倒行逆施激起了回汉各族人民的极大义愤。1940 年，阳谷再次沦陷，在张秋镇当阿訇的蔡永清怀着国家仇、民族恨，毅然回到了家乡参加抗日活动。



张鲁是有五千多人的回族重镇，西接河北、南邻河南，有马颊河和黄河故道做屏障，战略位置非常重要，抗日的群众基础很好。很早就成立了党组织领导的回民抗日游击小组，后来发展到 30 多人。蔡阿訇回到家乡便积极支持抗日战争，与进步阿訇何其宽一起掩护游击队员，把枪支掩藏在清真寺内，躲过日寇的搜索。

1942 年 10 月，马本斋率领回民支队由冀中转战到鲁西北抗日根据地，司令部就设在张鲁。在清真寺举行的欢迎会上，马本斋提出聘请阿訇。张鲁镇政府、南北两大清真寺的阿訇、乡老和回民群众一致推荐蔡永清，经过马本斋同意和支队批准，他便正式成为回民支队的随军阿訇。此时的蔡永清已经 44 岁，上有年近 70 的老母，下有四个未成年的孩子，但国难当头，他融爱国、爱教、爱民于一身，毫不犹豫地踏上了抗日游击战争的征程。

1942 年至 1943 年，鲁西北连续两年大旱，庄稼颗粒无收，再加上日伪反动派的围剿与封锁，部队遇到很大困难。40 多岁的蔡永清随支队司令部活动，人不歇脚，马不停蹄，日夜行军辗转战斗在冀鲁豫边区，不仅马本斋司令、刘世昌主任（回族）爱戴他，支队政委张同钰，副司令赵健民等汉族同志对他也非常敬重。如果有准备的去打仗，回族战士出发前都要洗好“乌斯里”、“阿卜代斯”（大小净）抱着牺牲的精神，个个作战都非常勇敢。战争胜利后，都要做“油香”（回族的一种特制面饼）庆祝。有的战士牺牲了，蔡阿訇亲自洗“埋体”（遗体），站“者那则”（殡礼仪式），按穆斯林葬礼埋葬。支队平时生活都是清真饮食。改善生活宰牛宰羊，都由阿訇代刀屠宰，不食自死之物。回民支队有随军阿訇，充分体现了民族团结和宗教信仰的政策，深得回汉各族人民的拥护。不到一年的时间。就有 300 多名回汉族青年儿女光荣入伍，使回民支队由 700 多人扩大到 1000 多人。

由于抗日战争全局的需要，1944 年初，回民支队奉命转移。支队政委张同钰与蔡阿訇谈话，希望他能继续随军。他当即表示：不管部队转移到哪里，自己都决不掉队。农历正月初四，蔡阿訇从河南濮县出发与支队领导一起到冀鲁豫军区后方医院看望病重的马本斋并与他挥泪告别。正月初九，部队开始转移。一路上，46 岁的蔡阿訇受到指战员的多方照顾，还专门为他配了马匹，但他仍然与年轻战士一样日夜行军。部队

先是冲破敌人平汉铁路封锁线，进入太行山抗日根据地。继续西行，穿过同浦封锁线，翻过吕梁山，渡过黄河，历时两个多月，进入陕北根据地。这时，部队领导杨得志司令员才宣布了马本斋同志于 2 月 7 日去世的消息，噩耗传来，年长马本斋三岁的蔡阿訇悲痛至极，暗下决心，一定与部队团结战斗在一起，报答司令员的关爱，实现他的遗愿——“打败日本侵略者”。1944 年农历三月底回民支队到达延安以南 90 华里的甘泉县王庄沟驻防。“解放区的天是明朗的天”。来到党中央所在地和毛主席的身边，蔡永清感到一切都是全新的，他是那么兴奋和舒心。后来，回民支队改编为教导旅，由杨得志领导，部队按团级干部待遇给蔡阿訇配备了马匹和警卫，相应提高了生活标准，仍然是部队阿訇，主持正常的宗教活动。这里距延安不算太远，所以能常到延安清真寺与那里的马生福阿訇（边区政府 18 名委员之一）进行教务交流和探讨教义教规方面的有关问题。边区政府主席林伯渠亲切接见他，问寒问暖，谈话达半小时之久。在延安召开联合政府筹备大会时，蔡永清阿訇应邀列席会议，幸福地与毛主席、周恩来等中央领导在会场的前面就座。散会后，周恩来特意来到他面前，同他热情握手，问长问短，嘱咐他不必挂念家，要安心在延安工作。称赞他说：“像你这样的宗教界人士参加到革命队伍……你走的路很对，是进步的。”

