第二本

（2——142）一些愚昧无知的人将说：“他们为什么要由他们原来朝向的向址上转脸呢？”你说：“东方和西方都是唯独真主的，他把他意欲的人引领于正道。

“愚昧无知的人”幼知的人。**“一些人”**企图否认改变的朝向的伪信士犹太人和多神教徒中不信真理的人。他们是愚昧无知的只是因为他们是由伊布拉欣的教门上转脸的人。真主确说：**“由伊布拉欣的教门上转脸的人只是自己愚昧无知的人”**。即：因为无知远离主见者（النظر）而卑贱它，在事先表说它的益处是为了使他们自己顺从它，不要叫他们在事实发生时遭受（惩罚），因为突然所厌恶的事在本性上是最艰难的。又为了使他们知道答复，的确在需求它之前的顽固是企图挑起（لشغب）严厉敌对，在射击之前顽固是为减弱箭（速），它如同在需求它之前在工具形态中敲打。

“他们为什么要由他们原来朝向的向址上转脸呢？”ما是否定疑问词，因为是起语而在本位上属主格，وليهم是它的谓语，它是在宾格位份中，相连这句话：据说：“你由那些转脸”，即：你离去。你背离它之外的，即你使用它。

向址在实质中是人们从朝向中的情况，然后在正道标志（عرف）中转向人们为礼拜向它的方向，它就是所相对的位份。被称为向址，因为礼拜之人近向它。

其义是：因何故他们由原来朝向它的向址——耶路萨冷上离开，转脸了呢？为什么从它中又转向克尔白呢？

据传：“圣人＊在来到麦地那后朝向耶路萨冷礼拜十七个月，以便安慰犹太人的心，然后他转向穆斯林的朝向——克尔白、直至号角吹响。”

“你说”仿佛被启示：面对那些事我们怎么说呢？被启示：你说。

“东方和西方都是唯独真主的”一切方位、各个边方掌管和使用方面都是唯独真主的，所以任何人面对是向址的他的本然不能应受它中的一件事，尤其除他外的不能站在他的位份上。有方位中的一物成为向址只是真主命令朝向它，所以他在每个时候中根据他的神性品（الوهته）和权利，为通行他的全能和意欲命令朝向那个方向中的一个方向，的确人由他的能为上不能过问，不然他为所欲为，判所欲判的。

而对被造物是适合是顺从造化他们的主，服从他的命令、尤其在所命令的事中不能迟疑选择（يتحرى），因为（事实）超过所命令的，的确服从他是奉行（ارتسام）他的命令口唤，即：服从他不是有病者（العلل）、偏见者（الاغراض）为真主教化人于服从的选择，因为真主的一切命令和能为不是让虚伪者偏私者所歪曲的，犹太教徒朝向西边，把它当向址只是顺从了他们本身的私意，因为他们妄言：穆萨圣人＊在西边，然后真主以他的启示和与他交言诉机优待了他。如真主说：**“你不在西边，当时，我把命令启示给了穆萨”**。基督教把东边当做向址，也是顺从了他们的向址。当时，他们妄言：麦尔彦在离开她的城市时，趋向东边，如真主说的：**“你当铭记在经典中的麦尔彦，当时，她离开家属来到东边的一个地方。”**

归信的人朝向克尔白是服从真主，服从他的命令，绝不是只以他们自己的主见和法学权威偏重于相等的一部分方向，而且克尔白是真主密友的向址，真主的爱臣至圣＊的降生处。

“他把他意欲的人引领于正道”即是有时朝向耶路萨冷，再次朝向克尔白，端正于朝向克尔白的道理是它包含符合它两个的机密奥妙和裨益。

一部分执掌真理之人说：“把犹太教徒、多神教徒和伪信士中诽谤的人称为无知者，因为他们的理智由真理——伊斯兰教上遮蔽了，假若他们完全知道真理，他们就像归信的人那样必虔诚它，他们就不存在与他们争辩了，假若他们的理智庄重沉着（رزينة），他们必以各种明证奇迹为证据，反对改变（方向），是因为他们以朝向而过为，然后一切方向而不知道全品者的认主独一。

毛拉喳米（المولىالجامى）说：

جهان مرات حسن شاهد ماست　　فشاهد وجعه فى كل ذرات

世界是我们亲眼大见的优美镜子，而在万物中看见了他的尊容。

（2——143）我这样使你们成为中正的民族，以便你们为世人作证，而使者为你们作证。

这是指点前面所了解的，即：就像我们使你们成为引导人们于正道者一样，我使你们成认主独一者。

在**“这样”**中的呼唤是相同倾向（呼唤）归信者，因为仅仅的不

同是指在场者和逝去的人中，并不是专指被呼唤者。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 247 页

“中正的民族”优秀的民族，因为作中的是包罗的，所围绕的，各边方徐徐围扰它。

“使者”至圣穆罕默德＊。

问：作证者如果需要他见证时，就以على一词去作证，如果以它取益时，就以لام去作证，据说：“他为他作证”，使者每当纯洁他教生时，为他们准备了他的见证时，他们就以它取益处。

很明显：据说：“使者给你们作证，比较教生给人们作证的不同，因为他们给他们作证是在他们来临他们时，而على一词在它中是在它的位份中显现。

我们说：“这是把监察者、显示者的意义建立在作证者的保证上，然后他过到宾语是那样的经过，在说明作证者的保证中其道理指点了公平和纯洁，传达信息（خبرة）和监护世人只是作证者的情况，如果向他作证引导和行善者，就是端正他、纯洁他、夸赞他。须知：他停顿在他上，作证所关系的已行前了，即：在使人纯洁和使人端正方面你们应当抓揽有至圣＊见证的特选之人，他如同至圣＊给万圣众贤以传达作见证，给不信传达的人以不信否认作见证。

据传来：真主把超前绝后的人集中在一个高位上，然后对不信的民族说：**“难道一位警告者没有来于你们吗？”**他们否认说：“一位报喜者、传警告者都没有来于我们”。然后真主在那些上询问众先知，众先知说：“他们造谣说谎我们已传达给了他们”，真主问众先知有什么明证可以证明你们确已传达了。然后穆罕默德圣人＊的教生被召来了，为他们作证他们已传达了。然后先前的人说：“他们那里知道他们是我们的后辈人”。真主询问他们（至圣＊的教生），他们说：“你把一位使者差派到我们，你为他降下了天经。你在它里边已告诉了我们，众使者已传达了，你是相信我们的作证的”。然后，真主叫来至圣穆罕默德＊，他问了他教生的情况，然后他使他们纯洁，他见证他们所说的属实，然后真主命令使不信者进入火狱。

执掌真理的一些人说：“他们在人们上作证的机密是使他们凭认主独一的之光看见一切教门的真缔和明知，每个教门（لحق كل دين）的实质及其从他的教门中每个有教门之人的义务和他们的虚伪的，虚伪

的只欺骗了他们自己的道行，真道只是一个，那么谁以正道真缔而真实，他就以其它一切教门的真缔真实了，特别是伊斯兰教，它是最尊大的真理。

使者为他们作证的机密使他凭他的教门，和他所守的正道的真缔明见每个教下的层次品级，他所沾染的幔帐是由他正道的全品上被遮，所以他凭真主之光（نورالحق）明知他们（所犯）的罪过，和他们的行为，他们的行为干办，他们的善恶、他们的虔诚与否等等。而他的教生凭他真主赐给他（至圣＊）的真光知道其它民族中的那些（真相）。

他们一部分说："清高尊大的真主使我们成为末尾时光的民族是为了尊重（尊贵）他的爱臣和他爱臣的教生，因为假若他使我们超先（死去）的话，我们必在坟中等待过去的民族来到，而清高尊大的真主使他们在坟等待我们，是为了尊贵我们。使我们成为末尾时光的教生也是为了在复活日叫我们给过去的一切民族作证，它足以说明这被尊护教生的尊贵，圣人＊针对他们中的学者而说：

圣人＊说:"我教生中的学者如同以色列子孙的圣人＊"。拉艾布·伊斯法罕（راغب الاصفهای）在《穆赫宰拉提（مخاضرات）》经中提到：伊麻目沙宰令耶（شاذلی صاحب حزب البحر）（他是真知大海团体的导师）说:"我靠在远寺（مسحب اقصی）中睡着了，他在梦中见到在远寺（اقصی）外面的龙床上有一个帐篷在禁寺中间，然后很多人一伙一伙地进入它中，我问："这聚会的人是什么人？"他们说："他们是万圣、众先知聚会，他们来是为了给候赛因·哈俩知（حسين الحلاج）在圣人＊跟前说情，因为他显现了失礼之举。然后我观看了龙床，突然我们的圣人穆罕默德＊与众不同而坐在它上，万圣坐在地上，如像：伊布拉欣、穆萨、尔萨、努哈，然后我站立着，我观看并听他们说话，这时穆萨呼唤我们的圣人＊说："你说：我教生中的学者（علمای）如同以色列子孙的圣人＊"。 那你给我显示从他们中的一人吧！然后圣人＊说："就是这个，指点了伊玛目安萨里（امام الغزالی）"，然后穆萨问了他（امام الغزالی）几个问题，他对每一个问题答复了十种答复，穆萨查阅了有关问题，确是符合于答复的。一个问题十种答复，伊玛目说："这些异议是你提出来的，哎穆萨啊！那些在你的右边，答复是我的拐杖（عصای）"。然后我数了很多德性，他说："我在محمّد的伟大中是参悟

者，他独尊而坐在龙床上，真主的密友和主交言诉机者、真主的香风坐在地面上，当时一个人搅扰（مزعجة）似的蹄了我一脚，然后我醒来了，而我眼前站者一个人，后来就不在了，我直到现在没有见过他。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 249 页

因这些他说：

فانسب الى ذاته ماشيت من شرف　　وانسب الى قدره ماشيت من عظم

论他的本然价值，你意欲的是伟大，论他的本然你意欲的是尊贵。主啊！求你使他的搭救在我们上容易。

（2——143）**“我以你们原来的朝向为朝向，只为了从转到脚后跟的人上辩别谁是顺从使者的，这确是一件难事，除非在真主引导的人上是容易的。真主一定不作废你们的正信，真主对于世人确是仁慈的、独慈的”。**

“我以你们原来的朝向为朝向”قبلة是جعلنا上的第一个宾语，凭假设一个被形容词在它上的第二个宾语，即：你原来在它上的那个方向，它是克尔白，因为至圣＊曾奉命朝在麦加的克尔白礼拜，然后当他迁移了时，他奉命朝圣寺（بيت المقدس）那块石头礼拜，这块石头天仙从它上升腾到天上，然后又转向第一次在它上的朝向上。

其义是：我使你们朝向你们原来在它上的那个朝向；即：迎向它朝向它，我没有使你们朝向别的任何一物。

“只为了从转到脚后跟的人中辩别谁只顺从使者的人”在朝向他命令的中朝向使者。“转到”离去，归回。“脚后跟”脚后边转到脚后跟引用了叛教，从真教归于虚伪。

我为了辩别的含义是以便我的知道显现出使者和有正信之人的显现处，从以妙小的因由——理智差欠、正信懦弱而叛道的人中分辩出他们坚定在伊斯兰，并在它中诚实的人，绝不是他不知道他们的情况，而他是全知的，因为真主在先前本知他们和他们本时光出的情况，及其他们的身体相连那些情况出现的时光。凡是知道一物的人，他必知道那个知识显现在他中，从这些方面临近被启示（暗示）的机密奥妙，因为真主的使者和有正信的人知道（一切内在真知）。把他们的真学归于他的本然，因为他们是他的特选之人和近他御前的临近之人，这就是戛沙宁耶（القاشانى）在他的注释中选择的机密奥妙，除它

外的都是虚伪的。在真主的话：“**只为了辩别**”中的العلم含有明知，认主之境（المعرفة）之义，即：只为了明知追随使者的那些人，所以它不需要第二个宾语。

问：的确真主没有以认主之境（المعرفة）而称述，所以真主没有说明知之人（عارف），那么العلم在此处怎能含有المعرفة之义呢？

我们说：“没有以它称述只是如果它含有著名之义时，即是以浑化的（无有的）（العدم）知道所超前的，如果它含有不能过两个宾语的الادراك（知道，悉知）之义，真主可能就用它称述它。真主的话：“**从转到**”是从يتبع的主语中的状语，即：是从它中所分明的。

“**它一定是一件难事**”更能朝向在热衷于的人一但归于它，从它中更转对于他是繁重的。

ان是从重念中的轻念，它的名词被省略，它是朝向，لام是在它和否定语中的区分者，正如在真主的话：“**我的养主的许约一定是被实现的**”中所说。

“**除非在真主引导的人上是容易的**”即：真主引导的人就是把他们引导于一切判断的机密哲理（حكمة）上，引导他们并使他们知道奴辈所责成的必定包含者机密哲理（حكمة）的。如果凭他的相助，他把他们没有被引导于那特指的机密奥妙（حكمة）。他们就以此确信幸福的得脱离之人就是顺从他公断的主的人，薄福的折本之人就是违背了他全知的主的人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 249 页

“**真主一定不作废你们的正信**”真主一定不作废你们诚信圣人＊拿来的一切，你们从它中的一件不怀疑的回赐。

“**仁慈的**”对他们有尊大怜悯的，因为他凭他的慈悯把他们从那些中转移到这个，他对他们是真诚的。

“**独慈的**”凭他们的伊玛尼是恕饶他们的罪过的，送降衣禄的。

赛钉依（السدى）说：

فروماند كانرا برحمت فريب　　تضرع كنانرا بدعوت مجيب

真主的口唤凭慈悯临近，万物的哀怜凭祈祷被答应。

据传述：在达吴德时光，他擒拿住了不信主（كفر）的一个官长，他行亏无道，他在晚上，他被邦到一个高山上，人们都回去了，只有他害怕、孤息的被邦者，他就向他的主哀怜，向他的主祈求。然后他

归于真主祈告说：“你是真实的主，我向你悔过，以使你凭你的特恩拯救我”。真主说：**“哎哲伯拉依来啊！这个奴辈崇拜他的伪神最长，都是劳而无酬的，后来他改斜归正，害怕我而祈求我，我答应了他的祈求，你下到大地上去，平安地宽恕放下他。”**哲伯拉依来奉命而行第二天早晨，他们见到他，还活者而且拜主，他们就把这件事告诉了达吴德，为了揭开其中的机密他哀求真主，真主默示：“达吴德啊！我独慈归信我，并祈求我的人，如果他没有作恶，在他和他的主中的区别是什么呢？”。

须知：一伙人在转变朝向的事情中背叛了伊斯兰，因为他们沾染者除主之外的那些，他们没有浑化在真主中没有喜欢昭示他们的判断，所以如同猛水一样浑浊渗入了他们。他们幸福的人在先前就是幸福的，他们在真缔中没有抓揽耶路萨冷（بيت المقدس）和克尔白，不然，他们只抓揽造化它两个和造化两个之外的一切的主，他们抛弃了他们意欲的，于是真主的意欲针对他们而显然，如同清亮之人的作证，他们只深觉欢乐和洁净。

萨仪布（الصايب）说：

مهياى فنارا ازعلايق نيست پرواي　　نيندیشد زخار انكس كه دامان بركمر دارد

据提说：“艾布·戛辛·哲尼德巴格达（اباالقاسم الجنيد البغدادى），当人们在吻奈罕山谷中看见他时，他们猜测他病了、或者中魔了，于是他们把他抬入医院中，一些自称喜爱他的人来看望他，他问他们：“你们是谁？”他们说：“我们是你喜爱的人”他就用石头砸向他们，他们就逃离了，他们说：“他已神经错乱了”，他说：“你们声称喜真，你们言行不一，喜真一总是从爱臣中对到达于他的，因此的确在一切圣人﹡和外哩跟前把罪严厉的祸患他们，认为是最甜美的滋养，于是他们穿上顺从和忍耐的绫罗，深扎在显示机密和亲眼大见的浪涛中，他们心与口操劳认主独一，赞念有国权的、有恩典的真主，直到他们仇视注视除主外的，那怕在被禁止的位份上吃一口食物时，因此，他们升腾到浑化和合一中，直至所需求的极点。每当穆萨说：“调养我的主啊！求你使我看见你”。真主说：**“穆萨啊！你在朽坏的毡子上绝看不见我，你忍耐吧！直到你使它转成永存的你才能看见我时”**。“穆萨啊！你为舒阿布放羊十年，难道你用你四十日的功修想看见我吗？”。后来我特选了他（穆萨），我为他赏赐了很多明证感应，当他

归于他的民众时，在半路他见到一座高山，很惊奇地他问了高山，山说：“穆萨啊！你曾戴着一顶号帽，手拿一根拐杖在我上放羊，真主凭他的使命（رسالة）和交言诉机就特选了你，真主凭他的特恩和恩典就把我转成至高的”。“主啊！你使我坚定在正道上，使我跟随你优秀的使者，求你把我引向朝你的本然的天房，并把我提拔到你，接绪到亲眼见到你”。

（2——144）我时常看见，你把你的面容转向天空，于是我秘使你转向你喜悦的朝向，所以你应当把你的面容转向禁寺的一边。

قد一词在未来式中是惟独很少的，在此处引用之道上确为多而引用、因为从相对方面在两相对的中相等。

“我看见”论词义是未来式、论含义是过去式，诵念退后，含义行前因为它是故事之首，其义是：我已看见、我已知道。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 250 页

“你把你的面容转向”在你观看时，你把你的脸转向。

“天空”天的一方，因为（天）是启示显现（的地方）。

圣人＊曾经在畏惧真主中，他从他的主中奉到转向克尔白，因为是它的祖父伊布拉欣的朝向、是最古老的朝向，他把阿拉伯人教化于伊玛尼（归信），因为它是他们的荣耀处、安宁处、探望处、巡游处，也是相反犹太教的。因为他们说：“在我们教门中他（圣人＊）是相反我们的，然后他跟随我们的朝向，若不是我们、他还不知道朝向那里”，然而仅是这样的，他仍厌恶朝向他们的朝向。据传：圣人＊曾对哲伯拉依来说:“我很喜欢真主使我由犹太教的朝向上转向别的（朝向）”哲伯拉依来对他说：“我是像你一样的一个奴仆，你在你的主御前是仁慈的，你应当祈祷调养你的主，你应当祈求他”，然后哲伯拉依来升腾而去，圣人＊就时常观看天空，希望哲伯拉依来带来他向他的主祈求的，于是真主就降下了这节明文。

所废除的第一样是五十番拜，为了减轻废除为五番，然后在麦加更转朝向耶路萨冷，以便试验多神教徒，这是继礼拜之人应朝向他意欲的方向之后，因为真主说：**“不管你们朝向那里那里就是真主的方向。”**在麦地那，从朝向耶路萨冷转向麦加是为了试验犹太教徒，在开端章经注中毛拉弗拉勒（المولى الفنارى）也如此注解。

“于是我秘使你转向你喜悦的朝向”指主发誓，我秘给你赏赐它，

我必使你能够朝向它，因为你说：“我如此地转向它，即：我转向它，成为掌管它者，一个人掌管其大权，即：巩固它。或者，于是我秘使你成为掌管（تلى）它的途径的（سمتها），不是掌管耶路萨冷的途径的，谁转向它是那样地转向，即是临接它、接近它，我使你转向它、掌管它，即：我使你临近它。

“你喜悦的”这是引喻了喜真和渴望，因为至圣＊虽厌恶它，不喜欢它，但没有恼恨朝向耶路萨冷，即：你喜欢它、渴望它，不因为自性私欲、本性欲望，不然是因为正道的目的上显示的真主的意欲。

“所以你应当把你的面容转向禁寺的一边”即：你把你的面容转向挨靠它的一边等，此处的面容指整个身体，因为被责成之人应该完全朝向朝向，并不单指面容朝向。

只提到面容或许是醒令它在朝向、迎向中是被跟随的根本，单论（المتبادر）禁寺一词，它是最大的礼拜寺，在它中有克尔白，和受戒的禁地即：在它中如果遇见了对头时，禁止格杀、或禁止不义。

在提到禁寺，没有提说克尔白中醒令：凭哈乃斐和沙斐仪家的会同足以看守包罗克尔白的方向，因为所指定的朝向对于遥远的人是一种借口和难堪，其中有很大的欠损，比较临近之人的不同。

（2——144）无论你们在那里，你们应当把你们的面容转向它的一边。

的确，曾奉天经的人一定知道它是从他们的养主那里的真理，真主由他们的行为上干办上并不昏愦。

“无论你们在那里”无论你们在海洋陆地、东方与西方的那个地方，在你们准备礼拜时。

“它的一边”因为它是朝向吹号角，在圣人＊所命令的之后以此命令一切有正信的人，因为以他们一总阐明当地和郊野中的众奴仆，以鼓励教生跟随（正道）。

“曾奉经典的人”犹太教和基督教中的两伙人。

“一定知道它”转向克尔白。

“真理”确定的。

“从他们的养主那里的”因为在他们的经典中早已记录者至圣＊将要朝两个朝向礼拜，即：在朝向耶路萨冷之后又改朝向克尔白。

“从他们的养主那里的”含义是从真主一边的，不是圣人＊私自

新生的，他们确妄言是圣人＊私自新生的。

“真主由他们的行为干办上并不昏愦”这是在优胜方面涂染众穆斯林和犹太人，然后他以多多地回赐和报酬许约一切顺从的人，并警告他们顽固的一切犹太人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 251 页

（2——145）一定若是你以一切明证奇迹昭示有经典的人，他们必不顺从你的朝向，你绝不是跟随他们的朝向的，他们一部分也不跟随一部分的朝向。

“一切明证奇迹”朝向克尔白是真理，它是确切地明证。

“他们必不顺从你的朝向”顽固和自大方面他们秘不顺从你的朝向，在这一伙人的本质中有两种含义：真主本知他们不归信，的确他们中有归信的、追随朝向的。

“你绝不跟随他们的朝向”尤其他们是贪婪的，因为他们在那些中交头接耳，他们说：“假若你跟随我们的朝向，一定我们希望我们等待他的伙伴，其实他们希望他归于他们的朝向。

“他们一部分的也不跟随一部分的朝向”的确犹太教徒朝向那个石头基督教朝向日出处，他们各不相指望顺从就像他们各不指望顺从你一样，因为每伙人坚守自守的，于是他们中抓揽真理的人常川在他的主张上，因为他抓揽明证，虚伪的人顽固不化，因为他们太顽固了。