1945 年秋，抗日战争结束，蔡永清阿訇与部队一起转移到黄河东岸的石家寨休整待命。领导上考虑他上有老，下有小，批准他返乡探亲，发给路费和毛驴一头。经过 80 多天的艰苦行程，终于回到家乡与亲人团聚。不久，蒋介石抓紧调兵谴将准备发动内战，回延安的路严重受阻，蔡阿訇心急如焚。内战爆发后，党中央撤离延安，国民党军又重点进攻山东，他费劲周折都没有找到部队，从此失去了联系。他便在家乡仍然当起了阿訇，从 1955 年起连续被选为中国伊斯兰教协会第二、三、四、五届常委，曾任山东伊协副会长以及县政协常委等。1984 年，地质部长张同钰（原回民支队政委）从北京专程到山东莘县张鲁看望蔡永清阿訇，亲手写了一幅榜书“寿字相赠”，并作题记：



“书赠蔡永清先生：

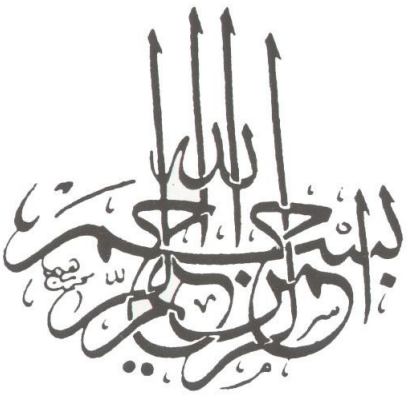
1984 年 5 月访老革命根据地莘县张鲁集。别来 40 年，老友重逢欣喜非常。我与蔡老 42 年前一起工作，那时蔡老是地方政府介绍给回民支队的随军阿訇，可谓宗教上层人士，但蔡老与战士一样的生活，过绵山曾夜行 120 里。今日相见，蔡老已 80 高龄，容貌体魄仍如当年，今为长者题寿以为祝”。

1987 年，蔡永清阿訇复命归真，走完了他爱国爱教光荣的一生，享年 89 岁。

一位年轻阿訇的内心独白：

真主见证我这颗灵魂

● 网络选稿



在河南某清真寺结业之后，先后在广州、义乌、北京消耗掉了四年多的光阴。谈此经历，没有后悔，反而使我更加趋向明朗，更加确认自己的未来身份和方向。虽然，至今还不太清楚。总有那么一天，总有那么有一个人，总是还会说那句：“真主见证我这颗灵魂。”

父亲腿上的蜂窝疮内败坏的肉冒出了新芽，我身上多情的滋生出太多的问题。他痊愈了，我的心病了。随着今年的 5 月，我当了一名年龄最小的阿訇之后，我有太多的时间和精力修复自身的状态。阿訇的生活，大事没有，小事不断，在加一点清闲。阿訇之前，阿訇之后，我的生活发生太大的改观。落实阿訇之前，我做好了投入孤独的寺院的生活；阿訇之后最让自己好笑的是，身为一个河南人，始终徘徊在找最初说河南话的语感。

由于有太多的空闲，我试图对我们自身应该面临的问题，加以整理、归纳、总结、甚至赋予一些新的内涵和想法。也算是一种个人的所谓解决问题的方案。问题总是太多，一种健康的，持久的，平衡的适应当今社会生活的方案总是犹抱琵琶半遮面。