（2——145）一定若是在真知来临你之后你顺从了他们的私意，的确你如此时一定是行亏不义亏本的人。

“私意”是意欲的和所喜爱的，即：一定若是你依他们的意欲顺从了他们，故你围绕他们，贪图他们的信仰而朝向他们的朝向。

“在真知来临你之后”我你醒令了确切的启示——真主的朝向确是克尔白——之后。

“的确你如此之时”，اذا是回答和因果字，在ان的名词和谓语之间作中，是为了明确在它俩个中间的关系地位。这是假设的条件句，对于坚定在真理上的人来在了催起和发焰之道上。

其中对倾听之人他们防备追随私意的人有一个机密，因为他的事情不是如此的，当人禁止它，而他排列在假设将发生的事上，他就不是在不义方面加入精通道学之人的道中（فسلك الراسخون）的人，所以

你对他的事情不是如此的人，该如何看待呢？赞文（مثنوی）：

تازه کن ایمان نه ازکفت زبان　　ای هواراتازه کرده درنهان

你应当新鲜伊玛尼，绝不要只夸张其谈，私意之人啊！你当在暗中新鲜。

تاهوا تازه است ایمان تازه نیست　　کین هواجز قفل ان دروازه نیست

的确新鲜私意绝不是新鲜正信，可恶！私意只是那门户上的锁。

（2——146）曾经我给他们赏赐了经典的人，他们认识他犹如认识自己的儿子一样，他们中有一派人，他们确明知故犯的隐讳了真理。

“我曾经赐给他们经典的人”他们译注（ایتای فهم），学习经典的人，他们是一些学者们。

“他们认识他”认识至圣＊。

“犹如认识自己的儿子一样”犹如他们以在他们经典中记载的他尊贵的德性认识他（至圣＊）一样，他在他们上没有蒙蔽，就像他们对他们的儿子没有蒙蔽一样。以阳性特别提到了他们、没有提到所包括的一切女儿，因为阳性在他们跟前比她们最著名，最突出。他们对父辈更有权利，对于他们的心更体贴。

问：为什么没有说：“犹如认识他们自己一样呢？何况一个人认识自己比认识它物更临近于他？

答：拉艾布说：“人只在自己的寿限的一瞬间结束之后才认识了自己，而在有生之年已认识了自己的儿子。”

“他们中有一派人”就是一切高傲自大的人和反抗真理的一伙人，他们明知故犯地隐讳了穆罕默德＊是主的使者，天房是真主的朝向，其别的人是他们中的信道之人，因为他们相助真理，没有隐讳它，至于他们中的无知者，他们对经典没有明确地认识，没有深刻地探讨，所以他们没有显露公开、也没有显露隐讳，他们的不信只是跟随了父传子授的规矩。

（2——147）真理是从调养你的主来临的，所以你绝不要成为怀疑的人。

“真理”穆罕默德＊啊！你坚守它的就是真理。

“所以你不要成为怀疑的人”你不要成为怀疑它是从你的主中显

示的真理的人。这是呼唤圣人ﷺ，其目的是为呼唤他的教生，禁止他们怀疑。禁止教生怀疑的机密是以相反怀疑的确信和心的安定命令他们。

古什令耶（القشيرى）说：“这是由于嫉妒的卑贱（مستكنان），丑恶的选择把他们摧动在高傲自大上，因而他们不知道重要的（事），淹没在他自性的重重黑暗中的人也如此，他得到了生命的疮伤（جلباب）。他以在它中遣责不能益济他，真言包含的不能挽救他”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 252 页

道长舍罕依伦·比伊夫塔迪军·艾夫乃德阁下（ حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى）说：“我们认为，品级是三种：

第一种是父传子授的品级。它是针对下等人的。

第二种是真实确信的品级。他是针对有法学权威之人的人，如像四大伊麻目和跟随他的足迹的人。

第三种是亲眼大见和明见的品级，它是针对全品的修道之人的。他说：如果心灵从低贱的本性中没有洁净，他就不得不到神性品者的明知认主之境，既使他在智理和真知中是全品者。难道他没有看见吗？恶魔（شيطان）是有智理、有知识的，为什么他高傲自大，违抗真主的命令呢？因为在他身上就有高傲和嫉妒。

有经之人在朝向的事情中在圣人ﷺ的品级中的情况也如此，由于他们内里肮脏他们的知识和认主之境无益于他们，所以必须要纯洁自性、清亮心，在真理之门中端庄直到确信（يقين）来临。

据传述：优努斯（يونس）侍奉他的道长（شيخ），诚心听从他的口唤三十年，他的背子因背柴而肿胀，他没有外扬，他的道长（شيخ）最关心他，于是此事在其它行道之人上怀恨嫉妒，他们说：他因为喜欢道长（شيخ）的女儿，才侍奉道长（شيخ），直到在道长（شيخ）的事情中他的谈论不止。当优努斯（يونس）背柴回来，道长说：“优努斯啊！背柴是最端正的事”，他说：“不端正的事在这个门中不符合，而他们在他的事情中谈论的并不是非议，而是他们认为他们不能担负优努斯（يونس）所担负的。事情在他们上被蒙蔽了，然后他们认为他是喜道长的女儿上。道长（شيخ）也问了此情况，优努斯（يونس）答复了这个理由，他只是为了引导他们，解除他们的蒙蔽。真的！道长（شيخ）早知道优努斯（يونس）的情况，也知道他们的谈论没有歹猜度，因为

一位引导者（مرشد），在批评、表扬的事情中不因其它人的语言而知道门人的情况。然后道长（شيخ）把他的女儿嫁给了他。他说：“为了不使众弟兄成为说谎的人，不使他们觉得渐愧（خجل），原来她的女儿在念古兰经时，优努斯（يونس）就端着水等待，他没有接触过她，直到寿终。他说：“我不相配她”。所以修道之人在本性的品级中要弃掉自己的观点，不要只以料理吃饮为专业，不要抓揽本性混淆的事，因为相反它会有好处的。

从自性的品位份中当远离喜爱财产喜爱儿女，因为他俩是一种灾难。因为他两个的多只纵恿自性高傲自大，大半人不喜欢费用，不然积攒它，以助长它的高傲自大。真主说：**“在那日，财帛儿女不益济他，除非带者平安的心来于真主的人”**。

秉性和自性常不是有益的工具，它绝不会使寻道者到达目的地。所以在朝觐中指点了那些。如果倾向于尊贵的天房是放弃身体的舒适，施舍他的财产，直到接绪到亲眼大见它，那么倾向调养天房的主的人，他应当丢弃除主外的一切，这样在朝向他中是物质境界（هيولان）的认主独一，直到凭他的明证本观大见所见到的。

而朝向禁寺的一边拜功，应把朝向确定给了真一品（الاحدية）的本然，因为天房是在真主御前的一个形像象征，朝向天房是指朝向真主，而且这不能确定是真正的朝向，可是外表身体的朝向是看守礼节，顺从真主的事情，因为真主在万事中都有机密奥妙（مكمة）都有万物的益济，谁从限制之地中脱身，被提拔到被崇拜的主，谁就对着真主显然了，真主说：**“不论你们在那方，那都是真主的方向”**。外表和明显的机密就在他上显示了。

حضرت حق تعالى اندر خواب　　عشقى ديد ازدل پرتاب

倾心看主之人因心中之光而明见，真主御前是在真梦中显示。

كه ندارم من ازتود ست دكر　　دامنش راكرفت ان غمخور

那忧愁之人抓揽他的衣襟，因为我从你中没有别的任何能够。

ديد محكم كرفته دامن خويش　　چون برامد زخواب خوش درويش

如果（真知机密）在修道者真梦中显示，那抓揽品级之人的衣襟者会确切明见。

恭喜唯独与真主的口唤相迎合，从转脸中平安，从忧愁泪丧（انقبض）中脱离，由肉体与本性的外壳（اضافة）浑化，与他的主和主的一切全品合一的人。

主啊！求你使我们成为被引导于这个尊大品和至高克尔白的人，求你使我们在我们的本位中由去到今生后世的任何物上离开。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 253 页

（2——148）在每一伙人上都有他面向它的方向，所以你们应当奔忙于一切福份，无论你们在那里，真主将集合你们一总，真主在万物上确是大能的。

“在每一伙人上”每个民族上，指穆斯林，犹太教和基督教。

“方向”朝向，方位。

“他面向它”归于一总，转向它的位份，他的面容朝向的那一方，所以各教门之人中每一伙人的朝向是不同于另一伙人的朝向的。

“所以你们应当奔忙于一切福份”指朝向的事情中的各样福份，以及得到的两世的幸福。

其义是：在每伙人上有一个朝向，他们坚定在朝向它中，故如果你把证明了朝向——克尔白的每个明证昭示给他们，他们由它上不离开，直到（朝向）真正的朝向，如果事情是如此的，你们应当奔忙于干办各种善功，它就是确定的，来自真主的（朝向功修规矩），你们不要跟随他们顺从自己的私意，把真理抛在他们背后，那些高傲自大、妄自尊大之人的踪迹，他们确是奔忙于丑恶和罪过的，因为在真理之人只有迷误了。

部分执掌真理之人说：“每一伙人他们以除我外为我忙谋，朝向除我外的，他们怎能成为我们上明知之人的团伙呢？他们应当以我在除我外的上忙谋，的确你们的归宿只在我一边。”正如真主说的：

“无论你们在那里”无论你们和你们的敌人在那个方位。

“真主将集合你们一总”真主为赏罚将把你们集合于复生场，他将在坚守真理和虚伪之人中判决，然后他许约顺从的人，警告干罪违抗的人。

“大能的”他能够使人死，使人活、并且集合。

（2——149）从你出去的地方，你应当把你的面容转向禁寺一边，

的确它一定是从调养你的主一边的真理，真主由你们的行为上绝不昏愦。

“从你出去的地方”为旅行你出去到它的那个地方和城市，在礼拜时，你把你的面容转向它的一边，的确应该朝向克尔白不能以出外和住家经选择而改变，不然以出外的判断，它如像住城市之人的情况。

“的确它”这所命令的，即：把朝向转向克尔白。

“一定是从调养你的主一边的真理”是符合机密哲理的真缔。

“真主由你们的行为上绝不昏愦”然后他将以那些最好的回赏你们，所以他是许约一切有正信的人的。

（2——150）从你出去的地方，你把你的面容转向禁寺一边，无论你们在那里，你们应当把你们的面容转向它的一边。

从你在出外和郊野中去到它的临近处和遥远处，你把……，有正信的人们啊！无论你们在大地的那一方，不管是住家的或旅行的，还是礼拜的，你们应当从你们的位份中把你们的面容转向它的一边，重复这个判断，即：转向、把面容朝向礼拜寺一边，因为朝向对于他们确是一件重大的事情，废除的是蒙蔽和祸患的，恶魔纵恿的猜测处，所以，依审核，它的事情一次又一次地被叮咛，而且在每一次中确已提到了独特的机密奥妙。

（2——150）以便人们在你们上找借口，除他们中行亏不义的人除外，这是牵挂真主的话فلوا，其义是：由石头上转向克尔白，以便回去犹太教徒的借口，因为在《讨拉特》中叙述他的朝向是克尔白。而阿拉伯人的借口是他们自称是伊布拉欣的教门，而他们相反他的朝向。

真主的话：**“在你们上”**在根本中是حجة上的形容词，每当它行前于它时，其性质就不通行了，因为形容词不能行前被形容词，于是在状语上属宾格。

“除他们中行亏不义的人除外”即：以便在任何一个犹太人上不要有借口除非在他们顽固的人上（才无事生非），他们说：“他抛弃了我们的朝向而朝向克尔白，只是偏向他宗族的教门，复活他的城市，假若他是在真理上，他秘坚守万圣的朝向。在阿拉伯麦加的任何一人上没有借口，除非在他们中顽固的人上，他们说：“他起初、他归于

他祖先的朝向，几乎他加入他们的教门，”把这些丑恶的言论称为借口，而且它是最丑陋的虚伪，因为他们意图把它驾驶于其位，把它放在它的实现处，于是称为借口，暗喻奚落他们。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 254 页

（2——150）所以你们不要害怕他们，你们应当害怕我，我为了给你们全美我的恩典，以便你们得正道。

“所以你们不要害怕他们”所以你们在朝向克尔白中由于它他们威协你们中不要害怕他们，的确他们的祖咒诽谤不会伤损你们丝毫。

“你们应当害怕我”服从我的命令，你们不要违抗我的命令，我所显现（命令）的是有益于你们的，又因为我确是相助你们的。

“我为了给你们全美我的恩典”这是被省略的因由，即：我命令你们把脸转向他的一边，是为了我在你们上全美恩典，因为它（朝向克尔白）是一样大恩，它显现的是真主的一切命令和他所责成的一切，责成者奉命朝向真主注视的地方，恩典凭它到达大的回赐，只是此事：真主命令朝向伊布拉欣的朝向，就是在朝向的事情中全美恩典。的确一伙人他们在一切行为中以追随伊布拉欣为荣，每当为了适应现实他们由它上离开朝向他的朝向时，他们在朝向的事情中就得到了全美的恩典，的确真主的恩典在奴仆上是两样：被赐给的、被谋求的。而被赐给的就像身体健康，肢体健全等等，被谋求的就像凭服从一切命令、远离一切所禁止的归信，干办行为清廉尔迈里，的确那一总是把人送于两世的幸福。

“以便你们得正道”一定我（借此）意欲把你们引领于哈乃斐派的标志和古有教门的法令。

（2——151）就像我把你们族中的一个使者差遣到你们中一样，他给你们宣读我的明证启示，他纯洁你们，给你们教授天经和机密哲理，而且给你们教授你们曾不知道的。

这是接连在它之前的，即：为了在朝向的事情中在你们上完全全美我的恩典，就像以差遣从你们中的一位使者全美它一样，他是至圣穆罕默德ﷺ，的确差遣使者是更加（لاسيما）把恩典加赐给他们，不是只把恩典赏赐给他们。

“我的明证启示”它是尊大古兰经。

“他纯洁你们”即：他把你们送于以它使你们成为纯洁的，心灵体壳从浑浊的罪恶污垢中洁净，因为使者的使命是教化，教化入于行为干办，凭它使教生身体从以物伴主和罪恶中洁净，并不是在事情起先经他们自己上紧干办洁净他们。

“给你们教授天经”教授古兰中的深理妙义、机密玄机，教道和法律，这些（机密的）说明是古兰以它是引导、真光而说明的，的确圣人＊曾人他们教授它，以便他们看守它的规格、词句，于是它在上传下替的（毛拉道长）之人口舌上与世共存，以防（使下等）人篡改，错用（تصحف）它是与世共存直到复活日（的毛拉道长）的奇迹感应，在拜内拜外诵念它是功修善功之一，同时，他知道在它中的一切真知和机密，以便他们凭他的引导和真光得正道。

“机密哲理”它是在言行中显示的（内在真质），在他上具备了两件事情的人（被赐给的、被谋求的）堪称为明哲之人（حكيم）。伊玛目也说：谁显示了一物（的内在真质），即：谁由不被保护的事上挡回了它。仿佛机密哲理是挡回无知和错误。

须知：遵行古兰是明知它的深理妙义上的枝梢，它被分叉在明知它的词义上，纯洁是特选的极品，因为它被分叉在行为干办上，但是在观注它行前在显现中方面它行前在赞词中。

“而且给你们教授你们曾不知道的”拉艾布（الراغب）说：“如果问：这节明文的深理妙义是什么？只是教授了经典和机密哲理吗？”

据说：“那些学问指只从来启示方向显示在万圣众贤口舌上来到的，只在启示方面知道的一切部分的（详细的）整体的，除此外无路可通。以机密哲理和天经指在智慧上显露的，在它中有在认主之境中的显示处，有从它中的万物。

（2——152）“你们当记念我，我必记念你们，你们当知感我，你们不要辜负我”。

你们当以顺从记念我，因为圣人＊说：“谁顺从真主，他确记想了真主，既使他的拜功、斋戒、他念古兰很少也罢。谁违抗真主他已忘记了真主，既使他的拜功多、常念古兰也罢。”

“我必记念你们”我必以回赐、仁慈、善待，散发福份，打开一切幸福的大门记念你们。

把记念按说在这个深理妙义上，纪念是所超前于忘记的一种感

觉，真主在暗喻方面由忘记蒙蔽上清净，因为他显然（وقوعة）在相同奴仆的记念中。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 255 页

“你们当知感我”你们应当在我施给你们的恩典上知感我，纪念相连顺从、它就是知感，而真主的话：**“你们应当知感我”**是把他们的知感只限定给真主的一桩事情，因为他在他们上是有特恩的，有恩典的，所以他们只能知感他。

萨黑布·坦依赛勒（صاحب التيسير）把真主的话：**“你们当记念我”**作为语言方面的事，把**“你们应当知感我”**作为行为干办方面的事。

拉艾布（الراغب）说：“如果有人问：“在شكرت لزيد（我感谢了宰德）与شكرت زيد（我感谢了宰德）中的区分是什么？据说：“شكرت له（我感谢了她）是说明他的善待在他上显现了，然后他以此赞美他，شكرته（我感谢了他），如果他没有理论他的行为，不然他超越赞美他的本然，没有说明他的一切真境和行为时，它比شكرت له更确切，他说：“你们应当知感我”，没有说：“你们应当知感我شكرت له只是为了表现（علما），他们为了只悉知他，不然为悉知他的一切恩典，正如真主说：**“如果你们数真主的恩典，你们是数不尽的，”**而他命令他们是叫他们在知感真主中参悟他的一部分行为。

“你们不要辜负我”你们不要以否认恩典，违抗口唤而辜负我。

问：为什么在你们应当知感我之后说：“你们不要辜负我呢？没有只说你们应当知感我呢？

我们说：“假若只说：“你们应当知感我，一定认为有时可以知感他，或知感恩典，不会失去服从，假若只限于说：“你们不要辜负我了”，一定认为那些可能是禁止不要营干丑了，不把人催赶在俊美行为上，所以它两个会聚是为了解除这种认为。又因为真主的话：**“你们不要辜负我”**暗示了放弃知感就是忘恩负主。

问：“为什么说：“ولاتكفرون”，没有说：“ولاتكعروالى”呢？

据说：“只否认真主是违反了他所禁止的，因为暗示与否认他的恩典相比它是最大的丑恶，的确否认恩典也会宽恕的，否认真主确不同。”

部分学者说：“每当真主与以色列子孙相比以自大强大的百恩，有明证的全品之人（الزهد）特选了这个民族故真主说：**“以色列子孙**

啊！你们应当记想我曾赐给你们的恩典”时，他就命令他们记想所忘记、所昏悔了的他的恩典，以便他们从它中看见施恩之主。他对这个民族说：**“你们应当记想我**”他命令他们无中介而记念他，因为他们有强大的明证。萨仪布（الصايب）说：

درسر هر خام طينت نشية منصورنيست　　هرسفالى راصداى كاسة فغفور نيست

坐在凡是未熟的泥土上不被相助，凡是瓦器是有锈的杯盏，而得不到恕饶。

伊玛目安萨里（امام غزالى）说：“赞词有也是凭舌入的，也有是凭者心的，也有是凭肢体的。他们用口舌记念就是夸赞他，赞他清净，赞他尊大、诵念他的经典。他们用心记念他有三种。①在证明他的本然，他的德性的引证（证据、奇迹）中参悟，在真主的权威中由相反的蒙蔽的事上答复中参悟。②在证明他的责成，他的法度，他的一切命令、禁止、警告、许约的一切方法（方式、状况、情形）的引证（证据、奇迹）中参悟。如果他们认识了责成的方法（كيفية），他们知道了在行为中的喜悦，在违命中的警告，一切行为干办在他们上就是容易了，③在真主被造之物的一切机密中参悟，直到每个被造的微妙之物如像相对清净世界（علم القدس：清净阶段）被显示的镜子，当奴辈观看了他时，他的眼（بصر：视觉、品级）的射光从镜子中就反射到尊大（尊严جلال）境界，这个品位是无止境的品位。至于他们凭他们的肢体记念真主就是使他们的肢体淹没在真主命令他们的一切功修中，放弃真主禁止他们的一切事情。在这方面，真主把拜功叫名记念。因为他说：**“你们应当奔向记念我**”而以他的话：“你们当记念我”命令却包含了一切善功，因此由赛尔德·本·哲比尔（سعيد بن جبير）上提到，他说：你们应当以服从我而记念我，而它最俊美的是各种赞词，各类赞词都列入在记念主中。伊玛目غزالى的话到此结束了。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 256 页

鲁格曼（لقمان）曾对他的儿子说：“孩子啊！如果你看见一伙人，他们记念真主，你赶忙和他们跪在一起，因为如果你是一个学者，你的知识更加益济你，如果你是无知者，他们会教导你，真主必以他的慈悯观顾他们，然后相同他们而到于你。如果你看见一伙人他们没有赞念真主，你就远离他们，因为如果你是一位学者你的知识就不益济你，如果你是一个无知者，它就使你更加无知或迷误，真主必以他的

怒恼怒视他们，然后相同他们而到于你。主啊！求你使我们成为赞念之人”。

（2——153）“**有正信的人们啊！你们当以忍耐和拜功求相助，真主确与坚忍的人同在**”。

你们应当在凡是你们得遵行的，得抛弃的事中以忍耐和拜功求相助。“忍耐”对于人是艰难的事，如由犯罪上忍耐，由自性的份子上忍耐。

拜功是万善之母，是信道者的登宵（معراج），是调养主的回赐之处。据传来：我们的圣人ﷺ当一件事使他忧愁时，他就赶忙去礼拜并念这节天经。

特别提到了忍耐和拜功，因为忍耐是身体内里最艰难地功修，拜功是身体外表最艰难的功修，（اشدالاعمال）〔或者它俩是身体内外最高强的功修〕，因为它具备了一切善功的纲要、圣行、礼节、虔诚、谦下、朝向、安定等，坚守它十分困难，除非真主相助的人除外。