问题的范畴：“阿訇身份的重新确立、清真寺功能的多样化、清真寺经济的稳定，阿訇的工资派发方式和渠道、清真寺管理制度、新的教育模式、以及赋予《古兰》和圣训的新的内涵和新的作用。这些问题，基本上

都被众多的穆斯林大众所提及。但总是给不了一个合理的答案，但是我们一直在追寻的心灵状态，每每使我感动。

我也是他们其中的一员？还是也会沦落为一个偏左或偏右的思想空想者吗？这是最大的小心。

以下内容就是一些个人的想法和给出的路子，望引起大家的关注。

关于新的教育的模式的5个阶段:（清真迎学、清真初学、清真后学、清真游学、清真大学）

清真迎学，顾名思义就是启蒙教育，也被大众称为学前教育。它顾及和侧重的是给孩子的心灵埋下一个正确的信仰种子（而不是一种强制的灌输），这种教育的方式最好是在清真寺内开展，若想盈利性质的模式，就平添现代的新型幼儿教育模式,成立一个隶属于清真寺的清真迎学(幼儿园）。使孩子在清真寺的氛围中自由的欢悦的成长。切记，只是提供一个了解清真寺的门路而已。

清真初学，就是开始接触最基本的常识性信仰知识和基本的知识框架和认识的多方面。

清真后学的名称来源于“先天之学”和“后天之学”。只有先知和使者才是先天之学，真主使他们懂一门知识，则能看懂多方面的知识。后天之学，是属于我们大众最正常的最普遍的路子。之所以以后学命名就是为了平衡教内经堂教育和寺院教育及新兴的阿拉伯语教育的互相贬低自身及引发无所谓的争斗。无论是寺院教育、还是经堂教育、阿拉伯语学校的教育都是历史发展的必然，都曾有过显著指导和作用。这应该给它以正名。这些都是阶段性的教育方式，还谈不上一种教育模式。它们每个都属于后学的范畴，只不过出现的时期和起到的作用大不相同，都有着自身独特的文化价值和魅力。清真后学则是一条大海，它海纳了百川。

清真游学，古往有之，但各有侧重各有方式，并没有形成一种具体的可操作性的体制。之所以，要在这里重提游学的重要，因为，我们的很多学生毕业之后，面对社会，面对生活，面对群众显得非常的局限和呆板，甚至是无措的焦急和无奈的叹声。因为我们的教育长久的脱离生活及常识，所导致的现象。游学，是一个活的状态，比如一个学生掌握了基本的知识框架之后，给他期限或者无期限，可长，可短的分散在祖国的大地上的任何一个角落，边走边看，边走边学，从而可以对国内的整体性格局有一个全面的把握，也能对东南西北的基本情况有所了解，每一个地方，都有其特质的一面和落差的一面，我们的游学就是来开拓视野及胸怀，从而达到正确的理解和尊重地域性的差别和独特性。让游学者提出一个可施行的方案及任何方面解决的门径。在汇编整理，收藏入库、及出版发行，也是不可多得的资料信息来源的储备库。



清真大学，是综合性的最高学府。它所起到的作用就是对一路从清真迎学、清真初学、清真后学、清真游学的抽选上来的学员进行特训，因其喜好侧重培养就业。我相信学员按着这个五个阶段的学习，他将会更加适应这个社会和生活，以及更好的阅读和理解宗教和信仰。我们的教育模式往往都太局面化、僵硬化、不能顾忌到孩子阶段性的需要方方面面的引导。一个健康向上、积极活跃、德才兼备、适应性强的学生，不在话下。求主赐福之。相关的人士做到位，完善教育的内容。

关于阿訇真实身份的确立，必须要重新认识。

“阿訇，是个意涵丰富的称谓。首先，他们是虔诚的伊斯兰信仰者，信仰的传播者；是精通教义教规、教门学识渊博——德才兼备者，荣获‘先知继承人’的殊荣和高贵身份。他们又是民众心智和教门觉悟的启蒙者，是经典、教义、教法和信仰精神的阐释者和躬身践行者，穆圣ﷺ道路的永远追随者。同时他们是民众的宗教老师和指导者，是他们的心灵、信仰、思想、道德、言行、人品人格、教门素质的塑造者和培养者；又是教门的接班人“海里发”的教育者和培养者。他们又是其所在坊上教门的发展者，是教门兴衰的舵手；又是教务的处理者、协调者。总之，他们是主道上的奋斗者、坚守者和清真寺的看护者。因这种特殊身份和所肩负的神圣使命，才显示出阿訇的高贵和当受到民众的尊重和敬仰！

1、阿訇真实身份的确立，必须是虔诚的信仰者。

信仰是一种人类天性的需求，它经常以着不同的身份出现。若隐若现，平添了太多的神秘，以至于很难用言语捕捉。它可以使一个脆弱的人坚定，使一个软弱的人强大，他也会随着拥有信仰者长期的浮躁和急躁而失去耐性，变得枯萎和无力。总而言之，信仰者必须坚信定信仰，才能衍生信仰的甜美和满足。作为有阿訇身份的人，理应具备一个信仰者最起码的稳定信仰，或者不断的趋向于坚信。

2、阿訇真实身份的确立，必须有奉献的传播者。

一个有奉献精神和德才兼备的阿訇，在精通教义教规的同时，应当侧重于宣传的方法和手段，更重要的是不能在不信的人跟前表现于拒绝和排斥和不厌烦。一个阿訇应当明白宣传的本意，并非是局限于让一个人归信为目的，应当学会古兰中真主对使者的教导，只负责传达和宣传，其余的则是受宣者个人的选择加真主的引导。这样就不会只剩余热情难以纾解了。

3、阿訇自己身份的确立，必须先定位阿訇自身。

一个人，不论他操守着何种生活方式和思想观念，他必须先定位自身的位置；才能有所方向，有所归宿，有所价值！这是必然的。不可颠覆的常识。犹如一个人去菜市场买菜，他明明所需要的是萝卜白菜，就应该去往有卖萝卜白菜的市场和摊位，相反，他去了铁货街，那么他只有白费力气了。更为可怕的是不知道自己需求什么，在各种街道中乱窜，犹如无头苍蝇的莽撞一样，徘徊不定，终日无所获。阿訇也是这样的。真主需要的是劳疾而愉悦的人，而不是劳动而只有辛劳的人，阿訇就应该有此精神。如果阿訇本身就硬是意识不到自身的位置时，就是伤害自身，在

圣人ﷺ说：“愛其所愛，淡如水，恐有一日，愛變惡。惡其所惡，勿過火，恐有一日，惡變愛。”

不自知的情况下就伤害了别人了。之所以是这样，因为阿訇也是一个正常的人，他也需要明确自身，从而尽可能使自身得到最大的发展。

4、阿訇对于生活的状态应该是满足，而不是一味追求自足。

一个人的生活状态就犹如一个人的思想观念一样，很大程度上它表明的是自身内心的情况。关于阿訇，我也是阿訇，我当然很明白，每一个阿訇都不想如此的长久的守着孤独，或者只是怀着随时想燃烧的梦，度日如年，或是度年如日。

阿訇，是“荣获“先知继承人”的殊荣和高贵身份。他们又是民众心智和教门觉悟的启蒙者，是经典、教义、教法和信仰精神的阐释者和躬身践行者，穆圣ﷺ道路的永远追随者。”他们的身份告诉他们和我们，他们应该超越绳营狗苟，处心积虑的谋生之念。因此，我们需要的是不是接近于恶魔的自足，而是接近真主的满足。