阿萨孟·丁（عصام الدين）说：“把放弃行前于行动，因为在装饰之前必须洁净，因此在清真言中使‘لا’行前了。凭者提到拜功就足够了，因为呼唤是针对每个信道之人的，在归信之后，从聚而合作的是从罪业上坚忍和立行拜功，至于天课是针对满贯之人，朝觐是针对有能力之人，斋戒是由吃饮等罪过上忍耐”。

“**真主确与忍耐的人同在**”真主确以相助、答应祈祷与忍耐的人同在，而“同在”的深理妙义是相连它两个的与世共存的（毛拉道长的）传替继承，相同入在一切忍耐之人上，因为他们是坚守真正忍耐的人，所以由于此品位、他们是被追随之人。

阿萨孟·丁（عصام الدين）在尊大的注解（تفسر الاجل）中说：“**真主确与忍耐之人同在**”，因为他们在记念真主上不昏悔，比较远离坚忍之人的不同，因为他们的心在记念（赞念）真主上是疏忽、忪懈的。疏忽大意的心充满了偏向今生，那怕今世一总都是他的。一人问：为什么真主说：**真主确与忍耐之人同在**，而没有说与礼拜之人同在呢？在另一段天经中说：“**你们当以忍耐和拜功求相助，它确是一件大事**”。这里只说明拜功，没有指忍耐。

答：“拜功的行为比忍耐更高贵、更高尚，因为从拜功上产生了忍耐，不是从忍耐上产生了拜功。”

在此处提到了一切忍耐之人时，被指定，真主如果与一切忍耐之人同在，在最适合之道上他肯定与一切礼拜之人同在。在此处他说："一定是一件难事"然后提到了拜功、未提忍耐暗示：拜功品位方面比忍耐更贵。

须知：忍耐是忍受于艰难、无忧，及其把人摧动于力行各种善行的苦处，是一切百恩的显现处，的确讨白之首是由犯罪上忍耐，戒欲修行（الزهد）之首是由一切勉强的事上忍耐，意所欲为之首是忍耐，修道是抛弃了除主外的，因此圣人ﷺ说："忍耐是伊玛尼的一半，如同头是身体的一部分，"圣人ﷺ说："忍耐是善的全部"，所以谁以忍耐的装饰来装修，紧守一切善功、远离一切恶事在他上就容易了。拜功也如此，真主说："**的确拜功能禁止丑事和恶事**。"

مبركن حافظ بسخق روزوشب　　عاقبت روزى بيابى كامرا

你当忍耐，应当看守朝夕的真言（赞词），有百恩的结局须你一步一步修行。

圣人ﷺ说："当真主召集万物时，一个声音就呼喊：那些是最高贵的人，然后一伙人站起来，赶忙奔向于天堂，这时天仙挡住他们说："你们奔忙于天堂，你们是什么人？"他们说："我们就是最高贵的人"，天仙说："你们贵在何处"，他们说："当人们亏枉我们时，我们就坚忍，当人们以恶对待我们时，我们就原谅他们"，众天仙对他们说："请你们进入天园吧！一切功修干办之人的功价（报酬）太好了"。

后来一个声音呼唤："那些是忍耐之人"。然后一伙人站起来奔忙于天堂，天仙挡住他们问："我们看见你们奔忙于天堂，你们是什么人？"，他们说："我们就是坚忍之人"。天仙问："你们是怎样坚忍的？"，他们说："我们在顺从真主上坚忍，我们在违抗真主上坚忍"，众天仙说："请你们进入乐园吧！"，后来一个声音呼喊道："那些人是为真主而互爱者"，然后一伙人站起来奔忙于天堂，天仙挡住他们说："你们是什么人"，他们说："我们是为真主互相喜爱的人"，天仙说："你们是怎样喜主爱人的"，他们说："我们为真主，为天堂结交朋友，互相喜爱"。在《努孜罕提里古努布（نزهة القلوب）》经中如此。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册257页

（2——154）"为主道被杀的人，你们不要认为他们是死的，其

实他们是活着的，但你们不知觉”。

这是针对在白德尔（بدر）地方被杀之人而降示的，他们是十四个男人，六位迁士、八位辅士，是在迁都十四年发生的事。对于在主道中被杀的人人们纷纷议论“某人他已死了，今世的恩典和享受从他上结束了”。于是真主就下降了此节天经。

被杀是损坏了生命的建筑。“**为主道**”是为主道奋斗，因为它是得到真主的回赏和慈悯的一条道，“**活着的**”他们是活的，活在判断中是不会割断功干的回赐，因为他们为了相助真主的教门殉道了，只要在今世上为兴盛教门为主道争战，在他们上就有同样的回赐，因为他们兴盛了正道。

“**但你们不知觉**”你们不知觉在他们活着时他们的情况是如何样的。在它中指点了以外表所知觉的并不知觉身体境界的生命，其实它只是灵性品级的事情，以理智不能深知，不然是以启示而知道。

在天经中证明了，灵性是以身体而成立的另外的珠宝，因为以它而有触觉的身体，在死之后就有知觉而存在了。大众学者（جمهور）也这样主张。

问：“所相连知觉滋味和疼痛的灵性生命，在一切事中是有主导作用的，那么以它特指烈士的理由是什么？

我们说：“以（他们）临近真主，增加光彩和尊贵特指他们，谁没有到达他们的位份，他的生命没有以它而准备，然而仿佛他没有生命，真主针对火狱之人而说：“**在它中不死也不活**”。

须知：人的生命和显然是以真主的一切命令，一切禁止所呼唤所责成，所命令、所禁止的它是妙体，它流行在这个有触觉的身体中如同火流行在煤炭（الفحم）中，玫瑰水流行在玫瑰中，它就是每个人以他的话：“我”指点的。它是真人，是外哩和先知圣人*，是在他的行为干办上的回赐处和惩罚处，它命天仙向它叩头时，它正在阿丹脊背中，它是真主询问：“我是调养你们的主吗？”他们说：“是”的那一位，它是在梦中无常、出去、行游，梦中看见的，然后它因它看见的而乐、或忧，如果真主扣留了它，它就再不返回于灵性伴随它的身体。浊体是指肉体，苏丹灵性（روح السلطان）它定居的位份是松果形的心，生命灵性（روح الحيوانى），它定居的位份是脑，它也被称为心，智慧和本性，流行在身体各部位，真的！它的权利在脑中是得力的，

而它在它的显现处更得力。

生命灵性（روح الحيوانى）只有牵挂苏丹灵性之后以这个形像显现了，而它是苏丹灵性之光的反射（之光），因为它是一切能为的显现处，因为生命在活人中是被未见的、隐没的，人只是它的各种踪迹显然知道它，如触觉、动机，知道意欲等等，而这些流行在生命万物的灵性上，于是这个蒸气（هذاالبخار）永远存留在适合在它两个中牵连的一方面上，所以生命是永存常立的，近在它结束，由运动上循环（الصلاحية له）上出去时，生命就结束了。

灵性（روح）从身体中出去是非常痛苦的，它就是真正的死亡。就像灵性从身体中逼迫出去那样，同样它选择地出去，如果他意欲，鲁哈又归于身体，它就是苏菲之人所称名的انسلاخ（脱化显真）。从这些人我们知道正统派和大众派的主张是灵性（روح）是妙体，与这有触觉的肉体骨架不同，灵性的情况确在你上显，它停顿在阴阳界的机密和坟中情况上。

在它中具有的是身体的疼痛和滋养，也为你揭露了天园中花园的理由和火狱中壕坑的理由。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 258 页

烈士凭阴阳界的生命是永活的、享受恩典的，他们的身体像天仙一样是妙体，因为他们仍是有形有生命的。毛拉凡拉勒（المولى الفنارى）在开端章的注释中说：贤品之人，殉道者、清廉之人在坟中（ برزخ الخيالى）享受各样恩典都是幻想（梦境）。火狱之人遭受各样的罪刑是如此的。

那些被证实当仙箫吹响了时，一切人都被复生起来，每一个人就忘记了在坟中（برزخ）他的情况，他只认为在它中如幻觉梦境而已。

的确今世生活对于他如同梦，在后世他确信今生和坟中的事情如同梦中的梦境，真正醒来是后世面对一切事情时，在此处不是睡梦，在它之后的不是睡梦。他的话到此结束了。

在《艾斯艾乃提里哈克目（اسالة للحكم)》经中说：“坟中和后世的一切事情是在今生中不习惯的路途上，灵性死之后，在它上没有恩典，没有罪形，而是身体的触觉，而那恩典或罪形是隐藏不显的，直到复生了一切身体，然后（恩典或罪刑）被归于他，然后在那时，他在触觉和隐藏不显方面享受恩典，难道你未看见吗？白舍勒里哈斐

（بشرالحفى）在梦中看见有人问他：“真主怎么对待你？”他说：“已恕饶了我，他为我准许了天堂的一半”，其义是：他的灵性在天堂中在他的品位中享受适合他的恩典。后世的一半是天堂，如果他被召集，他的肉体进入它，所以，以后世的一半才全美恩典，死人在他死之后在坟中看见的吃，他如同睡眠之人在梦中看见的吃饮，恩典对于他如同恩典对于他是一样的。正如圣人＊说：“的确，我在调养我的主御前过夜，他供我吃、供我饮，”每个人都如此，在这个情境中圣人＊和其它人没有区分。的确，圣人＊的身体饥饿过夜，而他饱着醒来，除圣人＊外的人，在梦中他饥饿而吃，他也饥饿而醒来。如果一个外哩和继承人显现了那些，人确已看见了饥饱的踪迹。因为那是圣品的份子，在继承中传来“穆民的梦中是圣品的四十六分之一”，很多外哩确已显示了那些，他们早晨在他们上有已吃过饭食的气味，有饱足的显迹，这就是圣人＊的继承者，圣人＊说：“我绝不像你们的身体”。这是以大半说明，不是以完全说明那么殉道者在坟中享受外哩和继承者在梦中享受恩典的品级，所以你应当参悟这个品位。的确这里所讲论的身体而是妙体，他在坟中享受适合于他的品级的恩典。不论在他上是以幻觉或机密奥妙或以身体显现都是一样的，即：是归于妙体而论，不是归于浊体而论，的确肉体的滋养在今生只关系着浊体。

一人说：“主的使者啊！一人能和殉道者复生在一起吗？”圣人＊说：“能，谁每昼夜记想死亡二十次”。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية)》经中指点了：你们不要认为在大的战争中凭真主的尊严（جلال）的宝剑在主道中因浑化于（فياى）真主的人是死的，他们的肉体本性虽已浑化，但他们确在亲眼大见他们所得到的中是永活的。何人浑化于真主，他就相同真主合一了。有时他们因显示尊大的德性（صفات الجلال）的踪迹而浑化，有时他们因俊美的深理奥妙的香风而活，的确他们在俊美的花园中自由的欢乐，但你们并不发觉他们的情况，更看视他们。

古世令耶（قشيرى）说：“一是若是他们的身体浑化于真主中，一定他们的灵性就与真主同在”。

哲尼德（الجنيد）说：“谁以自己的本性而活，他凭失去他的灵性而死，谁凭他的养主而活的确他将从生性的活（生命）隐循于真正的活（生命），它才是真活。”

赞文（مثنوی）

می کند دندان بدرا ان کبیب　　تارهد ازدرد وبیماری حبیب

那洁美的扫除了丑恶的名誉，你从爱臣的疼痛和病症中抓揽正道吧！

（圣人＊和上等人外哩的差错比凡人的善功更为善功，你抓揽之吧！）

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 259 页

پس زیادتها درون نقصهاست　　مرشهید انراحیات اندر فناست

内在欠损怎会增加呢？而烈士的活是因为浑化了（肉体）

کریکی سررابرد ازبدن　　صدهزار ان سربرارد درزمن

若是一人抓住了身体之头（导师），在那头上十万样的（恩典）散发在（身体）大地上。

حلق ببریده خورد شربت ولی　　خلق ازلارسته مرده دربلی

你是抓喉咙，你饮外哩的饮泉（道水），在先天万物众生因灾难脱离了死亡。

（2——155）我秘以一些畏惧、饥饿，财产和生命，及其一切果子的欠损来试验你们，你给一切忍耐的人报喜讯。

لام是被省略的发誓句上的回答词，即：指主发誓，我秘对你们做试验的事情，你们能在灾难上忍耐吗？你们能是否顺从前定，因为灾难是一个准绳（معیار），如同一个试金石，用它显现了人体珠宝，那是为了给你们显现你们中顺从的人和违抗的人，我并不是为了知道我所不知道的。

“一些畏惧”有点害怕敌人，只说了有点，因为他保护他们的比他们遭受的多一千倍。

“饥饿”一些饥荒，干旱年，在他未遇到之前告诉给他们，以便他们把他们的本性符合在它上，忍耐它对他们容易，的确在人上突然性的灾难比他等候而到来的更严重。

“财产的欠损”这是连接在前面的上，一些物因偷、抢，国王没收，毁灭、亏伤比那些少而欠损。

“**生命**”以杀、死亡，或者害病、老迈而欠损。

“**果子**”果子失去是因冻、毒、风、蝗虫等各种灾难而失去花蕾、树木，果子欠损也是由于忙于占争而放弃修建作废的。

由沙飞尔（الشافعى）（真主慈悯他）上传来：畏惧就是畏惧真主，饥饿就是封回历九月（رمضان）份的斋，财产欠损就是天课、施舍；生命欠损就是病症；果子欠损就是儿女的死亡。

圣人＊说：“如果一个奴辈的儿子死了，真主对众天仙说：“你们收取了我的奴辈的儿子”，天仙说：“是的”。真主说：“**你们收取了他的心的果实**”，天仙说：“是的”，真主说：“**我的奴辈说什么**”。天仙说：“他们在夸赞你并诵念归回词”。然后真主说：“**你为我的奴辈在天园中修一座宫殿，取名为夸赞的宫殿**”。

一部分明知之人（اهلالمعرفة）他是未见玄机的显现处说：“（响应真主、圣道）或者是凭财产，或者凭生命，或者凭近亲（قارب），或者用心，或者用灵性（روح），那么谁以财产响应，他就应受得脱离。谁以生命而响应，他应受得到品级，谁在近亲的失去上而坚忍，他应受代替或得到近亲，谁的灵性（روح）在它上没有退后，他就是经常近主之人。

“**你给一切忍耐的人报喜讯**”这是呼唤使者，或者喜讯来临他的人，因为他以忍耐而尊大，以忍耐而尊贵，因为忍耐是一种特恩，是尊大回赐，是一切圣人＊和外哩的行持，所以忍耐之人将应受每个人的祝贺。

（2——156）“**他们那些人当灾难到达的时候，他们说：“的确我们确归于主，的确我们只归于他**”。

因为遭难之人在遭难时会惊恐不已，所以他以顺从记想着他。

“**到达他们**”到达是端正之义，是偏斜的反义词。

“**灾难**”是人们遭受到的苦难，因为圣人＊说：“凡伤害穆民的事，都是在他上的灾难。”其实质是被射箭到达他的人、到达他是临近于他。

“**的确，我们只归于真主**”我们是真主的仆人、奴仆，在他手中的是惟独他的仆人的，如果他意欲，就把它存留在我们手中，如果他意欲，就把它挡回于我们，所以我们不忧愁他所掌管的，不然，我们只有忍耐了，如果我们活着，他负责供我们衣禄，如果我们死了，我

们只归于他，我们只被挡回于他，在他御前有我们的回赐，我们只喜欢他的判断。所以我们的主赏赐我们的是他给我们的特恩，归于他的赏赐中不适合他的仁慈。他收取了他，只因为他近他御前是我们的前哨，所以他的话："的确，我们只归于真主"是肯定了真主具有权柄的特恩。

"我们只归于他"是确定了我们身体相连毁灭。据说："归于真主并不是说明转移到有面份的位份，的确那在真主上是一个位份，不然，所指的是归于他的机密奥妙在其中显然的地位，那是后世的家宅，因为在它中没有一位真正的判决者，是以"唯有真主"的显现，比较在今世家宅中的不同。的确除主外的只以外表在其位中显现机密奥妙。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 260 页

在遭到灾难时，念：的确我们只归于真主，的确我们只归于他（انالله وانالله راجعون）有很多好处：

①诵念这句真言，会远离不适合的其它语言。

②的确它是安慰遭难之人的心，会使他减少忧愁。

③在它与别的语言相提时会斩断恶魔的谋图。

④如果别人听见它时，会跟随念（遵）它。

⑤如果以口舌诵念了它，他优美诚信的心会铭记纪念真主，服从真主的判决、前定，因为遭难之人在遭受到灾难时会惊恐万状，所以，他需要把所提到的安慰提念给他。

圣人＊说："没有一个奴辈在遭难时念了："的确我们只确归于真主，的确我们只归于他，主啊！你从我所遭受的中救渡我，你用比它更好的代替它吧！"除非真主在他遭受的中赏给他报酬，用比它更好的代替它"。

赛尔德·本·哲比尔（سعد بن الجبير）说："在灾难中任何一人没有得到这个民族所得到的，其义是：在念归回词中得到的，假若一人得到了它，一定叶尔孤白圣人＊首先得到了，难道你没有听见他在失去优素夫中所说的话："哎！由优素夫上我多么忧愁啊！。"吗？忍耐并不是以口舌诵念归回词，不然是以心诵念，因为它显现了他为他造化的，即是在一总他责成他的重任中服从真主，在一总他惩罚人、赏赐人的中顺从真主的判决、前定。的确为王和权柄方面只归于真主，在

他的国权中怎会有争论呢？怎能不喜欢他的判决呢？直得观注的是：在世界中一切国权全归于真主是铭记真主的恩典，铭记恩典是必须知道他赐给他的比他从他中剥夺的多许多倍，所报喜的事被省略，真主的话证明了它。

（2——157）此等人，他们应受从他们的主一边的夸赞和慈悯，此等人他们是得引领的。

“此等人”提到的被叙述的忍耐之人。

在夸赞中用复数的道理是证明了多和重复，用泛指是无求，在慈悯中以复数的词义暗示它是因为尊大，把在今生后世得到容易，消除灾难都包含在他的慈悯中。

在夸赞和慈悯中集中醒领了他的慈悯是不被割断的。其义是：他们必定受从掌管他们事情的（全品之人）中散发的接接连连的各种慈悯，他们的到尽处是适合于他们的全品。

他们一部分说：“从真主一边的夸赞是夸赞、赞颂和尊重。慈悯是怜悯、善待，所以无有重复。”

“得引领的人”为各种真理、端庄以引领被特选的人，因此他们归于真主、服从真主的判决。

伊本·迈斯阿德传述：“一定我在最后一层天最喜欢我在真主的判决中说：‘但愿它没有’。

阿里（真主喜欢他）说：“何人在遭难时用手打了他的大腿，他的回赐被作废”。

一人说：“人们很不情愿遭受灾难，如果遭受灾难，如果从真主一边的灾难来于他们，在他们应该坚忍，因为它是从公道明哲的真主一边来的，他们判定的只是他的公道和他的明智，所以他应该喜欢，一定叫他知道这是真主以真理断定的。如果是从行亏不义者一边来到的，他不应该在他上忍耐，不然可以抵制它，不然当与他占斗。如果在战场上他以身殉道，他亦为烈士。

须知：灾难是纯洁清亮的因由，因为圣人＊说：“任何一位先知受的难不像我受的难。”即：任何一位先知清亮都没有我清亮。全信（约言）和失信（作恶）在倾心爱主者跟前只是两种罪过，正如他说的。

صايب شكايت ازستم يارچون كند　　هرجاكه عشوه هست وفاوجفايكيست

遭难之人向行亏不义者诉苦就像他一样了，弄虚作假者无处不在，全信和失信是一个。

哈桑（真主喜了他）说：“我听见我爷爷（至圣＊）说：我的儿子啊！你常坚守满足，你就是人们中更有财富的人，你坚守天命你就是人们中最有奉献的人。我的儿子啊！在天园中有一棵树，被叫名‘灾难(بلوى)’的树，在末日给遭难之人，以真主不为他们打开文卷(ديوان)，它被赐也不为他们立起天秤，而在他们上只散发了报酬”。后来圣人＊念道：“一切坚忍之人未被清算而得到报酬”。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 261 页

假若他没有忍耐，只有像苏来曼圣人＊时光的一个鸟一样就足够了。原来在سليمان圣人＊时光，有一个鸟，它声音动人、形像美丽无比，一个人用一千银钱买来它。同时飞来了另一只鸟在它的鸟笼上面发出了洪亮的声音，它飞了，鸟就才安定，这个男人把这件事呈禀给了سليمان圣人＊素来曼圣人＊说：“你们来到它吧！”当他们来到于它时，素来曼说：“你的主人对你有责任，他才用很高的价钱买来了你，你为什么不安定呢？”；它说：“主的使者啊！说：叫他为我收起他的心，我永远在笼子里就不叫了”他说：“为什么”，他说：“它确实扰乱了我的家和我的小孩。而那只鸟对我说：“因为你的声音才把你放在笼中，那么你安定者，直到你得脱离”。苏来曼对那个男人说了：“鸟说的”，那人说：“主的使者啊！你放开它，我因为他的声音才关住了它”。然后苏来曼给了他一千文银钱，他就放了鸟，它就飞了，并发出了：赞美“他造化了我的形像的主清净的”叫声， 在空中又飞向我，飞在使我坚忍的笼子中，后来苏来曼说：“鸟常在笼子中不能离去，当它忍耐了时就离去了。