自足，言下之意就是一味的想法设法的用自己满足自身。这种把任何恩惠和能力都归于自己的人，就是在向恶魔的靠拢，远离于真主。我们作为阿訇，应该满足真主的赐予。常言道下的知足者常乐，也是一种对于生活状态的一种满足，而不是一种自足。望我们共勉之！

5、阿訇真实身份的确立，必须先完善自身建设。

有很多问题，不是外界的问题，而是自身的问题。一个没有完善自身建设的阿訇，他总是被太多的问题所包裹，以至于乏力，窒息，只徒留一具躯体，被他者揣摩、指点，长期的自我（建设）空白或缺席，导致养成低三下四，点头哈腰的惯性。这样就失去了一个阿訇的精神气质变得畏手畏脚，怕东怕西，原地不动，等待其他力量占据自己的根据地，使之正不压邪，歪风横行，徒有虚表，等同虚设。自身建设最缺乏的营养就是信仰的建社和主导。我坚信一个受正确信仰主导的个人和群体，务必有种包容和奔放的灵魂修养，及兼容性，适应性相平衡的持久的主体思想来影响周遭的人和社会。它将是强大的。无可比拟的。因为他追求的对象是真主，而不是一个人或者一个物。

6、阿訇真实身份的确立，必须提高自身的素质和形象！

“他们”是民众的宗教老师和指导者，是他们的心灵、信仰、思想、道德、言行、人品人格、教门素质的塑造者和培养者；又是教门的接班人“海里发”的教育者和培养者。他们又是其所在坊上教门的发展者，是教门兴衰的舵手；又是教务的处理者、协调者。总之，他们是主道上的奋斗者、坚守者和清真寺的看护者。”一个真正的这样的阿訇，就是如此，若没有这个能力，那么我们作为阿訇也应该朝这个方向和标准迈进。因此，提高自身素质和形象，实践必什么都重要！



斋月日记

（一）

• 达吴德

奉普慈特慈真主之名

写在前面的话

回民的斋月，是信仰的定制，真主的命令，是每个成年人都必须遵守的，白天戒绝饮食男女，清心寡欲，恪守拜功，夜晚相聚，开斋礼拜，一个月内日日如此。借此增加人的坚韧和同情心，鼓励人们多行善事。北京的回民生活，斋月是极为重要的一部分，当年孩子们仰脸等待望月楼顶那盏红红灯笼的点亮，尔后兴奋的呼叫声、匆忙的脚步声，响彻古老的回民的胡同，如今此景虽不再，但五湖四海的回民都汇集来，和老北京的回回们一起度过这神圣的月份，却也是另一种美好。2011 年的斋月是 8 月 1 日到 8 月 30 日，随后便是开斋节。这是我在北京的第十三个斋月，我打算每日记下点滴观感，也算对北京回民生活的一窥吧。

一、旧日重逢（斋月第一天，周日）

又回到了天坛边，回到了牛街寺，又和老唐一起封斋，所有的一切都带着往日的意味。第一个斋月便是和老唐一起封的，那时还是大学，我刚刚入门。这些年的斋月生活总和牛街紧紧相连，那时骑车去牛街，离开家门，一路却有回家的感觉。

周六我把天坛边的旧居打扫了四个小时，终于恢复了往日的整洁，每个棱角、每个平面，都透着温暖的光芒，都轻声和我打着招呼。礼完拜后，盘腿坐在拜毯上，一切都那样安宁美好。整个下午，我都沉浸在这样的时光里，并不觉得疲惫。

周日的沙姆（昏礼）时分一入，2011 年的斋月便正式来临了，追踪月亮的伊斯兰教历，把黑夜作为一天的开始，我们就这样在黄昏的礼拜中，进入了斋月的第一天。人们怀着紧张兴奋的心情迎接这个神圣的月份，老人们说，五六十年代以前，孩子们就是如此，可如今他们连斋月是什么都不一定知道。西北依然如此，牛街早已物是人非了。激动人心的“泰勒维赫”（斋月夜间的特有拜功，礼拜的间歇念诵阿拉伯语赞词）赞词响起了，一殿的人们用心念诵着，体会着，调子时而深沉，时而激烈，时而悠长，透着穆斯林固有的忧伤和宁静。一直到家，我们都沉浸在这调子里。

早晨 2 点刚过，便开始准备封斋饭，老唐乃是美食家，吃的方面从不凑活，甘肃

圣人 ﷺ 说：“今世之于後世，如捧水之于海洋。”

东乡回回家的孩子，即使远离家乡十年，也不改习惯，坚持要吃面条，我则同样秉承山东老家的习惯，美美地啃着热烧饼。凉拌酱牛肉、凉拌黄瓜，还有昨天打包的菜，当然还有几乎一铁盆的凉白开，这才把俺俩的肚子给填饱。3 点 37 分，白日开始，停止饮食的时刻到了，我们郑重地举意，封上了第一天的斋。

时间尚早，老哥俩终于有时间安然闲聊，故人往事渐渐浮现，心中虽有百感，却全是淡然，十三年的异乡生活，留下的只是平静的回忆而已。当再没有新故事发生的时候，你才真正成熟。

斋月就这样开始，希望也这样结束。

二、湿润的喜悦

这两年的斋月都是在盛夏，北京更是酷暑难耐，虽然长达 16 个小时，可考验你的有时不是饿，而是渴，阳光提前夺去你的水分，你在傍晚前早早就蔫了。但我的第一天却不渴也不饿，中午又睡了两个小时，整体状态很是不错。可又绝与平日不同，不知为何，内心充满了安宁，那是一种不可强求的幸福状态，就如你终于鼓起勇气向爱慕已久的女孩表白，在忐忑的等待中，她竟然接受了你，而当你们牵手走在回去的路上时，那种安然的幸福就是这样的，可人一生中又能遇到几次？但我竟然就在这样的状态中度过了斋月的的第一天。下班后，我走在去往牛街的路上，景色依旧，我却换了一个人，满怀着这样的平静和喜悦走着，不疾不徐，湿润的笑意从心底轻柔地漫过头顶，我小心翼翼地走着，生怕泪水洒出。感赞真主，给我这样的慈悯，使乱世中的游子能有这样温暖的精神的巢穴。

随着沙姆（昏礼）时分的临近，美妙的斋月第一天即将结束，礼拜寺院子里，人们轻声交谈着，等待着，纱巾长衣的妇女总是稍稍远离，孩子们则在人群中穿梭，还有好奇的探访者，专业的拍客，所有人都静候着红灯亮起、双手捧起的时刻。桌上摆满了回民传统的糕点美食，当然还有最为诱人的——水。一位老爷子竟然现场在做豆面糕，江米面反复叠揉，不时抹上一层玫瑰，旁边是做好的一大盘。多么温馨，如同家人相聚。

终于入时，斋月的第二天开始了，忍耐有了结果，一天的善功全美了，每个人的面目都是光华的，人们互相礼让着，第一口水滋润了干渴的喉咙，第一口点心释放出别样的美味，只有体会了饥饿的人才能体会。今天是杨阿訇讲斋月的第二场“卧尔兹”（演讲），阿訇给我们上了一堂基本教法知识课，但绝非老生常谈，因为即使是参加礼拜的人们，也对基本的教法认识或有模糊，何况还有一些新面孔，对他们而言，今年斋月的夜间礼拜，是他们新的人生的开端，何等重要。泰勒维赫拜就是间歇拜，礼拜中可以稍稍休息，念赞词或饮食皆可，中国大部分地方是念诵赞词，这种只在斋月夜晚举行的拜功，是受强调的圣行，仅次于主命拜和当然拜，高于一般的圣行拜。大家来礼泰勒维赫拜是真主所喜悦的，但过于强调夜间礼拜，而忽视全天的五番拜功，绝不可取，但的确有人如此，就这样，阿訇反复强调着五番主命拜的必不可少。时代就是如此，我们已陷入了本末倒置、在常识上无知、在主命上荒疏的光阴，这番基本知识的普及，令人感慨良深。