这个例证在其中指点了当浑化本性、的确人在强迫的死亡之前往往不能以自己的选择而死，他不会到达真正的话。赞文（مثنوى）：

دانه باشی مرغکانت برچنند　　غنچه باشی کود کانت برکنند

你应当成为知慧之人道鸟常在如此的上，你应当成为花菇，愚蠢之人就是那撕裂（夭折）之人。

هرکه کرداوخسن خود رادرمزاد　　صد قضلی بد سوی اورونهاد

凡是干办优美的人是拍卖（净化）自己，除他外百样的判决是丑

恶的、步行的。

تن قفص شكلست وتن شد خارجان　　درفريب داخلان وخارخان

身体是蒙蔽的笼子，因而身体成了外壳，在诡计中有内里的、外显的。

道长舍海依伦·比伊夫塔底·艾夫乃德阁下（حضرت الشهير بافتاده افندى）说：“应该取缔物质、浑化肉体，入于真体大海之中，直到全美目的。

萨仪布（صايب）说：“

ترك هستى كن كه اسودست ازتاراج سيل　　هركه پيش ازسيل رخت برون ازخانه ريخت

你当抛弃外壳，这比大水的掠取更有益，凡是在大水之前起程的人，是从房子中倾出。

道长比伊夫塔迪·艾夫乃德阁下（حضرة الشيخ افتاده افندى）说：能说：“在一切品位上过到于他品级的位份，有人把它叫名وادىالحيرة（徘徊的川谷），修道者在它中会知道他的目的，可是他不能够接绪，那么他就周流在حيرة（徘徊）的山谷中和热火的山谷中，那些热火烧掉了肉体骨架（انية），有人把它叫名徘徊的山谷（وادى الحيرة），因为修道者是艰难的，在来去上不能够”。圣人＊说：“主阿！你给我增加艰难者”指点了那些，这个品级在很多人上，升腾到它确实不容易，除非有全美导师（مرشد）的引导才能获得。主啊！在显示你的尊名你的德性上使我容易，求你把亲眼大见你的本然的袍服穿给我们吧！

（2——158）“算凡山和麦热外山确是真主的标识”。

“算凡”是满克的一座山的标志，被叫名算凡，因为真主的特选者阿丹曾坐在它上。

“麦热外”也是满克的一座山，被叫名麦热外因为阿丹之妻夏娃曾住在它上。

“真主的标志”标志含有显迹之义，而是属于顺服真主的标识，的确从一切住处奔忙处、宰牲处的每一个真主把它作为我们的标识，我们用它知道以它而特指的功课。

据传述：在算凡上有一个偶像是一个男人的形像，人们把它叫名

艾萨夫(اساف),在麦热外上有一个女人像,人们把它叫名拉伊奈(نايلة)。原来它两个是在天房中行奸的一男一女，然后他俩个变成了石头,就分别把他两个放在两架山上，以使后人防止。当时间长久之后，人们除真主之外就崇拜他俩,甚至愚昧时代的人在算凡和麦热外上奔忙于摸他俩个，以显对他俩的敬意。

当伊斯俩目来临，毁灭了偶像，穆斯林憎恶在它两个之间巡游，因为这是愚昧时代的无知之举，但真主许可在它两个之间巡游，并表说了它两个是真主的标识。

在教条中在算凡和麦热外之间奔忙的机密奥妙（حكمة）是：伊斯玛仪（اسماعيل）的母亲哈知勒（هاجر）圣太和伊斯玛仪因无水渴沆时在这个地方奔忙直到上到山顶，她向主祈求，真主为她泳出了渗渗泉（زمزم）的泉水，并答应了她的祈求，然后，使它成为一切责成之人的善功直到末日。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 262 页

在传述中圣人＊传来：“算凡和麦热外是天堂的两道门，是答应祈求的两个位份，在它两个之间有七万个圣人＊的坟陵，奔忙它两个值释放七十个奴仆”。

（2——158）“举行大朝和小朝的人，巡游它两个，是无罪过的”。

朝在词义中是倾向，副朝是巡游，在正朝和副朝中有被制定的倾向和巡游。

“是无罪过”在它上无罪，罪过的原义是偏斜，即：因目的而偏斜由善偏于恶。

“巡游它两个”在巡游它两个中,游转是为了在他们上解除罪过,因为他们幻想在那些中对他们有罪过，因为是愚昧时代之人的行为,而且符合巡游是瓦知布,正如在海乃斐派人上主张的,因为我们的话：“干如此的事情无罪”那么把它通说在瓦知布上是真实的，巡游的真义是一步一步地巡游（يتطوف)。在指التفعل中醒令：从巡游者的义务中有责成于巡游，在其中努力尽能。

（2——158）谁干至善的台团务而，的确真主是厚报的、全知的。

台团务而的原义是不间断地遵，是自愿非强迫的行为，仿佛被启示：谁干或遵行使服从者临近他的（功修干办)。

而الخير属宾格因为包含行为不间断地干办，是它本身及物，或者تطوع是含有التبرع（自愿，善于，精通）之义，因为他们说：“服从了，将服从，即：自愿，善于，仿佛被启示：“谁自愿（尊守）为他没有制定的一切功课干办。而الخير在如此之时，取掉جرّ的虚词受宾格，即：谁善于一切尊守至好的台团务而。

“厚报的”厚报他的，即：以他的行为干办得回赐的，的确شاكر在赞美真主中含有以回赐他而报酬顺从之人者之义。

伊本·台目哲德（ابن المجيد）在他的叙文中说：“在他的叙文中说：“الشكر对于真主含有喜悦奴仆之义，回赐必定喜悦，喜悦所拥有的是厚报，而厚报在喜悦的含义中是报酬、赏赐，然后从它中超过到回赐的含义，在第二个品级中是报酬。

“全知的”全知干台团务尔者的善功的，并对干它者加以回赐的。

在天经中有把人催动于遵守一切副功和台团务尔上，如同坚守天命一样，何人尊行了一件副功，真主确是厚报的、全知的。以比它更多的其厚报是如何样的呢？那么用斋戒能强制自性，天课能纯洁它，拜功是灵性的登宵（معراج），哈知是近主。

由苏夫扬尼抄勒（سفيان الثورى）上传来：他说：有一年我朝了哈知，我举意从阿勒法七上下来以后再不朝哈知，然后我观看了一伙人，在他们中有一位柱着拐棍而祈哭的老人，他边环视边赞颂真主，我就对他说：“老人啊！你平安吉庆”他回答了祝安，说：“苏夫扬啊！你改变你的意念吧？”我说：“赞主清高，你怎么知道我的意念”，他说：凋养我的主启示了我，指主为誓，我已朝了三十五次哈知了，我在阿勒法提山上住了三十五次，我等待这个恩慈。我在我的事情和他们的事情中参悟：“难道真主承领我的和他们的哈知吗”，然后我有所怀疑，直到太阳落山，人都从阿勒法七下来住于穆兹且乃凡（مزدلفة），一人没有和我在一起，夜幕降时，我就睡了，我梦中见到复活日成立了，人们全被复生，文卷满天飞，称盘立起了，仙桥立起了，天堂和火狱门已打开。然后我听见火狱发出一个声音说：“主啊！你从我的炎热和寒冷中保护朝哈知的人”，然后一个声音说：**“哎！火狱啊！你疼顾他们之外的人吧？，因为他们苦尝了荒郊中的饥渴和阿勒法七山的炎热，他们在末日的渴沆上被保护，他们得到了说情搭救（شفاعة）的恩惠，因为他们用他们的生命和财产寻求我的喜悦”**，这老人说：“忽然

我醒了，我礼了两拜，后来我又睡着了，我梦见了同样的，我在梦中说：“这是从真主一边来的，还是从恶魔（شيطان）一边来的呢？”。然后我被启示说：“这是从真主一边来的，你廷长你的真梦着，然后我又梦。住阿勒法七之人的回赐就使我满足了，探生天房者，他的说情有益于他家中的七十人”。苏夫扬说：“我不但看见了被规定的报酬，而且诵念了它”，后来老人说：“自从过了这么多年，我仍朝哈知，直到全美了七十三次哈知，在زهرةالرياض经中如此。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 263 页

在《艾什巴海和乃扎依努（نظاير اشباه）》经中指出：所关系的建立在这个地步对众穆斯林有益的比第二次哈知更强，副朝比副功施舍（صدقة النافلة）更高强，正朝比孝敬父母更相宜，比较副功的不同，富有之人的哈知比穷人的哈知更贵，因为穷人在麦加交还天命，在他离开后是副功，多余的天命比多余的副功更贵。

在有理智的人上应该倾向天房并探望它，如果钱财不足就用心灵和真知朝望它，因为最重要的是心朝向未见的一边，并不是仅仅身体来朝向。

在赞文（مثنوى）中说：

ميل توسوى مغيلانست ورّيك　　تاچه كل چينى زخارمرده ريك

除过皂角树和沙子你倾向吧！什么样的中国花确因荆刺而是死亡的沙子呢？

在《格沙宁的经注（تاويلات القاشنية）》经中说：“算凡”是心体，“麦热外”是自性之体，是真主教门的标志。心的功课如像确信，托靠、喜真、虔诚。自性的功课如像：坚忍、知感、赞念、参悟。“举行大朝的人”就是到达了本然真一之品的位分，因本体完全浑化入在神性主御前。“或举行小朝的人”就是因到达亲眼大见的品级凭者德性的认主独一探望真主御前，浑化在显示俊美和尊严的真光中。“巡游它两个是无罪过的”就是归于它两个的品位，在它两个其中往返是无罪的，不是抓揽它两个着色的本质。因为它是得防备、有罪过的，不然是在能够时在飞诺之后抓揽被施舍的真质的本质，因这些而就无罪了，因为在这个本质中是宽大的，比较第一个的不同。“谁干至善的台团务尔”，就是从全品，在教导、引导、怜悯世人中而自愿入在心的品位中在本性一门中、在正义和敬畏，相助弱者、穷人，得到高志

方面在浑化（فنای）之后，在与主合一（بقای）的情况下在修道全美之后入在本性的位份中。“真主确是厚报的、全知的”。的确，真主以被增加的回赐是报酬他的干办的，是全知它从现显一门中是在万物相同真主中，不是在着色浸染（تلوين），试验（ابتلای）和中止（فترة）的门中，格沙尼（القاشانی）的话到此结束。

ياخفی الذات محسوس العطای　　انت كالمای ونحن كالر حای

贵体奥妙显现特恩的人啊！你如像道水，我们如像磨盘。

انت كالريح ونحن كالغبار　　يختفالريح وغبراه جهار

你如像风，我们如像灰尘，风息而灰尘起。

（2——159）在经中我为世人阐明它之后，的确，隐瞒（掩盖、蒙混）我降示的一切明证和引导的那些人。

这节明文降示在犹太首领和他们的学者中，或者降示在凡是隐螨掩盖了正道的一切判断的人中，它是更临近（其义）的。因为词义概括、包含了一切哲理判断，没有拒绝一切因由的特征。

隐瞒掩盖是有能力能教化人于显现它，但为了达到自己目的而有意不显现公开一件事，那些也是仅仅的掩盖它、隐藏它，也是凭取缔它，把另一物放在了他位（有意篡改，蒙混过关），这就是此等在圣人＊的德性等事中所做为的（罪行）。

“一切明证”证明了穆罕默德圣人＊的一切事情，石击（行奸之人），改变非法和合法朝向的一切明显的启示明证。

“引导”引导人于他的事情的实质和判定追随他，归信他的一切明证奇迹。

“在我为世人阐明它之后”我为一切人，绝不是为一切隐瞒之人阐明它，总结它之后。

“在经典中”在《讨拉特》中。

提醒他们：阐明它是在这个地位，每一个人所领受的（يتلقاه）在其中是毫无疑点的。

伊本·舍依海（ابن الشيخ）在他的叙文中说：“一切明证指降给万圣众贤的经典和启示，尤其是理性的证据（ادلة العقل）。的确真主的话：**“引导”**一切理性之人传述之人的引导（引证，证据）列入其中。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 264 页

（2——159）此等人，真主诅咒他们，一切诅咒者诅咒他们。

“此等人”有这种性质的人。

“真主诅咒他们”由于他们隐瞒真理，他驱逐他们，并使他们从他的慈悯中遥远。

“一切诅咒者诅咒他们”即：那些诅咒来临他们的人，以天仙和人神两等归信者的诅咒为他们祈祷。

由伊本·阿巴斯（ابن عباس）上传来：由两个上诵念的中只是为了在他两个中间取缔诅咒，因为应受它是两个的一个，你由把诅咒归于他们隐瞒穆罕默德圣人ﷺ的德性从犹太人上归回吧！或者是一切牲畜、害虫的诅咒，它们诅咒一切干罪的人，说：“主啊！求你诅咒阿丹子孙中的犯罪之人吧！以免因他们的丑恶雨水在我们上阻止。”

（2——160）除非他们做讨白、清廉行善，阐明真理的人，此等人，我承领他们的讨白，的确，我是承领讨白的、独慈的。

除非他们从隐螨和其它应该从它中做讨白的事上做了讨白的人，除外语是受接连的，被除的是在يلعنهم里边的代名词。

“清廉行善”他们以逐渐上紧而避免作恶，因为在讨白之后应该行善，不再犯它。比如：假若他在他的教门之外的事上因在他上有所蒙蔽的事而作恶，他应该解除掉那些蒙蔽，在这些之后他应该做相反隐瞒真理的事——阐明，它就是真主的话：“阐明真理”所指的。

“阐明真理”真主在他们的经典中阐明的是为了全美他们的讨白，所以明文证明：讨白凭抛弃凡是不相宜的，干办凡是相宜的（善功）才受承领。

“此等人，我承领他们的讨白”此等人，我以承领、散发慈悯、恕饶承领他们的讨白，的确，讨白归于真主，比如据说：“真主做讨白了，真主做讨白是含有被随承领之义承领讨白包括恕饶，即：解除做讨白之人的惩罚。

“的确，我是承领讨白的、独慈的”的确，我在承领讨白中，散发慈悯中是确实的，每当提到诅咒活着时的他们时就提到了诅咒死去的他们，于是真主说：

（2——161）的确他们不归信，而且不归信死去的人，此等人他们将应受真主的诅咒、天仙和世人一总的诅咒。

的确他们时常隐瞒真理，不做讨白而常定在不信上的人，他们未扼制他们以前的情况常定在他们的不信上而死去的人。

“此等人他们将应受真主的诅咒，天仙和世人一总的诅咒”他们就是以永过远，活着时，死去后的诅咒被特指的人，那么谁以诅咒他们而准备、他们是有正信的人，因为他们在实质中是人，他们以人性而受益。至于不归信的人，他们如像牲畜，正道方面最迷误，所以在真主御前对他们没有一点准备。

或者世人是一总人，因为不归信的人在复活日他们互相诅咒，在复活日真主诅咒他们，然后天仙诅咒他们，然后人们诅咒他们，不义行亏者诅咒不义行亏者、谁本不义而诅咒了不义行亏之人，他确已诅咒了他自己。

（2——162）永远在火狱里，不为他们减轻罪刑，他们也不被宽限。

这是在عليهم中的代名词中的状语，即：常川在诅咒中，因为他们永居在火狱里是永居在由真主的慈悯上遥远中。

“不为他们减轻罪刑”这是另起，因为在很多的地位解明他们的罪刑多多之后，又从如何样的地位解明他们罪刑的多，即：他在他们上不取缔、也不在他们上容易。

“他们也不被宽限”宽限含有宽容，放期限，即：在返回人间，在讨白，认错上他们不被宽容，或者他们常川、永远受罪刑，的确罪刑他们的每一种理由凭类似它的另一种理由而来到，或者比它更严厉的理由而来到。的确他们不被宽恕、不被宽限一时在它中自由。

或者宽限含有等待（الانتظار）之义，即：他们不容等待，以便他们来认错。

或者含有看见之义，即：以疼慈的眼光他们不被看一眼，他们永居火狱中只因为他们的意念是只要他们活着，他们就永远崇拜偶像，所以他们遭受永远的罪刑。至于火狱中的各个层阶是因为他们丑恶的情况的不同，在严厉否认中不同，所以他们就回到不同层次中的严厉罪刑，因为意念如像行为干办一样仍不同，尤其说在机密哲理中的礼义规矩是瓦知布，每当不归信的人对真主以丑恶的诚信作恶时，他们就显现出了从天堂中无伤、永居火狱的礼节，被启示的真奥妙：

جنو نابرا چوشربت كشت دافع　　ننفيهانرابود تاديب نافع

在愚笨之人上有益济人的礼节，疯癫之人若饮了道水，就隔蔽了（失神无礼）。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 265 页

把犹太人按说在他们所干的隐瞒真理等喜爱地位和今生上只是因为他们单怕丧失了下贱的人所享受的和那些使他们富有的东西，如此之时，他们的归宿只是归于火狱。

在خبر中传来：一个信道和不信道者在同一个时候去打鱼，不信道者赞念了他的主，他就打了一条鱼，直到猎捕了无数的鱼，而信道者多多地赞念了真主，却没有打到一条鱼，后来在太阳落山时打了一条鱼，又溜走了，他奥丧地站在水边，然后当他一无所得而回。卡废勒满载而归，然后被委托于信士的天仙忧愁了，然后他升腾于天空，真主使他见到了天堂中信道者的归宿营，他说："指主为誓，他没有得到的那些并无损于他"。接者真主使他见到不信道者在火狱中的归宿，他说："指主为誓，不信道者得到的那些并无益于他。然后他又归于其位。在《呼图白注解（شرح الخطب）》经中如此。

نركس اندر خواب غفلت يافت بلبل صدوصال　　خفته نابينا بود دولت به بيداران حسد

水仙花在梦中是昏愦的，夜莺却得到了百样的近主，瞎子的昏睡比嫉妒（真理）者的警觉更有洪福。

营干罪恶者假若他们真正知道火狱的罪刑，他就绝不会干它，甚至他在这些中最有力的猜测是蛇洞把手绝不能伸入其中，那你对哨视了火狱罪刑而干罪中的人怎么猜测。

须知：犹太学者们，每当他们的知识不益济他们时，他们迷误、并诱人迷误，于是真主抛弃了他们，诅咒了他们。

"在《哈里算提（الخالصة）》经中提到："一伙绝不因他们行亏不义而遭受毁灭，他们遭受毁灭只是因为行亏不义他们的主事人。"

道长舍罕依努比伊夫塔迪西艾夫乃德（شيخ الشهير بافتاده افندى）说：在引领之道的境界中是如此的，的确在修道之人中的迷误和败坏是因为他们的引导人（مرشد）的虚假，所以常川在正道上的引导人，真主会从迷误中保护他们，的确灾难因为他们虚伪的领导才降临于一伙人上。据传：夏娃首先吃了麦果时没有发生什么，当他们的祖先阿丹吃

了麦果时便从天堂中被逐出，所以可伤是惟独一切亏了他们自身的领导的，的确他们的不义殃及跟随他的人，的确他们已落入火狱的罪刑中。——割断的火狱，迁离的火狱，由真主和他的慈悯上遥远的折罕难。主啊！求你保护我们。

（2——163）“你们所崇拜的是独一的主宰，除他外，绝无应受崇拜的，他是普慈的，独慈的”。

由叶宰德的女儿艾斯麻衣上传来：她说：“我听见圣人ﷺ说：在两段天经中有真主最尊大的尊名（اسم اعظم），“你们所崇拜的主是独一的主，没有应受崇拜的主，除非至仁至慈的主”。“真主万物非主、唯有他是永活永立的主”。

据说：“多神教徒在天房周围塑起了三百六十个偶像，当他们听见这节天经时惊诧不已，他们说：为什么人们奔忙于崇拜独一的主宰呢？，如果穆罕默德ﷺ（محمّد）在认主独一的事情中是诚实的，叫他为我们显示一个明证奇迹吧！我们以它知道他们真实然后真主下降了：

“你们所崇拜的”这个呼唤包括世人一总，即：你们中应受崇拜的。

“是独一的主宰”在神性品中超绝的，在他上在它中没有一个伙伴，把它之外的称为主宰不真实，所以只有他才是受崇拜的。它是起语的谓语，独一的是形容词，它实质是谓语，因为它是围饶裨益、难道他没有看见吗？假若他限定在它之前的上是没有益处的。

“除他外、绝无应受崇拜的”这是肯定了真一品（وحدانية）和远离顾虑真主的存在，但他们中的一位也不受崇拜，其义是：凭这些你们当认识他，常川你们崇拜他，你们不要指望除他之外的，你们不要害怕除他之外的，你们只崇拜他。除外语是从名词中的同位语不是在原位上的同位语，因为它的原位是在起语上受主格，谓语被省略，即：在我们上没有许多的主宰，或在肉体中受有的主宰，除非真主。

须知：一切尊名分两样：明显的尊名和隐藏的尊名。هو（他）一词是一个代名词，所以它是隐藏的，它是一个尊名也是恰如其分的，的确伊玛目在《可比勒经注（تفسرالكبير）》中已证实这句词是一个尊名、那么叫人反省反省吧！

真人（اهلالحقيقة）认为：他（هو）绝对是一个尊名，因为凡是证明

真一品本然的他们认为必定是一个尊名，不管它是明显的、还是隐藏的，因此据说：浑化境界中用لام你当认识这些，因为它有益于你。赞文（مثنوی）：

ازهواها کی رهی بی جام هم　　ای زهو قانع شده بانام هو

无他的杯子怎能从私意中得救，哎！以他凭他的名称得到满足的人啊！

هیچ نامی بی حقیقت دیدة　　یازکاف ولام کل کل چیدة

凡是尊名无真知而显现，哎！一切花以卡夫和俩目而选择。

اسم خواندی رومسمارا بجو　　مه ببالا دان نه اندر اب جو

你倾向诵读尊名、你应当寻求显示尊名者，你知道园月是悬挂高空，在水中你别寻求。

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 266 页

کرزنام وحرف خواهی بکذری　　پاك کن خودرازخودهان بکسری

如果你去到诵念尊名和单字，你当纯洁自己，损坏本性肉体。

همچو اهن زاهنی بی رنك شو　　درریاضت اینة بی ثنك شو

就像铁本是无色彩的，在道园中镜子总是无锈气的。

خویش راصافی کف ازاوصاف خویش　　تاببینی ذات پاك صاف خویش

你当借高品之人的美德纯洁自己，直到你看见自己纯洁清亮的显然。

بینی اندر دل علوم انبیای　　بی کتابی وبی معید واوستا

你应当在心中无经典，无教育、无老师看见显现万圣众贤的真学。

علم کان نبود زهوبی واسطة　　ان نپاید همچورنك ماشطة

真知真学无中介导师从他中根本不会显现，就像女化妆师的风流那样不会永久。

“他是普慈的、独慈的”毛拉等于根本的、分枝的一切恩典，除他外无一物不应受这个德性，的确除他外的一切物有是恩典的、有被施恩的，所以确定：除他外的绝不能应受崇拜，也不是主宰，而真主