胡夫坦（宵礼）之后，泰勒维赫拜开始了，间歇时的赞颂中，我渐渐听到了一种河流滚滚的声音，它裹挟着我们的情感，

向心灵深处奔流，带着沧桑的调子，摩擦着古老的河床，令人百感交集。

三、心灵的礼拜

曾写过一个系列，记述在京城各寺礼拜时的奇妙感受，至今未能走遍写尽。在牛街的礼拜是第一篇，你无法忘记那平阔的大殿，忧伤的诵读，和每一个安静的下午。这个斋月终于又能在牛街度过，就如游子重归故乡。

昨晚是杨阿訇领拜，阿訇沉静持重，仪表不凡，念诵、书法俱佳，且为民族教门焚心忧虑，是我等素来敬重的阿訇。斋月的礼拜向来对阿訇们是个考验，从晚 9 点一刻一直持续一个小时，全下来要领三十三拜，每拜都要念诵古兰。牛街寺是大寺，领拜“伊玛目”（教长、领拜者）责任极大，跟拜者众多，且时有高人“尔林”（学者）来此，也正因为如此，牛街的礼拜才令人难忘。

九点一刻，“卧尔兹”（演讲）结束，“穆安津”（喊拜者）洪亮婉转的“邦克”（呼唤礼拜）声响起，调子扯得很长，句句反复，尾音跃上邦克楼顶，消失在夜空中，大殿内的人们竦神静听，用心回应着每一声呼唤，斋月的第三晚拜功开始了。

阿訇着雪白长袍，头巾精心缠起，颇有西亚古风，独自立于大殿前端精美的波斯拜毯之上。身后如战士排起的古老方阵中，有须发皆白的老人，也有刚刚懂事的孩子，有深目虬须的维族老人，也有纯然华化的内地回回，当然也有回归教门的回民，和新入教的汉族，但却没有贫富高下之分，人们肩膀挨着肩膀，无人指挥，却秩序井然，前排有空缺自动填补，不必规整已横平竖直，所有人都屏息静候着，伊玛目的那一声“大赞”（即“真主至大”，以阿语诵读，同时抬手入拜）。

片刻的沉寂之后，忧伤的诵读开始了，**“一切赞颂，全归真主，众世界的主，至仁至慈的主，报应日的主。我们只崇拜你，只求你佑助，求你引领我们上正路，你所佑助者的路，不是受谴怒者的路，也不是迷误者的路。”**那一种扯心扯肺的调子，被阿訇富有磁性的嗓音带出，钻入每个人的心中，有时温柔，听的人如同孩子，有时忧伤，令人愁肠百结，有时庄严，令人心生敬畏，有时激越，使人警醒，如同有一双大手，摩挲你的心灵，随着阿訇抑扬顿挫、时而悠扬时而短促的诵读，心底深沉的波涛开始起伏，拍击，陶醉的浪花湿润了你渴望抚慰的心。

每诵读完一段，便是全身心的伏地叩拜，伊玛目的一声声“大赞”如同口令，人们一排排同时跪倒，同时起身，无数双膝盖叩响了古老的木地板，额头深叩在粗糙的羊毛地毯上，鼻尖敏锐地捕捉着敬畏的讯息，反反复复，渐渐进入无我的境地，人们最清醒地陶醉了。除了充满宇宙的古兰，你听不到其他声音，除了反复的起起落落，你不想再有任何举动，除了融化在真主的伟大中，你不再有其他的念想。

斋月中官府网开一面，允许使用高音喇叭。如果这时你从寺门前经过，你会听到澎湃的心潮涌动的声音，那一刻心灵最柔软的部分会突然被击中，但当你走过，却又跌入无从逃避的灯红酒绿之中。在日益堕落的社会中，能有这样的一座寺，这样一个晚夕，这样一个月份，已经足够了。