的话：“普慈的、独慈的（德性）如像在真一品上的明证”。

（2——164）的确在造化天地，夜昼的交替，及其人们在大海中取益的航行的船舶。

在造化它两个中，是针对它两个在他上的，相同在它两个中的令人深恩的奇观，人的理智不能参悟到的造化的奇观。只把天做为复数、把地作为单数，因为每层天与另一层天不是同类的，在两层天中间有五百年的路途，或者因为每个星体不同于另一个星体，而众地通通是一类，亦是土。

伊本·台目哲德（ابن المجيد）在他的叙文中说：“一切哲学家认为每层天都是凸起的，摸擦者之个上的那未接触任何一个星球的一边，因为在它之上是妙境（空的），我们认为是远无止境的，哲学家认为，在它中不空，也未充满，真知是在真主的御前。”

“夜昼的交替”在它两个去来的循坏中，它两个的一个代替了另一个，如果它两个的一个来临，另一个在它后面就来了，即：在它之后，也在增加、欠损中，在黑暗、光明中。

“航行的船舶”，它虽重而浊、也不沉于水下，水是轻的液体，借风动力驶前驶后。

“人们在大海中取益的”ما是关系名词和相同名词，句子在宾语位份中，是在تجرى的主语中的状语，即：相同一切明见上人和益济人的深理妙义而行，因为他们以乘上它而取益。乘在它中也为经商，所以它是益济乘坐之人的，因为它是他盈利的（工具），所载运的是益济乘它之人的。

（2——164）真主从天上降下的雨水，然后用它复活了死之后的地面。

من是因为最极点的起初，即：从天的一边。“雨水”是解明同类的，的确从天上所降的包括水等物。天包括星球，按照据说的：雨水从天降到云、从云降到地，高的一边内含天、它或者是云，因为凡是使人高的亦称为天，甚至有人把顶篷叫名房子之天。

“然后用它复活了”这是连接在ماانزل上，即：以降下的水变嫩了，“地面”各种植物、花朵，及其地上生长的树木。

“死之后”地上植物干枯、叶子因气候干燥粉落之后，尤其是生

极能量缺乏之后。

伊本·谢赫（ابن الشيخ）在他的叙文中说：“大地因在它上生长出的各种而得到了俊美和全美时，那些就像万物的生命，因为身体如果是有生命的，在它中就显现了各种俊美、绿翠，文美和生机，大地也如此，如果以生长力和排列在它上的各种植物装饰时。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 267 页

（2——164）并且在大地上散布了各种动物，与风向的改变、天地间被制服的云、在他们能了解的民众上一定有许多机密奥妙。

“散布”分散、扩散在大地上。

“各种动物”各种行走在大地上的有理智、无理智的动物、万物，它被连接在فاحى上，所合乎的是散布动物是借雨水使它生活在大地上之后，因为他们以肥沃而生长，以雨水而生活。

“与风向的改变”这是连接在ماانزل上，即：在刮动中东、西、北、南的改变中，在热冷的程度中，在凶善的情况中，在灭绝和留情的踪迹中改变。

据说：“刮动有时是含有慈悯的、有时是含有罪刑的。”

伊本·阿巴斯说：“真主最大的兵马就是风和水，把风叫名气流因为它是身体中的气流”。

外克尔哲拉哈（وكيع الجراح）说：“假若没有风和苍蝇、臭气必充满世界。

在《戛锐经注（شرح القاضى)》中说：“刮动风只是医治了病症，病症会痊愈”。

伯克勒·本·阿巴斯（عباس ابن بكر）说：“从云中不降一点雨则罢，直到这四种风在云中调和。东风催动它，南风前定（تقدر）了它，西风迎接它，北风是分散它。这四种风的发源地：北风从叙利亚的一边刮起的，南风是北风的反方向刮动的，东风是从东边刮动的，西风是从它的反方向刮起的。每股风在两风的刮动中来的，它就是偏风（指东北风、西北风、东南风、西南风）因为它是显示公道，再由这四股风的刮动处反回。

阿布独拉·本·尔迈勒·阿虽（عبدالله بن عمربن عاص）说：“风有八种：四种是慈悯（رحمة）的风，四种是罪刑（عزاب）的风。慈悯（رحمة）的风是香风，用雨水而报喜讯的风，传授花粉的风，播种（والذاريات）

松土等风。罪刑（عذاب）的风是狂风（صرصر），绝育的风（عقيم）它两个是在陆地上，暴风（عاصف），毁灭性的台风（قاصف）。它两种在海道中。绝育的风不是用云和树传播，暴风是严厉的，（هجوم）刮起物体的狂风。

“被制服的云”这是连接在تصريف上，即：按照真主规定的路线而行的顺从的、服从的云，它是同类名词、单数是سحابة，称为云，因为它飘在空中，即：急速而行，仿佛它是飘行的。

“天地间”以它的词义而论是سحاب上的形容词，也说明它的深理妙义，所以以复数而叙述，正如在真主的话：**“厚重的云”**中说的，即：他不掉在地上也不消散，何况云的规律需要这两个的一个：掉下、散去。

据说：“因为它假若它是轻的，妙的、它应该升腾，假若它是浊的它自然下沉。”

“一定有许多机密奥妙”它是一个名词，如果لام入在它上，一定它由它的谓语上退后，假若它在它的原位上，一定لام可以入在它上，泛指是因为尊重、就如像……，如何样，即：是证明了强制万物的全能、明显的机密哲理，被判定的宽大的慈悯的许多尊大明证奇迹，因为神性品（الالوهية）只是唯独真主的。

“对于……民众”在宾语位份中，因为它是لايات的形容词，并且牵挂被省略的。

“能了解的”按照它是لقوم上的形容词而言是在属格位份中，即：他们在它中能参悟的，以理智和心之眼观看到的，并且对它加以深思重视的。因为它证明了真主的全能在它中的尊大，他的机密哲理的明显，然后他们以这些事情证明了它所显现的，继而他们认主独一，其中也暗示了他们在使者上要求显示奇迹明证来证实他（使者）的那些多神教徒的无知，真主说：**“你们的主是独一的主”**以理智薄弱（سخافة）注册（سجيل）他们，因为假若他们理解了，他们以这些明证奇迹的运用而满足。圣人ﷺ说：“亏伤是唯独念了这节明文、然后抛弃了它的人”。真正的抛弃是从口中吐口水等等，以باى而及物，因为在它中含有投射之义，此处引用了不评论，不准备、因为谁在它中参悟，仿佛他背记了它，也没有从它口中抛弃它。

“你们所崇拜的主是独一的”圣人ﷺ说：“亏伤恶果（ويل）是唯

独念了这节天经，然后抛弃了它的人”。

须知：真主说：**“你们所崇拜的是独一的主，万物非主、唯有他”，**明文的头首先在认主独一的事情中是根据品级而降下，即：认为主独一在真理一边为先，不是在我们一边为先，因为在我们一边认主独一的品级的头是能为的认主独一。而这个他是本然的认主独一，因为由人们理解的位份上在这个认主独一之后就凭真主的话：**普慈的、独慈的而就到达了德性认主独一的品位，然后到达大能为的认主独一以便用它而证明它**。在戛沙尼（قاشنية）的注解中如此。

从普慈的、独慈的德性在人中显现的是在真主的话：**“的确在造化天地”**中所指点的，其义是：在造化万物中的机密奥妙（حكمة）是此事，万物是真主迹象的显示之处，这万物在被许悦的迹象中没有益处，因为它的益处是归于人类，因为他们是了解真主迹象的人。

真主说：**“在色世和妙世中我将把我的一切迹象显示给了他们，以便为他们解明，它确是真理”**。

世界万物是跟随人们而造化，因为世界是真主奇迹的显示之地，显现一切明证奇迹者是人，正如真主说的：**“我将给他们显示在妙世和色世中我的迹象直到为他们阐明它确是真理**。”人是真正认主之境的显示之位，因此真主说：**“为了崇拜我，我造化了人神”**。为了使他们认识（知道）真主，假若不是为了认识真主，人类绝不会被造。假若不是人，真主绝不造化世界万物，因为真主对圣人﹡说：**“假若不是你我绝不造化宇宙”**，世界是显示真主全美明证奇迹和他的尊大的一面镜子，人在世界的镜子中见到了俊美，尊大的明证奇迹。而人是世界的镜子和在它（世界）中显现的在他上显现的镜子。如同真主说：**“在你们本身中的、为什么你们不观看呢？”**这是证明了真主的话：**“谁认识了他自己，确认识了调养他的主”**。因为人身就是他的主完美的镜子，只有人在世界的镜子中能见到真主的真境，他的身体的镜子是相同真主的显示（ارية）的，真主说：**“我将为他们显示我各种的奇迹”**。修道的人们啊！那么，你认识你的能力以便你知道真主的大能。

圣人﹡说：“末日不成立，除非大在大地上没有人说：الله الله”。就是在大地上他念 الله الله的人死光了，末日就成立了，然后天天地地不会常存，因为它两个的存在跟随人的存在，如果被跟随者不存在，跟

随者存在不了。在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中如此。

所以在修道之人上应该以真正的赞词接绪到最根本的目的，的确认主独一灭绝了虚假，取缔了一切外物。

据阿目拉依·本·哈随尼（عمرای بن حصين）传述："圣人＊对伊本·哈随尼说：现在你崇拜几个主宰"，他说："我崇拜七个主在大地上六个，在天空中一个"，圣人＊说："他们那个你因害怕、喜爱而拜他"。他说："天空中的"，圣人＊说："那么天空的主宰将使你满足"。后来他说："哈随尼啊！假若你归于伊斯俩目，我为你教授两段有益的话"，然后哈随尼（حصين）就归入了伊斯俩目，他说："主的使者啊！你给我教授那两句话吧！"，圣人＊说："主啊！求你把引导者醒令给我，求你从我本身的丑恶中保护我"。

（2——165）"有些人，抛弃真主，而选取许多主宰，他们喜爱他们，如像喜爱真主一样，信道者喜爱真主更加深刻"。

من是极限的起初，牵挂يتخن，دون原义是空间名词，这儿暗喻方面，含有غير之义而引用。الاتخن含有الصنع（设制）之义，其作用是及物一个宾语，这是真主的话："**许多主宰**。"

"**许多主宰**"偶像，它们互为伴侣，即：许多形像，以他们败坏的猜测而看是真主的配敌，因为他们希望在它们那里的福祸。因而许多祈求的人倾向它，许多临近的人来临它，所以把真主的话：

"**他们喜爱他们**"中的有理智的代名词归于了他们是建立在他们虚伪的主张上，他们的事情实质只有理智之人才能说明，或者它们是他们所顺从的首领。

戛撮（القاضى）说："恐怕指比它两个更概述的，它是抛弃真主所忙谋的，因为苏菲之人和明知之人（العارفين）说：你的心除主外忙谋的每一物你确已把它作为你心目中真主的伴侣了。真主的话："**难道你看见他把自己的私意当做主宰的人了吗**？"证明了其事。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 269 页

"**他们喜爱他们**"这是ادادا上的形容句。即：他们尊重他们，给他们谦下，服从他们，是那样尊重被喜之人并服从他。

"**如像喜爱真主一样**"喜爱方面仿佛喜爱真主一样。即：他们在服从、尊重中在真主和他们中是相等的，在比喻中的目的只是说明（喜爱中）得力的和薄弱的。此处指是一样的，这是在尊重中是一样的，

这不相反他们承认主的调养品，正如真主的话：**“一定若是你问他们，是谁造化了天地”**，一定他们说：“真主”证明了它。

喜爱一词是从种子（الحب）一词中采取的，如像麦子，把大麦比作种子。芫荽子（سويداه）是著名的种子，在它两个中的每一个都有生长处和显现处，因为有奇妙的踪迹。而在它上引用了种子的名词，然后从所引用的种子中为有种子的心而炸裂，其含义是心偏了，因为它到达于它，固定在它中。

而奴仆喜爱真主就是在他的一切命令和禁止中服从他，最终目的（الاعتناى）是为了得到他的喜悦；真主喜爱奴仆是为优待他，把他放在服从善功中，从罪恶中保护他，下面解明有正信之人的喜爱，真主说：

“有正信的人喜爱真主更加深刻”比不信的人喜爱他们的伴主更深刻，因为他们喜爱真主永不割断，比较喜爱偶像者的不同，因为喜爱偶像是败坏的一种目的，是一种幻想，是以妙小的理由可以推翻的，因此在面临严重灾难时他们由他们的主宰上就转移到于真主，他们时常崇拜偶像，如果他们看见了偶像时，就令他们吃惊，他们拿就丢弃了。

据传：一个拜偶像的女人，她为偶像干了一件卑贱之事，有一年因饥饿，她就吃了它。

（2——165）假若他们行亏不义的人在他们看见刑罚时，他们看见一切权利全归真主，的确，真主是刑罚严厉的。

假若此等以物伴主的人凭设置了许多主宰并把它放在被崇拜的位置知道。

在他们看见复活日为他们准备的，即：他们亲眼看见它，即是用眼看见了。

“一切权利”真主的优胜全能。

“全归真主”状语属宾格，句子站在了يرى的宾语位份上。

“的确，真主是刑罚严厉的”这是连接在“的确一切权利全归真主”上，其作用是，呼唤非常惊恐，事情非常严重。“的确，一切权利只归真主”没有必定刑罚的严厉，因为宽恕方面可以放弃它，何况在他上是有全能的，لو的回答句被省略，即：假若此等以物伴主而多行不义的人知道一切全能全归在万物上，从回赐、惩罚中全能的主，

不归于他们的伴主，而且他们知道他严厉的惩罚是惟独一切行亏不义之人的，在复活日，他们看见罪刑时，一定他们对难以开口的曾拜许多主宰悔恨不已。

（2——166）当时，被跟随的那些人，在他们看见刑罚时，与跟随的人无关，一切关系与他们割断了。

这是从اذيرون中的同位语，无关的原义是脱离，因为厌恶与它为邻，往往因为分离（التقصى），摆脱（النصل）而引用它，其义是：一切受人跟随的首领与跟随的人无关，因为他们承认他们曾诱惑（跟随之人）是虚伪的，把他们叫化于它的是一类库夫勒、迷误，他们远离了与他们为道，并以诅咒面对他们。

“在他们看见刑罚时”واو是状语位，隐藏一个قد（的确），即：在他们看见刑罚时，他们就表示无关了。

“一切关系与他们割断了”这是放在تبرا上做عطف，状语在它俩个之间作中，醒领了无关的原因，即：在他们中会同在一个教门，同血统、同喜爱、同追随，同追求的那个关系在他们上结束了。在بهم中的باى含有عن之义，或者是因由的باى即：因为他们不归信的原因他们希望以它得脱离的一切关系割断了，或者是因为及物。即：一切关系割断了他们，正如你说的：“路道因他们而分开。”

（2——167）他们追随的那些人说：“假若我们能返尘世，那么，我们将与他们无关，正如他们与我们无关一样。

在他们亲眼看见首领们从他们中无关，他们后悔曾在今生做出了跟随他们的（愚昧）行为时说：

“假若我们能返尘世但愿我们返回人间”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 270 页

（2——167）就这样，真主给他们将显现令他们后悔的他们的行为，他们从火狱中绝不能逃出。

在罪刑降给他们时，就像那些严重无关，他们一部分与一部分无关那样，真主给他们显现令他们后悔的、他们的行为。

严厉的后悔，的确严厉的后悔是懊悔，悲伤（الكمد），它是使心由令他疼痛的事上疼痛，后悔，因为懊悔者如像疲倦的动物，它是有气

无力的，然后落入无济于它的地位。后悔的原义是揭露，谁失去了他所喜爱的，他的心因它而揭露，他就因失去之物而后悔、忧伤，因此后悔说明了心由他所喜爱的上显现，它应受的是后悔，很显然，如果它是明显的，他就是在他们行为时的后悔。

其义是：如果他们的行为会把后悔转给他们，他们就只能在他们后悔忧愁时看见他们的行为。

赛钉耶（سدى）说：“那时把天堂呈现给他们，他们观看了它和他们在它中的许多家宅，假若他们顺从真主，一个声音就对他们说：“那是你们的归宿假若你们服从真主就好了。后来，把那些就分配给了信道者，那是在他们忧伤交加时”。

“他们从火狱中绝不能逃出”因为他们为火狱而造化。

据传述：火狱的人被催赶于火狱，他们的每个肢体都被火吞没，不是火虫钉他，就是天仙打他，当天仙打了他时他掉进大约四十天还不到底的火狱，后来火焰冲起了他，天仙又打他，他又掉了下去。当他的头伸出时，就打他的头，当皮子烧化时，就为他们换上另外一层皮子，以使他们尝到罪刑。当他们一人沆渴求水时天仙端来了烧滚的火汁，当临近他的面容时，他的容貌全烘化，当倒进他的口中时，他的智齿全脱落，后来进入他的肚腹，他的胀肚全烧毁，他的皮子被煮熟，就这样在火狱中罪刑他们，他们在火狱中不死不活，更无法逃出。

者必热之子赛尔得（جبير بن سعيد）说：真主在末日命令崇拜偶像的人同他们的偶像进入有烈火的火狱中，而他们不进入，因为他们知道火狱的刑罚是永久的，然后他对不信者面前的有正信的人说：**如果你们是我的密友，你们就进入其中吧！**然后把他们被逼入它中。在阿勒世之下一个声音呼喊道，**信道的人敬爱真主更加深刻，因为真主首先喜爱他们，然后他们喜爱真主，谁以喜真主而拜主，真主更全美的喜爱他**。真主说：**“他喜爱他们，他们喜爱他”**。在先前，谁不是喜爱真主的团体（اهل الله），尊大就把他催敢于喜爱匹敌，他就喜爱除主之外的一切，那么谁偏向自性所好的。他喜爱的牵连着被指责的，自性所好的就是偶像。犹如不归信者他们一部分喜爱俩但（لات），并且崇拜它。一部分喜爱儿女，并且崇拜它。而喜爱妻室、儿女喜爱钱财，便阻止了喜爱真主。谁喜爱真主，他就以敌视的眼观看除主外。的就如同伊布拉欣所说过的：“他们是我的敌人，除非调养众世界的主”，

谁在先前是喜爱真主的团体，相助的主就提拔了他，然后真主就在他上显示，那个喜爱就反射在他的心的镜子上，所以他绝无牵连真主之外的，因为他是在真一境界，所以他不承领以物伴主，一切道敌由于喜爱朽坏的，自以为是的，总是喜爱偶像，一切喜真之人由于喜爱永恒的、调养品的，他们总是喜爱真主，不然，他们因朽坏永恒的各样福份而喜爱主，主啊！求你使我们到达喜真，确信，能够的真境。

（2——168）**“众人啊！你们吃地面上合法的并洁美的食物，你们不要随从恶魔的步伐，他确是你们的明敌”**。

“人们啊”这是降在一伙他们在自己上禁止吃用高档的食品和穿着的人中。

“你们吃地面上”你们吃一部分能吃的，因为全部在它中不能吃。

“合法的”是从关系名词中的状语，即：它是合法的，它是由它上解开了禁止结头的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 271 页

“洁美的”从一切蒙蔽的事中洁净的，它是حلال的形容词，或者是合法的，教法核定为洁美的，洁美的是端正的意念认为洁净的，即：生性以它而享受的。

“你们不要随从恶魔的步伐”步伐有时用开口符念是从脚（一词）更挪来的，用合口符是在步行的两脚之后。

据说：“如果跟随他，以他的道为道就随从他的步伐，踏着他的脚后跟。即：在追随私意中你们不要跟随他的踪迹，他的路径、和他的主张判断，它就是恶魔的唆使，因而他们把合法的定为非法的、把非法的定为合法的。

“的确他是你们明显的仇敌”تعليل是因为禁止，即：在明证之人跟前他是你们的明敌，至于在他们上毫无明证的追随私意的人认为他如同热心肠的密友，因为他把他们引诱在他们本性所好，他们的意念认为优美的享受上，而真主的话：“明显的是分明的、含有显现，阐明之义。

瓦黑底（واجدى）使它成为及物的ابان，因为他说：“他是明显的仇敌是他确为你们阐明他仇视你们，因为他拒绝给你们的祖先阿丹叩头，是他从天堂中诱出了他。

（2——169）他只以罪恶和丑事命令你们，并叫你们说出在真主上你们不知道的。

他把你们唆使在它上，以发口唤、被服从的姿态统制你们，他们在接受唆使，服从他中他们就像恰如其分的顺命者服从者，其中指点了：他们如像顺命者，服从他者、因为他们主见无知、事情低贱。

“罪恶”就是最终使你成为恶人的事，它包括一切罪过，不管是身体的行为还是心中的行为，因为全部都会使行为者作恶和忧愁的。

“丑事”这把特指的连接在普遍的上，即：是最丑恶的各样罪恶，最大的丑事。所以行奸是一种丑事，吝啬是一种丑事、凡是丑恶的行为是丑事。丑事的根子是与万事中的猜测为邻。伯依扎威（البيضاوى）根据所理解的不同，尤其本体方面认为罪恶和丑事不同，因为把罪恶称为恶事，因为理智之人因它而忧而蒙，丑事是他认为它是丑恶的，把罪恶和丑事按说在罪过上是在叙述必须显现的方面，如公道的一个男人。