四、古道热肠

回回本来就讲究老理儿，老北京的回回就更是如此，北京的很多老回回都是很古老的家族，往往能追溯到明代，据说很

多是从南京跟着皇帝迁来的。从那时起到现在，辈辈繁衍生息在这里，加之回回热爱传统的本性，自然就积淀了厚重的古风。我所认识的几户北京回回家庭，大都如此，淳朴、热情，讲究礼节，极重情谊。其实这也是老北京的民风，是我打心眼里喜欢这里并决定留在这里的原因之一。

斋月里的清真寺，更是弥漫着这种淳厚的气息，你已说不清是穆斯林的传统，还是老北京的民风，抑或是各地的风情。沙姆（昏礼）时分，一入时，便要开斋，回民称为“忙食一物”，先稍稍吃点喝点，再开始礼黄昏的拜功。这时候，大家已慢慢聚集在清真寺院里，牛街寺大殿前的月台上，摆满了一桌桌点心和饮料，大多是乡老们（常年进寺礼拜的人们）自动送来的。牛街的回民小吃乃是老北京小吃的精华，虽然老字号渐渐寥落，但经过这些老爷子们精心挑选甚至是自制的点心，您说得多好吃？何况这里面还有份浓浓的情谊在。

8月3日，开斋时间是下午7点26分，我从大殿出来，院子里已站满了等待开斋的人们。有西北来的纯朴的农民老大爷，有常在东四见到的维族小伙，有亭亭玉立的回族姑娘，羊脂玉一般或巧克力般的回族维族小家伙们，当然还有北京老爷子们。尚有几分钟的时间，人们等待着阿訇，也谦让着稍稍站开，年轻人自动往后退了退，几位乡老开始招呼老人们往前来，伊朗来的穆斯林父子也被让到前面，这些干着各样营生，或职员或农民或商贩的穆斯林男人，个个如同绅士，又透出谦谦君子的古风。蓄着大胡子的男人反而很腼腆，刚才钻来窜去的男孩子们也像个小大人般安静下来，一股暖流周游在人们心中。

今天是杨阿訇领大家做开斋的“杜哇”（祈求），管事乡老京腔京韵的一声喊“接杜哇了”，一双双手掌已庄重地捧在胸前，阿訇低声念诵着祈求词，在真主的慈悯下，一天的斋戒结束了，抹脸，念“阿米乃”（您接受吧），人们的面目显出了圣洁的“苏来提”（光芒）。

大家互相礼让着，轻轻地拿取，品尝这第一口的甘甜。虽然站满了人，但没有拥挤，甚至没有声响，每个人都沉浸在开斋时刻的甜美中。我看到一个维族小姑娘害羞地坐在大殿长凳上，不敢过去，特意给她拿了一个蜂蜜小蛋糕，这个小小的维族小美女像一只小猫一样接过小点心，大眼睛忽闪了一下，俺立马想起了自己的小女儿，心里暖暖的。

沙姆（昏礼）拜之后，有将近一个小时的吃饭时间，寺里专门准备了开斋饭招待大家，这也是乡老们的诚心的“乜贴”（捐献），大大方便了外地来的穆斯林。回民社会是中国社会的缩影，在清真寺里您能看到各样的幸福和困苦，也能看到各地各族的人们，他们或贫或富，有的是陪家人来京看病，有的是来京游玩，有的则是专为探访清真寺而来，甚至还有来京上访的回民，以及寺门前永远坐卧着的乞丐。清真寺全部接纳了他们，并给他们纯粹的尊重和呵护。有的人住不起旅馆，早晨的封斋饭和晚夕的开斋饭更无着落，寺里的免费饭食给了他们家的温暖。在那里，也是同样的谦让，同样的安静。

回民社会对传统的重视，回民的古道热肠，在信仰的维护下，还延续着，虽然外在社会长期的浸染已使人们疏远了很多，但依然顽强地保持了它古老恒久的特色，这是人心的呵护，发自本性的关爱，也是这个民族至今未曾解体的根本。