“并叫你们说出”他命令你们捏造。

“在真主上”的确他把这些或那些定为非法。

“你们不知道的”你们不知道真主确已命令他，它是更丑恶的，恶魔命令它的各种丑恶，因为真主以不相宜说明它是最大的大罪的来说明它，就像丑事是最丑恶的罪恶。

（2——169）“他只以罪恶和丑事命令你们，并教你们假借真主的名义而说出你们所不知道的”。

一人问：“恶魔是怎样以那些命令我们的，我们看不见它，也听不见他说话，他是怎样挑唆，怎样接绪到人心的？”。

我们说：他的语言是一种暗语。按照被启示的自性和生性偏向于他”，又被启示：他入在阿丹子孙的身体中，因为他是妙体，他挑唆就是自性因低贱的参悟而显现。真主说：**“他在人的心胸中挑唆”**。

圣人ﷺ有时的祈求是：“主啊！求你以赞念你的唆使修建我的心，求你在我上驱逐恶魔的教唆”。

在《阿卡米里麦尔扎尼（اكام المرجان）》经中说：“恶魔把阿丹的子孙引诱于他，并在六个层阶中唆使他：

第一个层阶是库夫勒，以物伴主，敌对他的使者的层阶。如果阿

丹的子孙以抵制它战胜了那些，并解放了同他遭难的人，他就得到了自己最终的愿望。这第一个就是奴仆所意欲的。

第二个层阶是：异端（بدعة），它比坏事、作恶更引人，因为作恶可以悔过，异端者就没有讨白，因为干异端者自认为他是真实的正确的，所以没有讨白。

如果无能战胜异端，反而入于异端，他就掉落在第三个层阶上：它就是大罪，大罪的种类不同，如果无能放弃大罪，他就入于第四个品级中：它就是小罪。小罪被凝集成大罪，大罪大多数伤害干罪者，如同圣人＊说：“你们防止小罪”。那些的比喻如同一伙人的比喻，他们住在荒郊中。然后每个人拿一样柴棍，直到点燃大火，作饮充饥。那如果他无能放弃那些，就转移到了第五个层阶：它就是遵行没有回赐、没有罪行的可能的（مباح），不然有罪刑无回赐。如果他无能放弃它，就转移到第六个层阶：遵行副余的，放弃最贵的，以便使他离开尊贵，失去遵行尊贵的回赐。那么使他从贵重的去到付余的，从至贵的转移到尊贵的，可能会使他由贵变为低贱的相对从容易尊贵的使他行到最艰难的最贵的，如同一百拜和两拜相比，以使他由于逃避各种善功而成为低贱的，寸步难行的。

真主造化了野比劣厮以便使丑从美中分明，然后真主造化了万圣，以便使幸福者跟随他，造化伊比劣厮以便使薄福者跟随他，而在它俩其中显现着一伙人（伪信士）。而野比劣厮把人引向火狱，引向违抗、引向今世的利益。每当把今世的货物呈现给不信道者时，一人问：“它的价值是什么”，他说：“抛弃正道，以便以正道换去它”。不贪之人（زاهد），他们抛弃了它，转身而去，热爱今世的人他们的心空虚无味便抛弃了正道，抓揽了今生。他们就对野比劣厮说：“你把比它有滋味的东西给我们吧，我们看看它是什么？”，野比劣厮说：“你们把抵押物拿给我，然后他们把他们的眼睛、耳朵拿给了野比劣厮，因此贪今世的人喜欢听它的一些信息大见它的假繁华，因为他们的眼睛和耳朵被抵押在野比劣厮跟前，在拿取抵押物之后。他给他们给了一种滋味，他们从戒欲修行的人中再听不见今世的缺点了，再看不见到它的丑陋了，而且认为它的假繁华，它的货物是极可观的，因此一人说：“你喜爱一物，它就使你瞎，使你聋了”。

在有理智的人上应该不要贪图、远离今生，从它中只承领洁净合

法的。

哈桑·巴什拉（حسن البصارى）说："合法洁净的食物是在末日从它中不拿问，是从它中勉不了的食物"。圣人ﷺ说："真主给阿丹的子孙赐给了从它中勉不了的，衣服因它而遮盖羞体，面包能挡回饥饿，房屋如同鸟窝"。一人说：主的使者啊！"盐是怎么一回事"，他说："盐是要受拿问的。"

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية)》经中说："合法的物品是真主许可吃它的食物。洁美的食物是在人的本质中没有相掺一点含糊之物的，没有相掺自性浪费的份粒。每种洁美的佳品是合法的，每种合法的食物并不是洁美的，因此圣人ﷺ说："真主是洁美的，他只承领洁美的"。就是无相掺缺点和含糊之物，而无人说："真主是合法的"。

须知：吃合法而美佳的食物能继承立行真主的使命，能远离恶魔的步伐，所以清廉干办的尔迈里是从洁美食物中产生。

علم وحكمت زايد ازلقمة حلال　　عشق ورقت زايد ازلقمة حلال

真知和机密哲理是从合法食品中产生，倾心爱主和清亮是从合法食物中产生。

چون ازلقمة تو حسد بينى ودام　　جهل وغفلت زايد انرا دان حرام

如果从你的食物中你看见嫉妒和斑点，无知和昏愦是从那非法（背道）学问中产生。

ديدة اسبى كه كره خرددهد　هيچ كندم كارى وجوبردهد

（包括）我们所干的任何事情，所赐的任何寻求，马的眼光是赐给了马的智慧。

لقمة تخمست وبرش اند يشها　　لقمة بحرو كوهرش اند يشها

你当参悟种子的食物和枝藤，你当胡参悟大海的食物和它的宝石。

زايد ازلقمة حلال اندر دهان　　ميد خدمة عزم سوى ان جهان

从口中产生合法食物，在那个境界中你当侍奉执教权之人。谋求教法制定的合法物是万圣众贤的行持。

在营谋中有很多好处：当做了卖买，栽种粮食、植树时能增加利钱（راس المال)，当鸟等其它动物和人吃了它时是一种施舍（صدق)。

从它中有以弄虚做假，的行为营谋者。从它中也有伤害自身的营谋，执固它是偏于过份，做中的营谋是为了从贫穷中安宁，这种人两世面容是黑的。为了家人他不营谋则罢，除非保护他的主对他说：**真主在你的行为中给你吉庆，他把你的费用为你积赞在天堂中，天空、地面上的天仙使他安宁。最贵的营谋是出征，其次是卖买，其次是种田，其次是手工业**。

（2——170）**“当有人劝他们说：“你们应当追求真主降示的，他们就说：‘不然，我们要只追随我们祖先的遗教’，假若他们祖先不了解一事，不得正道〔他们仍要遵循他们的遗教吗？〕。”**

“当有人劝他们说：”这节明文降示在阿拉伯的多神教徒和古勒世族的不信之人中，主命令他们追求古兰和其它真主降示的各种明显的明证奇迹，而他却偏斜于父传子授。即：当有人在尽忠和引领方面对人们中的以物伴主者说：

“你们应当追求真主降示的”真主降示的经典，你们应当遵行在古兰中真主定为合法的合法的，真主定为非法的非法的，但你们不要追随恶魔的步伐。

“他们就说：“我们只追随我们祖先的遗教”即：“设置许多主宰把一切洁净的定为非法等等，因为他们我们更优越，”于是他们跟随了他们的祖先，有理智的人啊！你们观看此一等傻瓜，他们响应的是什么？于是真主为批判他们而说了（下面）节文，疑问词是因为否认和惊奇，相连在它之后的واو。

“假若他们的祖先不了解一事，”每当在句子头上按上了همزة，واو在它中间做中时，在همزة和واو中间就假设了一个句子，以便همزة出现在它的头上。

其义是：假若他们的祖先不了解一事，难道他们还追随他们吗？

“不了解一事”不了解教门中的一事，因为他们只了解今生的事情。

“不得正道”不得端庄和真理，其义是：这真正是厌恶和认为遥远，因为追随他无理智、不被引领于真道的人是没有任何道理的。

（2——171）**他们不归信的人的比喻如像召唤他只能听见叫喊和呼唤的人的比喻，他们是聋子的、哑的、瞎的，所以他们不了解。**

“**比喻**”劝导，把他们教化真理。

“**召唤**”教化者、晓谕者。其义是：发出声音。

“**听见**”是牲畜的听，即：不知道倾听。

“**叫喊**”叫者发出的声音。

“**呼唤**”没有参悟另一物，背记它，就像理智之人参悟的、响应的，仅仅的叱咤声。

据说：“在الدعاى和النداى中的区分是：الدعاى是因为临近，النداى是因为遥远，也包含النداى比الدعاى更全面，在明文中被提到的比喻是有不同的比喻之类，以叫喊者比喻叫喊不归信的人，以牲畜比喻有叫声的不归信的本性。叫喊是以叫喊牲畜者的声音召唤不归信的人。

其义是：穆罕默德＊啊！在劝导他们，把他们教生教化于真主中你的比喻和不归信之人的比喻。他们不得正道如像叫羊，与羊说话的牧羊人，他说：“你吃、你喝，你吃草”，其实羊不懂得他所说的一物，此一等不归信的人就这样像牲畜一样由你上不了解一物，也由真主上不了解一物。

“**他们是聋的**”好像他们由听真理上装聋卖哑。

“**哑的**”如像哑巴，他们不响应他们被召唤于他（主）的。

“**瞎子**”如像瞎子，因为他们由一切明证上转脸，仿佛他们没有看见。然后，真主每当把他们比喻为失去，以它引进他们于分明真假、选择真理的功能时，真主的话：“**所以，他们不了解**”总结了这个比喻。

“**他们不了解**”以他们被秉造的幼稚理智而悟不到真理，因为悟出真理只是凭主观和引证，谁他在听不见各种明证，看不见辈辈引导者中如像聋子、瞎子，他怎能被引导于真理，怎能了解它呢？因此据说：“谁失去知觉、谁确已失去了真知，绝不是指失去了理智的根子，因为头上失去了它，由于责备而不适合于道。同样在末尾时光劝导无益了，因为人的耳由倾听真理上被堵，人的智力由接受它上被阻。赛尔迪（السعدى）说的好：

فهم سخن چون نكند مستمع　　قوتطبع ازمتكلم مجوى

理解真言那怕未去倾听，生性功能你别寻求能言者。

فسحت ميدان ارادت بيار　　تابزند مرد سخن كوى كوى

你想看见宽阔的广场你就看吧!一定说真言之人的活复活了死人。

“假若他们的祖先不了解一事” 指点了， 绝不能观看有罪恶的前辈之人绝不要跟随他们不了解正道中的一事，迷误在喜爱今生的荒郊中的各各派各性的私意之人和异端之人，他们声称他们是真学之人，其实，他们并不是有真学之人，他们把学问当做谋取钱财、名利的工具，他们砍断了修道之人的道，真主在被降的一些经中说：**“你们不要询问学者，他们已沉醉于喜爱顿约，这些人斩断了我的奴辈的道”**。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 274 页

何人在正道上、在礼乘之道上，在他那儿有明知（معرفة)，修行道乘（الطريقة）的各个品位的品级，那么应该跟随他，他就是把人们引导于真乘境界的人。从继承父辈方面冒充道长（شيخ）之人从引领之道中没有任何份子，他们不适合受人跟随。

赛尔迪（السعدى）说：

چون كنعانراطبيعت بى هنر بود　　پيمبر زادكى قدرش نيفزد

若是可乃阿尼生性无引导人的能力，圣人＊所生也不会增加他的能力。

هنر بنماى اكر دارى نه كوهر　　كل ازخارست وابراهيم ازازر

你虽若能力增长而无珠宝，鲜华来自刺荆中，伊布拉欣来自阿宰勒中。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية)》经中“他们不归信的人的比喻”指点：原来在灵性境界在缔约时真主呼唤他们说：**“我是不是调养你们的主。”**“如像召唤他们只能听见叫喊和呼唤的人的比喻”因为他们是在后一班中。当时，一切的灵性（روح）排成四班。第一班是万圣的灵魂，第二班是一切外哩的灵魂，第三班是信道者的灵性，第四班是كافر的灵性。然后从阿丹的脊背中召集了将要取出来的他的子孙，每个人相对他的灵性站立，然后真主呼唤他们：**“我是不是调养你们的主”**，然后众先知没有作中者面对面听见真主的语言，没有幔帐见到了真主俊美的真光。因此他们在此处应受了圣品、使命、交言诉机和启示。真主至知他把自己的使命忙放在何处。

一切外哩听见了真主的语言，他们在一切圣人＊灵性（روح）的

幔帐光亮一边见到了真主俊美的真光，因此在此处他们急需跟随一切圣人＊先知，在完成职责时他们成为他们的被跟随者，在圣人＊幔帐外边应受了真梦和真言。

一切穆民在圣人＊的幔帐、外哩灵性（روح）的幔帐外面，听见了真主的呼唤，因此他们归信未见，他们承领了圣人＊的引导，他们在哲伯拉依来使命的幔帐，圣人＊使命的幔帐外边承领了他们的传达，他们说：“我们听从了”因为真主说：**“人绝不能和真主说话，除非用启示（وحى）或者在幔帐外面”**就是一切外哩，“或者他差派了使者”就是一切穆民。

不信道者当从三层幔帐的外边的叫喊中听见呼唤时，他们就像召唤只会听见叫喊和呼唤的牲畜一般，所以他们没有见到真主全美的真光，没有看见很少的、也没有看见很多的，他们在调养他们的主上当时是被幔帐所遮的，他们不了解真主的语言中的一句，除非他们在幔帐外面，从穆民的后代中听来的。每当他们说：“是时，他们是父以传子授”而说的。因此在此处他们遵守了他们祖先的遗教，因为真主在天经中指出了他们的所为“我们发觉我们的祖先在此行上，我们只跟随他们的足迹”。当他们的روح穿入身体，因感觉的混浊本性的毒害而浑浊，因生物德性的重重黑暗而黑暗了时，他们因牲畜般的享受，恶魔的本性，身体的舒适而弄昏愦了他们的心。真主就使他们变聋、使他们变瞎，所以他们现在以接受之耳在听见圣人＊的叫化上是聋的，在言说真理，招认认主独一上是哑巴，他们在见到奇迹感应上是瞎子。

“所以他们不了解”所以他们永远不了解，因为他们因昏愦而破坏了他们的理智的纯洁和灵光，而且丧失了调养品真光的大恩。

萨仪布（الصايب）说：

چراز عير شكايت كنم كه همچوحباب　　همیشة خانه خراب هوای خویشنم

我怎能不像爱臣那样诉苦呢？因为我心灵爱臣的房子常川是坍塌的。

赞文（مثنوى）：

كر چه ناصح رابود صد داعيه　　پندراادنى بيايد واعيه

若是在尽忠者上有百样的劝导，最妙小的忠言你须当留意，意识。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 275 页

توبصد تلطيف پنداش ميدهى　　اوزپندت ميكند پهلوتهى

你以百样的仁慈赐给他劝导，他从你的劝导中却四边空虚。

يك كس نا مستمع زاستيزورد　　صد كس كوينده راعاجز كغد

一个人不倾听，他顽固不化，一百人劝导也是无能的。

زابيناناصح تروخوش لهجة تر　　كى بود كه رفت دمشان درحجر

万圣众贤是最尽忠的人，其发音是最优美的，谁能在石头中拿来生机呢？

在有理智（عقل）的人上应该以喜真，奥悔过去之事，在恶劣的本性上纯洁他的本身，清亮他的心的修行之道上迷补自己的事情，直到把有国权的造化万物的主的真光反射在他上。那些大半人得不到它，除非全品真人的调养，因为人在他的主上都是有幔帐的，他的幔帐是昏愦，它只有凭真主的特恩才能解除，但要经过很多因由（سبب），把人引导于医治心病的，除非是明智的、聪明的人的指点，那就是全品的引导者（مرشد）。如果他解除了心中的昏愦，打开了心的天窗直通未见之门，那么他就是真正的修道者，决不是父传子授者，他的认主独一就是纯洁的超绝的，这样事情就颠倒了，于是在这个世界中在听见真正被喜者之外的信息上他是聋子。在传扬真正的机密上他是哑巴，在看见外物上他是瞎子，主啊！你使我远离父传子授，你使我接绪到认主独一的真境，的确你是被夸的、尊大的主。

（2——171）有正信的人啊！你们应当吃我赐给你们的洁净食物，你们应当知感真主，如果你们只崇拜他。

“洁净食物”合法食物，因为我赐给你们的正统派主张，包括合法的、非法的，或者是属于主的各种享受物，因为它也比有滋味的，有苦味的更全面。

伊本·谢赫（ابن الشيخ）说：“这个含义符合这个位份，从比喻方面把它按说在洁净合法的上，因为其位是有恩典的主。洁净的在它上有三种妙义：自然有滋养的、教法合理的，使用洁净的。

明文指点了：吃有香味的各种果品无妨，因为它是洁净的，但放

弃它更贵，为了不要欠损他的品级。它也入在真主的话：“在你们今世生活中你们去于（取掉）你们的一切佳品。”

命令吃洁净的食物有两种益处：（一）他们吃是有真主命令，不是本性操纵，然后他们和万物各自分明，他们凭教道之光脱离了本性黑暗的幔帐。（二）以顺命使他们得到吃的回赐。

“你们应当知感真理”他给你们赐给了它，为你们把它转为合法的。知感是把奴仆外表和内里的各部分使用于为他而创造了你的主，这个命令不是可行的命令，不然是决定性的，因为这件事无怀疑，在有理智的人上应该以自己的心诚信：谁显现了他，以无计数的尊大恩典施给他，他就是应受极高的敬意的，并以口舌和其它部分显现那些。

“如果你们只崇拜他”如果你们是归信真主、只崇拜他的人，你们应当知感他，的确正信是以那些而定，它是属于正信的条件之一，在他们的语言中也是驰名的，一个人对他知道他是喜爱他的朋友说：“如果你只喜爱我，你就干如此的吧！

圣人＊说：“真主说：**“我和人神确在很大的消息中，我造化了他，他却崇拜我之外的，我给他衣禄，他感谢我以外的”**。

苏尔迪（السعوى）说：

مكن كردن ازشكر منعم مپيچ　　كه روز پسين سربرارى بهيچ

你盘旋地知感施恩主，在傍夕你昂首作战。

（2——173）“他禁止你们吃自死物、血液、猪肉以及为除主外的而宰的牲，凡为势阶逼，那么非出自愿且不过份的人（虽吃禁物）毫无罪过，的确真主是恕饶的、独慈的”。

“死物”是不经宰的人宰而自死的。鱼、蚂蚱明显是被列外的。如果一人说：“某人吃了死物，而他没有了解、调查，没有了解风俗习惯。他们说：谁发誓他不吃肉，然后他吃了鱼，他就没有坏愿，既使他真正吃了肉也罢。真主说：**“以便你们吃从它中的新鲜肉品”**。

把死物定为非法是把吃它、饮它的奶子定为非法，或者以它取益的物定为非法，因为礼乘的一切法度只关系着行动，不关系观看（除上人的行为之外）。

“血液”流行的血、肝血和脾脏血明显除外因为它两个是合法的。

“猪肉”会同判定猪是禁物，因为（明文）已指定，那么它的各

部位是禁物，真主只提到了它的肉，因为猪肉是益济万物最量大的，所以它是根子、其别的跟随它。

“为真主外的而宰的”在为偶像宰它时高声诵念的，诵念的根本是抬高声音。他们曾为他们的神灵宰牲时，就抬高他们的声音诵念，他们说：“奉俩坦·尔扎之名（宰牲）”，然后他们的那些事情流传，直到有人对每一个宰牲者说：“如果他没有以所叫名的而高念，他就是待慢之人。

学者说：“假若穆斯林宰了一个牲，他以牲倾向临近除主外的，他就成了一个叛教徒，宰的牲就是死物。有经之人宰的牲对我们是合法的，因为真主说：**“曾奉经典的人的食物对你们是合法的”**，除非他们诵念非真主尊名宰的为非法，因为它当时因为这节明文而不是合法的，的确，真主的话：**“曾奉经典之人的食物对于你们是合法的，”**是大众化方面，真主的话：**“为真主外的牲之牲”**是行前大众化的特指的。

“那么，凡为势所逼”من是条件词和关系词。“逼”是需要，来到吃真主禁止的一些食物，因为除它外他再找不到任何物，他发现因害怕生命或部分肢体伤损所逼。

“非出自愿”因状语而受宾格，因为如果غير适合在لا的位份中，它就是状语，如果适合在لا的位伤中，它就是除外语，否则就是形容词，这儿的关系状语的是在真主的话：**“所逼”**之后被省略的动词的主语，其假设是：凡为两件事所逼而吃这非法物者，①它两个一个是严厉饥饿，同时没有找到解饥的合法食物，②他厌恶吃它，然后他无自愿而吃了。

“自愿的”另一个被逼的，故那另一个被逼的人得到了死物，比如：他规定了用来解饥的，然后他拿起独自吃了，另一个人饥饿而死，而这是非法物，因为另一个人饥饿而死并不比他饥饿而死更适合。

“且不过份”它是过线，在事情中越过了线，因为对他在它中有一个线度。即：在应该的吃时没有超过饱了界线，故他只吃了能得限饥饿的限度。

“的确，真主是恕饶的、独慈的”的确，真主是恕饶在逼迫时所吃的，以宽容那些而是独慈的。

在这节明文中没有提到其它非法物，因为它并不限于只提说非法

物，不然这节明文行前禁止他们把真主定为非法的转为合法，他们却恰恰把这些物自定为‘合法的’，于是他们吃死物，还说：“我们吃我们杀死的，没有吃真主使他死去的。”同样，他们吃血液，猪肉和为佛像宰的牲。所以解明：他已把它定为非法的，只定为非法的是指所提到他们把自定为合法的，并不是完全定为非法。

一人说：提说死物，包括摔死的，它是掉在井里的或水里的，或从高处掉下来的；勒死的、是用绳子或人捏死的；碰死的是用木棍打死的；碰死的；毒虫吃了的，故意放弃坦思米而宰的等都是死物。

从牲畜身上有十种定为受憎恶的：（مكروه）：血、膀胱、前窍、后窍、阴茎、睾丸、胆囊、脊骨（متان）、脊骨髓、胰子。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 277 页

至于血液真主说：**“我在你们上把死物，血液……”**至于除它外的都是脏物。

شيخ الشهير افتاده افندى说：圣人＊没有吃过脾脏、腰子和蒜，虽然没有阻止吃它最相宜的是，后来一人由此而论断：“精水当下来时，而没有下来，除非腰子接绪它之后”。

而脾脏是火狱之人的食物，在واقعات الهدية经中如此。

在饥饿或封斋的情况下难拒免吃死物，直到饿死，他已干罪了。比较阻挡吃药而死的不同，因为这样没有罪，因为他没有确信这种药能治好病，他希望不经治疗能痊愈。

在《艾什巴海和奈扎依努（نظاير واشباه）》经中指出：在病人上允许用带有污秽、酒的药料，这是两种说法之一。法官哈宁（قاضى خان）选择不能用它，如果饥饿时可以用面包充饥，医生看病直到观看羞体是合理的。

在被逼迫时因渴沆饮酒是合法的。

算德令·舍西德（الصدر الشهيد）说：“用非法物（حرام）治病是非法的（حرام），所以它不是广泛能用的，因为用非法物治病使不得，如果不知道在它中有疗效时，如果他知道那些而他没有别的任何药物，用它治病是可以的”。

伊本·迈斯阿德（ابن مسعود）所说的意思是：真主把你们的药没有转在他为你们定为非法的那些中，甚至阿布独拉（عبد الله）说：“那些在众所周知在它上没有非法物的药料中，因为当时以合法无救了

（才可用非法物治病）。

在《坦罕宰布（تهذيب）经中指出："病人可以饮小便，血液治病，如果是穆斯林（مسلم）的医生治为他告诉了治疗之药，从合法中没有找能代替它的话"。

在真主的话："**他禁戒你们吃死物、血液、猪肉和为真主之外的而宰的牲**"中指点了，他如同在一切外表把这些指点的物定为非法那样，在一切内里把看见除主外的也定为非法，而死物是今生的臭肉。

血液是自性私欲，圣人＊说："的确恶魔在阿丹子孙中一立行在血管中"。若不是私意停留在血液中，一定恶魔对他（阿丹子孙）无路可通。因此圣人＊说："你们用饥饿堵住شيطان恶魔的行道"。因为饥饿割断了私意的实质本质。

猪肉指点了自性私意，猪像于自性，因为他十分贪图、贪婪。它的外表和内里都是低贱的丑恶的。

为真主之外的而宰的牲就是没有虔诚为主用在真主中，不然是在私意之道中沽名钓誉的凡是用来临近真主的一切身体的善功和财帛的善施。

"**凡为势所逼**"只于本性应该的需要，或教法的秘须的事情、相同在他上立行应该的一切判断，应该入在所需要的事情中。

"**非出自愿**"不贪图今生和一总非法合法的，不热衷于（مولع）相掺非法，合法的私意，不迎向在非法的中求全本性的福份，不常定在圣道和异端的善功，福份中的沽名钓誉上。

"**且不过份**"未超过今生中知足的界限，它就是解除饥饿，遮盖羞体的。

"**在它上没有罪过**"在立行这些条件的人上没有罪过。

"**的确，真主是恕饶的、独慈的**"他以慈悯的踪迹恕饶干它的人，以慈悯之光成立它的人，以慈悯的品性浑化在它中的人。

恕饶的（الغفور）、多恕的（الغفار）是显扬俊美、掩盖丑恶，罪过是属于一切丑恶，掩盖它是凭着今生掩盖它，在后世避免它的罪刑的一切赛伯布。

奴仆从这个尊名（الغفور）中的份子是对别人遮盖他力尽所能应该遮盖的，的确圣人＊说："谁由归信的人上遮盖他的羞体、真主在复活日遮盖他的羞体。"

背谈，追查，报恶是脱离了这个德性，以这个尊名被夸赞的是只以比它更好的传扬真主的奴仆（优点）的人。正如由尔萨圣人＊上传来：他与门徒们经过一个发臭的狗，他们说：“这死肉多臭啊！”他却说：“它的白牙多好看啊！”暗示了：应该对万物提说它更好的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 278 页

（2——174）的确他们隐藏真主降示的经典，并以它卖了很少价观的人，此等人、他们在他们肚腹中吃下的只是火。

在犹太学者中降下了这节明文，因为他们希望被夸赞的至圣＊能出现在《讨拉特》中，每当真主从他们之外的人中派遣了我们圣人穆罕默德＊时，他们就篡改了他的德性，直到当下层的人看见时，他们发现他是相反圣人＊德性的，所以他们不跟随他，因为怕失去他们的地位。

“隐藏真主降示的经典”是从被省略的归词中的状语。即：它是一部经典，而真主降示了，它就是记载至圣＊德性的《讨拉特》。

“以它卖了”挑换了被降示的、受隐藏的。

“很少价观”他们收取了今生妙小的价观，其义是：他们从他们的下层人中得到的贿赂。

“此等人、他们在他们肚腹中吃下的只是火”，至于在后世，很明显由于他们在今生吞吃贿赂，他们在复活日只吃下的是惩罚他们的火泉。至于在今生凭着吃它的因由，如果他们吃了从他们的追随者中获取的，那是倒致他们遭受火刑的原故，把火狱按说在它上是属于把创造因果者的尊名按说在因由上，“在他们肚腹中”的含义是装满他们肚腹的。据说：“他吃在他的肚腹中，他吃在他的肚腹的一部分中。”

（2——174）在复活日，真主不与他们说话，也不纯洁他们，在他们上有疼痛的罪刑。

真主由于怒恼他们而在慈悯之道上不与他们说话，而以它所指的并不是取掉真正的说话，以便以真主的话：**“指调养你的主发誓、我一定要审问他们一总。”**不矛盾，不然是暗示了怒恼，因为取缔说话，明显是因为怒恼，国王在怒恼时的惯例是对他们怒目以待，不与他们说话；正如他们在喜欢时温和怜悯地嘹望他们 。

“疼痛的”疼痛的人常川疼痛的。

（2——175）此等人，他们以引领卖了迷误，以恕饶卖了罪刑，他们由火刑上多么忍耐啊！

以真主的经典卖了很少价观的人，他们根本不是为价值而卖，即使是很少的，不然他们在今生中是以引导卖了迷误，以恕饶卖下了罪刑。“罪刑”他看着后世卖下了罪刑，他还不承认他是卖者。“恕饶”是一切竞争者在它中竞争的。

“他们由火刑上多么忍耐啊！”在他们抛弃了正道，修行迷误之道时，什么使他们由火狱居民的行为上忍受了呢？火狱指把火狱的名称按说在它上的它的一切（进火狱的）动机，因为在它两之间彼此相连。感叹的含义归于奴仆是感叹，即：被呼唤者落入了惊奇事情中，因为在真主的事情中阻止了感叹、因为感叹它的产生是无知相连了一种赛伯布、的确他们说：“感叹是本性因隐藏了它的赛伯布超出了他的原样的行为动机，所以它在真主上使不得。

（2——176）那是因为真主已降示了含有真理的经典，的确他们在经典中产生了分歧的人，一定是在长远的反抗之中。

“含有真理”时情是它是沾连着真理，所以难免有以造谣，隐瞒，骑上无知的骑乘放低它的人，迷误就是像这一样磨难，属于罪刑的毁灭。

“的确，他们在经典中产生了分歧的人”即：在真主经典中的一类，故他们归信真主的一部分经典，否认它的一部分，或者在《讨拉特》中产生了分歧，故他们归信一部分明文、否认一部分的，如像篡改包含差遣圣人＊的事情的明文，他的德性是尊贵的。或者在古兰中产生了分歧，故他们一部分说：“它是诗文”，一部分说：“是魔术”一部分说：“是挂卜”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 279 页

“一定在长远的反抗之中”远离、相反真理和端庄之中，是应受严厉罪刑的。

须知：在这几节明文中对于每个因为今生作恶的偏见而隐讳真理的人有一个大警告。，所以你们当防备隐讳真理的学者（علماى），他们明知故犯，他们在国王、长官、臣宰和贪图今生的人上隐满了它，或者因为害怕丧失他们在他们跟前的地位，失去他们的身份，或者为了

贪婪他们的好处，或者因为他们在他们喜爱今生，积攒它，贪图于追求它的一部分情况中与他们合作，或着寻求地位、名利，或者在吃、饮、穿、住、骑，用品、家档、货物各种物体的装饰、侍奉、俊马等等中享受恩典。在那些跟前他们互相奉承，他们吃了低微的工资，其实他们吃了显照在他们心胸的贪婪、私欲、嫉妒的火，它如同火吃柴一样，它吃掉了一切善。

你当知道，在从奴仆上显现的各种干办、言行，若相反正道，他将获得烈火的祸患，然后在奴辈心中当时就得到那个火，若在奴仆上显现出符合正道的言行，他秘得到喜真之火的燃烧，然后，那个火心他心中显现烧掉了每个被喜之人心中除主外的一切，就像سعير的火在行好之人，具有美德之人心中烧着一样。在当时他们吃下了火，他说："他们只把火吃进了肚腹中"，只因为他们的恶行是在虚假中，所以他们的刑罚是在肚腹中。在末日真主同他们不说话，只因为他们在今生隐讳了真主的语言，你们对他们不要说实言，那么作恶者有同样的恶报。也不使他们纯洁，只因为纯洁自性是因为在人上有伊玛尼的珠宝，清廉的干办尔迈里相同真正的意念，是以正道的礼节修养人的道德，所以从علماى中互相奉承的人就是用显示真理的正道出卖了喜顿约的人，他们在真主上选择了人，奉承贵人是出征。圣人＊说："最高强的出征是在行亏的国王面前说真言"。它最高强，只因为相同证据和明证出征是最大的出征，比较用宝剑和口舌出征的不同，因为它是最小的出战，隐讳真理关系者喜今生，喜顿约是万恶之首。

哈桑（حسن）说："宰巴硬耶（زبانية）的天仙罪行他们中端者古兰经坏事的人比拜偶像的人更迅速，他们说：我们的主啊！为什么他们会行前于我们呢？，真主说：**"有知识的人不像无知的人，谁用教门出卖了顿约，他确跌入明显的折本中了，恶魔常期在分裂争斗中"**。

据传述：一人对道长（شيخ）艾必穆旦衣尼（ابى مدين）说："恶魔（شيطان）控诉他对我们想干什么"，道长（شيخ）说："他在你之前已来临，他控告了你"，他说："我知道他将控告我，可是真主把顿约给我管理，谁能在我的权利中和我争论，除他的伊玛尼之外，我都不羡慕，那么谁由今生和它的装饰上止住了他的手，他确抛弃了他的缺点和苦处。"

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 281 页

据传：“双角王曾经过他们抛弃了今生，在他们门口早就挖下他们死人坟陵的人，他们以地上的植物为生，上紧善功，于是双角王差人去于他们的国王，国王说：“我有什么困难去会见双角王呢？”于是双角王来了，说：“什么原因在你们跟前金银卑贱呢？”他说：“在我们早备下了坟墓、以便不要忘记死亡。”然后，他取出一个人头说：“ 这是曾经亏了一个牧羊人的国王的头，他收集今生的一切财富，然后真主收取了他，他罪恶垒垒地结束了。”然后他取出另一个头说：“这是一个公道的、怜悯百姓的国王的头，真主拿取了他，使他住在他的天堂中，并且升高了他的品级。”然后，他把他的手搭在双角王的头说：“两个头的那一个是你的头呢？”双角王哭了说：“如果你愿意与我同在，我就把江山托送给你，并顺从你，以臣相称”他说“使不得”，双角王问：“为什么？”他说：“因为人们因财帛、国土而成为你的敌人，他们全是我的朋友、是因为满足之因。”赛尔迪（السعود）说：

درکوشة قناعت نان پارة وپينه　　درپيش اهل معنى بهتر زصد خزينه

在满足的角落中有一块面包和破衣，而在执掌机密之人面前有比一百个宝库更高强的。

（2——177）“善并不是你们把脸转向东方和西方，但善是信真主、信末日、信天仙、信天经、信先知”。

“善”是凡是把行善者送入天堂的受喜的行为干办。

“你们把脸转向”有经典的人啊！你们在拜功中把脸转向。

“东方和西方”它两相对的都位分空间，因为真主说：**“你们转向”**。

البر（善）受宾格、因为它是行前的谓语，的确تولوا它的名词是在字根注释中，被注解的字根比用لام所装饰的更著名，它是似像代名词的，因为他不形容、也不被形容。

最相宜的是：确指的成了名词、不确指的成了谓语，那是这样的：

犹太教和基督教当圣人＊转向天房一边时，他们多数人在朝向的事情中胡言乱语，从两伙人中的每个人认为，善就是朝向他们自己的朝向。然后他批驳了他们，据说：“行善绝不是你们所守的方向，的确它已被废除，已脱离了善。”

“**但善是**”所指定的应该是倾向它的性质的，在得到它中显现的。

“**信真主**”归信他的独一、从举伴的污点上无干，并不像犹太教、基督教和以物伴主者的归信，因他们妄言说：“阿宰勒是真主的儿子，”他们说：“麦西哈是真主的儿子”，在提说中信真主行前、因为它是真知和行为干办的一总全品根子。

“**信末日**”信复生，在它中以其行得以其报，它是真实的，将行得报的，并不像他们胡说的：“火不接融他们，除非有数的几日，的确他们的祖先是万圣，他们将给他们说情。”其实善是朝向起点和终点，在实质中它两个是东与西。每当信末日是信真主的分信时，我们一定不知道在一切能够确切的事上他是应受神性品和他的全能的，他没有使我们能知道召集和复生的究竟。其实归信主是把人催动、引导于服从真主，淹没在害怕和希望他命令的，他禁止的一总中，所以在归信真主之后提到了归信它。

“**信天仙**”信一切天仙。

天仙是真主的奴辈，他们无男无女，不是人，也不是真主的儿子，在真主御前是受尊重的是在真主和先知中以送降启示、下降经典，为中介而犹太教否认这些，他们却明明和哲伯拉依来为敌。

“**信天经**”是真主的经典之类的，夫尔戛尼（فرقان）是最超绝的，犹太人却抛弃了那些，因为古兰是真主的经典，而明证成立，他们却反对它，不接受它。

“**众先知**”是被差于全人类，立行真主的真理，在他的一切命令禁止、警骇、喜悦和他的信息中证实真主在他们一人中不能分。犹太人却抛弃了那些他们杀害了他们的圣人＊，并诽谤我们的圣人＊محمّد。

须知：归信天经、信天仙退后于归信众先知，但在提说中归信她两个行前是为了根据外表本质看守次序，而在真知中不依据次序。为了保持外界的本质，而没有观看知识的品级，因为天仙首先得到工价，然后以他为中介他把天经送于圣人＊的。然后先知把人引导于一切的法度，伊玛尼是具备所提到的五件事，它是教门的根子诚信的基础。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 282 页

（2——177）“**并将所爱的财产施济于近亲、孤儿、穷人、旅客、乞丐和赎取奴隶者，并谨守拜功、完纳天课、履行约言。**

“**财产**”财帛中的施济。

“**所爱的**”这是从اتى的代名词中的状语，受齐齿符的代名词是针对مال的，即：将所爱的财物拿给所有的人，如圣人＊当一人向圣人＊那种施济最贵，圣人＊说：“当你是吝啬小气的健康者、贪生怕穷时，你不要待慢地施舍它，直到当到于喉咙时，你对某人说了如此的，对某人说了如此的，它确是针对某人的”。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

پر يشان كن امروز كنجينة جست　　كه فردا كليد ش نه درد ست تست

你今日痛苦地寻求宝库，以免明日它的钥匙不是在你的手中。

كنون بركف دست نه هرچه هست　　كه فردا بد ندان كزى پشت دست

如今在手掌中没有那东西，明日怎能用牙齿咬住手背呢？

“**近亲**”这是“施济给”上的第一个宾语，相同状语的证据，使他们提说行前，因为他们是最应该施济的人，因为圣人＊说：“你施济给穆斯林是一种施济，你施济给你的近亲是两种施济”，因为它是施济物和礼物。圣人＊又说：“施舍给有怨恨的近亲最贵。”

“**孤儿**”他们中的穷人，不是富人，叫孤儿行前其它受拔转的人，因为在他上无父亲、不能谋求生活的贫穷小孩比贫民和他们之后提到的人更艰难有求。

“**穷人**”穷人有两样：不求人者，他是此处所指的人，祈求而富裕者，这一等人列入真主的话：“穷人”中，它是更安定的人，的确需求之人是他的安定，根据他需求的增加而超过于人们。

“**旅客**”带着他的财产在远途上的旅行者，以它两称呼，因为他恰如其分于它，正如抢盗称为道子，长寿的人（معمر）被称为夜子，水鸟被称为水子一样，客人往往从路上来临，仿佛路生了他，圣人＊说：“谁归信真主和末日，叫他优待他的客人。”

圣人＊说：“你们应当优待客人，那怕他是一个卡废勒。”

“**乞丐**”是那些需求和困难来临他们，使他们去祈求的人，圣人＊说：“在乞求者上有责任，那怕他骑着他的马来到。”

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

نه خواهندة بردر ديكر ان　　بشكران خوا ندة ازدرمران

你在别的一切门中不要希望，你当以知感在我的门中希望。

“赎去奴隶者”以借钱赎身相助来释放奴隶者，رقبة（勃项）是勃子的最下处，是从المراقبة（等候）一字中取出，因为它是监察主在一伙人上等候的位份，如果一人说：“真主释放了他的勃项，指真主从罪刑嘹望他中使他得脱离，据说：“他们指富人买他们，为了释放他们的奴仆。”据说：“他们指俘虏，的确富人为使他们脱离而交钱赎身”，所以这就是善，凭着符合真主的意欲而把财产施舍给所提到的受拔转的人。犹太教却抛弃了这些，因为他们以欺诈而吞吃人们的财产，因为他们对他们的跟随者隐瞒了伊斯兰真实的证据，并以很少的价观些微的物质出卖了它，它就是送他们低贱的礼物。

“并谨守拜功”被制定的天命拜，犹太人却从拜功，天课中阻挡人们。

“完纳天课”被制定的天课，按照此事：以命令施济财帛指副功与施济，它行前于天命，为了在催促在它上中加意，或者第一是为解明受拔转的人，第二是解明应当履行。

“与全践他们的约会的”这是连接在امن上，因为它是在尽能努力中，故据说：“谁全践了约会。”约会是一切命令、禁止、或者警告。

“当他们缔了约的时候”当他们与真主，在他们与人们中如果他们缔了约，他们就实践，如果他们发了誓或许了愿，他们就全践，如果他们说了时，他们就说实，如果他们希望、他们就交还，圣人＊说：

圣人＊说：“谁与真主订约，后来他坏了约言，真主绝不观看他”。

圣人＊说：“谁与先知订约，然后他背信弃义，在末日先知＊与他为敌”。

犹太人却破坏了缔约，真主说：**“你们当全践我的约会，我就全践你们的约会”**。

在赞文（مثنوى）中说：

چون در خشت ادمی وبیخ عهد　　بیخ را تیمار می باید بجهد

若树是人、其根就是缔约，根生病、就得不到上紧奋斗。

عهد فاسد بیخ پوسیده بود　　وزثمار لطف ببریده بود

作恶坏事之人的缔约其根是腐烂的，他切断了深理奥妙的果实。

شاخ وبرك نخل اکرچه سبز بود　　بافساد بیخ سبزی نیست سود

嫩树枝和枣树枝虽然是绿色的，但根坏的再绿也无益。

ورندارد برك سبز وبيخ هست　　عقبت بيرون كند صد برك دست

若是你没有拥有绿支和良好之根，那是你百样的手枝抛弃了美好结局。

تو مشو غره بعلمش عهد جو　　علم چو قشر است وعهدس معزاو

你不要因它的学问被骗，你当寻求缔约，学问就像外壳，他的缔约才是它的精髓。

（2——177）在贫困、患难中，在战争时一切忍耐的人，此等人他们是贤品之人，此等人他们是敬畏之人。

“一切忍耐的人”按照夸赞的它属宾格，即：假若一个اعنى“我意欲”，它是在真质和深理妙义中，是连接在امن上，但不是交错它，暗示了忍耐的贵重。

“贫困”在穷贫和艰难中。

“患难”病证和残疾。（الزمانة）

“在战争时”因الصابرين而属宾格，即：在艰难和战争时，尤其是战争严厉时，它在根本中是一切的艰难，增加了حين（时）暗示了它有时发生，但很快就结束了。

有经之人却抛弃了那些，因为他们是极为害怕和胆怯中。总之每当更转了朝向时，有经之人在废除它中流言不息，因而就成了仿佛他们一样的人，他们说：“行善和服从是关系朝向的问题”于是真主降下了这节明文，仿佛真主说：**“在朝向的事情和由凡是正道钢领的事情上转脸中这流言才是患难，而善的情况绝不仅仅是朝向东方与西方，不然、善是具备所提到的一切命令”。**

“此等人”有这种品性的人。

“他们是贤品之人”他们在正道，追随真理，行善中是贤品忠诚之人，因为一切情况没有改变他们，一切情况没有动摇他们。

“他们是敬畏之人”是防备库夫勒和其它一切卑贱的人。再次指点是为增加叙述（تنويه）他们的事情。使代名词作中是指点，敬畏只在他们中。明文汇聚了人的一切全品，明显或隐藏的证明了它，因为它多不胜数，它（人的一切全品）细份只被限定在三件事上：

①真实的诚信；②优美的交际；③被校正的思想。的确真主的话：**他信真主至信先知指点了第一个**。他的话：**“将所爱财产施济至赎取**

奴隶”指点了第二个。他的话：“谨守拜功”至最后指点了第三个。因此观看他的正信和承信以贤品叙述了在它上所集中的，以敬畏说明了他与人交际，他与主交往，圣人ﷺ的话：“谁遵行了这节明文，谁确已全美了伊玛尼。”

我们的道长尔俩麦提（شيخنالعلامه）（真主以他的平安吉庆使他永恒）说：“在我心中感悟到：为人在与真主交往中的美德是服从喜主，他与人交往中的美德是宽恕、慷慨。”

喜爱财帛会丧失心灵美德。倾向低贱恶习也如此，因此据说：“忍耐比知感更贵”。圣人ﷺ说：“当大地上最知感的人被召集，真主如像知感之人那样回赐了他。而忍耐之人被召集。真主说：**“这是我对他的特恩，然后他知感了。我试验你、你就忍耐，一定我加倍的回赐你报酬。然后，他加倍的回赐了知恩之人”**。

真的，修养本性只是在被定之道上凭认主独一，就像伊玛尼的根本，只能凭认主独一和亲眼大见才获得。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 283 页

（2——178）信道的人们啊！今天以杀人者尝命为你们制定，公民抵尝公民，奴隶抵尝奴隶，妇女抵尝女妇女。

这是呼唤穆斯林的领导，真主在师表和站在领导职位上的人，制定了杀人者抵命。其假设是众领袖啊！在你们上制定了，如果尸主意欲覆行法律时，你们要覆行抵尝的职责。

也是针对凶手而呼唤的，其义是：故意杀人的凶手啊！在你们上要制定若在尸主要求抵命时，你们当交出你们的生命。

那是因为凶手他不能阻挡抵偿，因为这是他的责任，比较行奸和饮酒的不同，的确他两个可以逃避法律，因为在他两个上的责任是真主的判决。抵偿是对人做像他的行为一样的，这是说明，在生命、边方、伤势中的相似、相等。

圣人ﷺ说：“一个妇女因拘禁了一个猫而入火狱”。

“公民抵尝公民、奴辈抵尝奴辈、妇女抵尝妇女”降下它的因由是，阿拉伯的两族人，在愚昧时代有一桩人命案未结，他两个一个比一个更强大，更有名望，然后他们发誓我们一定要因奴仆而杀你们的公民，因妇女要杀你们的男人，因一人要杀你们的多数人。在真主拿来了伊斯兰时他们把此案讼告圣人ﷺ，就下降了这节天经，真主命令

他们不要过份、要公道醒令。

公民抵尝公民，没有直接限定抵偿在两个公民，两个奴仆、两个妇女中通行，不然，醒令了在所提到的中对杀人者抵尝的制定，无有在它中证明其它各份段。真主说：**“他为你们制定了杀人者尝命”**。

真主的话：**“公民抵偿公民”**只是提到了那一句中的一部分，只提到了自立句子中的一部分，对其它部分没有阻止确定判断，不然那些特指可能它的作用在由其它形式上取掉了法律一边，它是蒙昧时代的人，曾在它上胡作非为的，他们曾以奴仆杀公民，以被杀的奴仆杀凶手，以被杀的女人杀人的女人，而且在它中没有废除在公民、奴仆、男人、女人中实行偿命，不然，在其中阻止过份、尤其对非凶手之人。

抄勒和艾布哈乃斐（ثورى وابو حنيف）主张：公民可以抵尝奴仆，穆民可以抵尝卡废勒，他两个以真主的话：**“我为他们制定了以命还命”**的概括性而证明。的确礼乘之道在我们一边，如果在古兰中告诉了我们未证明它不是废除的明文，那么遵行它是瓦知布，因为它是对我们的制定。据传述：“穆斯林要抵尝他们的生命”。在生命中更进一步说：以一人杀一伙人的证据不受论，再而抵偿是依靠在门庭中的平等，即教门和房子（门庭）中，它两个在他两个中要平等。马立克（مالك）和沙飞尔（شافعى）主张“公民不能抵尝奴仆，穆民不能抵尝卡废勒”。

正如沙斐仪（الشافعى）说的：

خذوا بدمى هذاالغزال فانه　　رمانى بسهمى مقلتيه على عمد

“你们拿去我这羚羊的生命，的确它是以我的箭射了我，在故意上它是贫乏的。”

لاتقتلوه انى انا عبده　　وفى مذهبى لايقتلالحر بالعبد

你们不要杀他，我确是他的奴仆，在我的学派中不能以公民抵偿奴仆。

（2——178）那么谁得到了从他的弟兄中的宽恕他，一方就以善追随，一方应很好交给他。

“那么谁”这是说明凶手，不管它是条件名词、还是关系名词。

“得到了从他的弟兄中的宽恕他”两个代名词归于شيى，即：些微宽恕的一些事，按照它站在عفى的主语位份上来看是取掉一些事，因为建立在此事上，它是在字根的判断中，即在你们的话：“他宽恕

是那样的宽恕”的判断中，如果它是不及物动词，它除及物直接宾语外、再不及物任何宾语，所以它适合它的字根站在主语的位份上，正如在真主的话：“如果号角一吹时。”

真主的话：“**一物**”的作用是醒令他被宽恕是从宽恕，和从它中的一部分一边，故是有一部分血债上被宽恕，或一部分继人宽恕了他，那么，宽恕就全美了、偿命就脱掉了、但只有命价不能脱去。

宽恕往往以عن及物于犯罪者的罪过，如果以عن及物罪过，正如真主说的：“**真主宽恕了你**”它就以لام及物犯罪者，据说：“如果某人犯了罪，我就宽恕了他。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 284 页

在它上在明文中有他宽恕了罪人，这是说明取掉在他上应受的罪过，在此处的应受它就是偿命、仿佛据说：“从他的弟兄中其罪被宽恕了的那个凶手，是尸主，不管他是完全被宽恕——凶手与尸主在财产方面调解了，还是得到了部分宽恕——故在他和部分尸主中调解了，的确按照两种假设财帛应该、抵偿取缔，因为由伊本 •阿巴斯（ابن عباس）传述：“这节天经降示在尝命用财帛可以代替”的事情上，真主把无理的尸亲叫名凶手的同党，为了在人命上疼顾他，特别提醒伊斯兰中的弟兄是在两者其中主持公道者，的确凶手即使杀人，但他的伊玛尼依然存在。”

“**一方就以善追随**”这是被省略的起语的谓语，即：如果从宽恕中得到了一些事情，命债因部分的宽恕而失效了，所以命令一方依善追随即：在尸主上应该凭调解换去温和对待凶手，不要以苛刻，紧张对待他，如果得到了命价，再不能得寸进尺。

“**一方应很好交给他**”催促被宽恕者，即：凶手应以善交出命价，在凶手上应该把财帛以善交给宽恕者，在交还中不能拖延、减少、伤人。

（2——178）那是从你们的养主一边的减轻和慈悯，在那些之后谁过伤，他秘应受痛苦的刑罚。

“**那是**”被提到的宽恕和命价的一系列法律。

“**是减轻**”是对你们的容易和宽恕。

“**慈悯**”从主一边的慈悯，因为他没有以宽恕和收取命价而制定，不然是叫你们在三者其中选择：偿命、命价、宽恕。那是因为在穆萨

的教律中有偿命、它是最公道的，在尔萨的教律中有宽恕，它具是一种特恩，在我们的教门中对治疗之人是偿命、对富人是命价，对仁慈者是宽恕。

“过份”超过法律界限。

“在那些之后”在减轻之后，故在宽恕或收取命价之后杀非凶手或凶手，的确曾在蒙昧时代尸主凭承领命价而使凶手平安，然后又抓拄他，杀了他，并把命价抛给了尸主。

“他必应受痛苦的刑罚”凭他的过份，他必应受各种艰难痛苦的刑罚，至于在今生凭抵偿他无故杀害的，至于在后世是凭火狱。

（2——178）有理智的人啊！你们在抵偿中秘获得生存、以便你们敬；

畏在这类抵偿的法律中有大的生存呢，因为他们以一人杀一伙人，就像穆罕乃海力·本·乃必尔（مهل هل بن ربيعة）杀了他的弟弟凯里比（كليب），直到几乎他毁灭了伯克勒·本·瓦依里（بكر بن وايل），他几乎乱杀无辜，然后战乱四起，在他们中发生了争战，骚动和混乱，破坏了和平。当伊斯兰来临，制定了偿命时，在它中就有了一种生存，而偿命是二个人或更多的人生存的因由。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 285 页

“理智的人啊！”有从幻想的污点中纯洁的理智的人啊！呼唤他们是因为在偿命的机密奥妙中参悟到有使很多灵性生存、保护身体。

“以便你们敬畏”你们遵行敬畏之人在维护抵罪和它的法律和顺从中的行持，或者你们防备杀人以防抵罪。

在它中提醒了要防止杀人，因为奴辈最大的账债就是人命，从奴辈的责任方面来论它是首先要考问的，如同拜功一样归于对真主的职责方面它是末日首先要考问的。

圣人ﷺ说：“被杀之人他的颈静脉流着血，一手拖着悬挂的头，一手拉着凶手，然后为真主而被杀的人说：“这就是杀我者”，后来真主对凶手说：**“可怜你啊！”**他命他入于火狱。”

须知：罪恶有三种：第一种是在奴辈和真主中的，就像行奸、鸡奸、背谈、冤枉，除他不到于冤枉和背谈之外，如果它到于冤枉和背谈，就把它列入开戒的事之中。作恶者须作讨白，我们指望真主恕饶他，就这样，如果他和有夫之妇通奸，那个男人把它不列入开戒的事

中，他就不得恕饶。因为人人责备他的丑恶。如果他做了讨白，把它列入开戒的事中，他将得到恕饶，他以从它中开戒的就使他足够了。他没有这样提说通奸者，他说：万事我对你负有责任，的确我把你转在从它从、我与你之间凡是为敌的事情的解脱中，这就是以主动的适合于被动的，那是使得的，为了优待这个民族，因为过去的民族没有提到他们的罪业被恕饶。

第二种罪恶是在他和真主的命令的一切功修中，它就是放弃拜功、斋戒、天课、朝觐，因为讨白无济益于放弃这些功修的人，讨白的条件是还补所失去的，如果没有还补，恰如他没有悔过。

第三种他最恶是在他和真主的奴辈中，它就是霸占他们的财产，或打他们、或骂他们或着杀害他们，的确讨白对有此行为的人无益，除非他的对头饶恕了他，或着他上紧善功，等待真主在末日在他俩其中公断。如果他做了讨白，讨白是奴辈的职责，那么就把它托靠于真主，如果他无能接绪真主，但真主意欲恕饶他。在末日他对他的对头说：**你抬起你的头**，然后他抬起了头，他看见一座很高的宫殿，他说：主啊！“这是对何人的”，真主说：**“唯你能够应受它，的确它的代价是你的弟兄宽恕原谅”**，他说：“我已原谅了”。然后真主说：**“你拉着你弟兄的手，你俩去于天堂吧！”**。

在这节天经中指点了，真主在杀人者抵尝中为你们制定，如同把疼慈、慈悯为被杀者制定的一样，正如圣人ﷺ说：“谁喜我，我必杀他；谁被我杀了，我就是他的血债（命）”。（杀去自性以洁美的生命复活）。

赞文（مثنوى）：

كريكى سررا ببرداز بدن　　صدهزاران سر برارد درزمن

若是你从身体中取出了一颗头，等于一个时候中你取了十万颗头。

اقتلونى ياثقاتى لايما　　ان فى قتلى حياتى دايما

我忠实的人啊！你们杀责备的我，的确在杀我中有永恒的活呢。

ان فى موتى حياتى يافتى　　كم افارق موطنى حتى متى

的确在我的死中能得许多活，很多离开故土的，直到死去。

شير دنيا جويل اشكارى وبرك　　شير مولى جويد ازادى ومرك

你明显地寻求今生的乳汁和吉庆，但你当为奴地，死去地寻求毛拉地乳汁。

چونکه اندر مرك بيند صد وجود　　همچوپروانه بسوزاند وجود

若是在死亡中你看见百样的生存，就像引导者点燃自己躯体一样。

有理智的人应该以艰苦修炼杀掉他的自性，用洁美的生命复活他的心。主啊！求你使我们明知这受喜之心的妙药，主啊！求你答应者。

（2——180）“你们当中若有人在临死时留有遗产，那么应当为双亲和至亲秉公遗嘱，这已为你们的制定，这是敬畏者应尽的义务”。

“临终”是它的赛伯布来临，是它的赛伯布来临，他病证的事情和踪迹显现，因为在他临终时无能嘱咐了，在所证明的اذا中的主干词是كتب，因为制定含有决定之义，在临终时没有显现，不然显现的是责成者在临终时关系的，仿佛据说：“朝向你们是真主的制定”，如果他临终时，所判定的是他的制定，那么由朝向上说明了制定，以制定关系它的是因为证明在先天中这被制定的含义。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 286 页

“留有遗产”留有少或多的财产，或者很多财产。据说：“某人拥有财产，他把那些没有按说给有很少的财产的人。

由阿依涉传述：一个男人意欲嘱托，她说：你有多少钱，说：“三千”，她说：“你的家属是几个”，他说：“四个”；她说：“真主说：‘**你们当中若有人临死时还有遗产**，’如果这些东西少，你就留给家属，遗产的根本是有益于每个喜欢它的人的，它绝不是恶事”。

“遗嘱”是كتب的代主语，即：遗嘱是天命。

“对父母和至亲”对于继承人中、非继承人中的双亲至亲。

“秉公”状语方面属宾格。即：未增过三分之一，不是对富人嘱咐，抛开穷人。

“这是在敬畏者上应尽的义务”这个嘱咐在敬畏者上是最应该的。敬畏者是由浪费财产，割离近亲中远离的人。其义是：如果你们是敬畏真主的人，你们就不要放弃遵行这些。

伊本·谢赫（ابن الشيخ）在他的叙文中说：“如果问：“真主说：“**在敬畏者上**”，那么判定这个责成，只是针对敬畏者的，的确会同证明一切瓦知布和责成的包括针对敬畏的人，和除他们之外的人。

我们回答：“以真主的话：“**这是敬畏者应该的义务**”指对每个选择敬畏和从事于它的人是必然的，他把转成是他的道路和主张是叫每个人进入他中。

（2——181）“在听见遗嘱之后，谁将遗嘱加以更改，它的罪过只是在更改的人上，真主确是全听的、确是全知的。”

代名词是归于الوصية，因为它是在遗嘱的解释中，即：在教法方面谁更改了嘱咐。最著名的是：谁更改了临终之人的遗嘱，他是遗被嘱者或见证者。至于被遗嘱者更改遗嘱或者在记录中，或者在分配义务中。见证者更改遗嘱或者在明显的方面、或者在隐藏的方面更改。可能有此事：从其它中的更改是阻止把被嘱托的财产交给应受的人，所以此等人全部列入在真主的话：“谁更改”中。

“**在听见遗嘱之后**”在到达它和证实近他跟前的之后。

“**它的罪过**”改变遗嘱的罪过，或者挑换的罪过。

“**只在更改的人上**”因为他们瞒心卖己，违犯教律，不是在遗嘱者上，它是死者因为他从罪过中无关。

“**的确真主是本听的**”本听遗嘱和所更改的。

“**是全知的**”全知它的回赐和更改之人的报应的，他以他应受的报酬他两个中每一个人。

（2——182）“谁害怕遗者嘱偏袒或枉法，而在他们中调解，在它上就是毫无罪过的，真主确是恕饶独慈的”。

“**谁**”是条件名词或关系名词。

“**害怕**”唯怕，知道，因为他如果知道，他就害怕了，所以他是把不及物名词按说在被固定的上。

“**遗嘱者**”从他遗嘱的人中害怕，按照它是极限起初，它可以是牵挂خاف，按照它是行前它的。جنفا的状语是牵挂被省略的。因为它在根本中是它上的形容词，每当它行前了时，就是状语而属宾格。

“**褊袒**”是因为在遗嘱中的错误而由真理上偏了。

“**或枉法**”因褊袒而故意干罪，其义是：如果遗嘱者无知于遗嘱的位份，或者在遗嘱的限度上增加、或者嘱咐不该遗嘱的。

“**而在他们中调解**”很明显调解者所指的是嘱托者，因为他是关系遗嘱的事情最关健的，否则它是无道理的，因为他有遗嘱的特权，

不然应该凡是在死者的遗嘱中来排难解纷的主事人、尸主，被遗嘱人都列入它之下，以善命人，立法、判决、继承人也列入它之下。

“在他们中”被嘱托的人中，他们是双亲、至亲，而更改他的遗嘱被列入法律程序中。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 287 页

“在他上就是毫无罪过的”像这样更改一样，在更改者上毫无罪过，因为他把虚伪的挑换为真理，比较第一类更改之人的不同。

“的确，真主是恕饶的、独慈的”他给调解的人备下了回赐，提到恕饶是符合于提说罪过的，其行为是所犯的罪过一类，因为一部分更改是转变到于有罪的虚伪，这是似像外表、不似像深理妙义的，因为改变到去福利并不是犯罪一类，但其行如同犯罪的行为。

须知：遗嘱在人们需要它方面确是可喜的，因为人们以偏见而自欺，即：他们倾向在其行为中指望永久的生活，当病症、害怕死亡来于他，一方面他需求以他的财产弥补他的缺口。假若这样他死了，他的目的就是他的归落，假若他的病情好转，他把它拔转于当时他所希望的地方。

圣人ﷺ说：“真主规定，当你们寿终时，你们施舍你们财产的三分之一，在你们的行为中为你们增加报酬；你们把它放在你们意欲的地方”。

在每个有天命担子的人上当嘱托用半升小麦罚赎他的拜功和斋戒，外特热也如此。

回历九月的每一天的斋同样用半升小麦罚赎，所举意的斋戒也如此而嘱托。

在道长经注（تفسر الشيخ）中说：“谁有حج（哈知）或着有应当罚赎的，遗嘱是应当的（واجب），否则就是善行。法学主张在它上，以喜爱他的仇人，还他的账都可以嘱托罚赎。

据传述：伊玛目沙飞尔（الشافعى）当他病情严重时，他说：“你们命令某人洗我”，当他死后，他死亡的消息传到那人，那人来了说：“你们告诉我他的遗嘱”，他们拿来他的遗书，他观看，而在伊玛目上积存有七万个银钱，而是把它遗书给他自己的他就为伊玛目料理了，他说：“这就是我洗他，我意欲它的”。

圣人ﷺ说：“谁没有嘱托，他就没有口唤与死人说话”。

一人说：“主的使者啊！死人会说话吗？”，圣人ﷺ说：“是的，他们互相探望。”

伊玛目说：由一些著名伊玛目上传来：鲁哈（روح）有两种：享受恩典的روح，遭受罪业的روح。遭受刑罚的روح是被关禁的，他们忙不得互相探望，互相相遇。享受恩典的روح是自由的未被关禁，他们互相探望、互相会见互相论谈顿约上的事和顿约上的人，所以每个روح有同它行为一样的朋友，这个朋友在坟中与它同在，在还报场中与它同在。为人与他所喜爱的在这三个地方的每个角落每个位份同在。

所以有理智的人应该选择与一切行善之人同在，在夜中在白天的两边上紧，与他们为邻，不要被金钱恩典所骗。使漫长的妄想不要割断与真主的接连，的确今生确是朽坏的，凡是在它上的一切都是朽坏的，你们当每个时候，尤其现在当敬畏真主。

萨仪布（الصايب）说：

درسراين غافلان طول امل دانى كه چيست　　اشيان كرد نست مارى در كبوترخانة

在明文：“已为你们制定”指点了：在富人上制定当以财产遗嘱，在一切外哩上制定当以真境嘱咐。而富人在临终时叫他们以三分之一的财产嘱托，外哩当施出万物上他们真境的显现的。

“你们当中若有人临死时留有遗产”他们一人的心若相同真主而来临，他的自性凭意所欲为（ارادة）而死去，远离今生后世中他的饮泉，那么，在他上应当给“双亲”嘱托，双亲是最高境界的灵性和最低处的肉体，的确本性是生育者，以它俩（灵性和身体）的婚配才生育，“至亲”是心和机密。人体所生的凭它留下的，每个饮泉留下的而存在了，在它们上显现出永恒灵性的饮泉和朽坏肉体的饮泉。

“秉公遗嘱”以公平、无有浪费，而到达败坏、弄伤，以防备依靠私意，在行为干办中远离风俊习惯，正如圣人ﷺ说的：“我被差遣是为了取缔惯例，放弃私意”，圣人ﷺ说：“我被差遣是为了全美美德”，故他把一切饮泉转成了一个饮泉，他一切受喜的转成了一个受喜的，把各种教法学派转成了一个教法学派。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 288 页

“这是敬畏者应尽的义务”其义是：我们提到了嘱托是为了使它成为在提防暗藏以物伴主的人上的应尽的义务，因此他说在一切敬畏

的人上，没有说在一切穆斯林和归信的人上，因为他们是一切外表之人、而敬畏者是一切内里之人、正如圣人＊说：“敬畏在这儿”他指了指他的胸膛。

须知：古兰如像降在外表之人上一样而降于内里之人，因为圣人＊说：“在古兰经上有外表和内里”，它的外表是外表之人所奉行的一切法度、判断，它所废除的一切判断如同在外表的遗嘱中废除的这些天经。它的内里是一切奇事和精华真知，它永远不被废除，因此具有机密的人说：“古兰中没有被废除一字”，既使从外表看是入在废除的判断中，但从内里来看没用有入在它中，那么它永远凭劝谏、机密和真知是被通行使用的，这在一切敬畏之人上是应尽的义务，因为古兰只是引导一切敬畏之人的。如同真主说：**“是敬畏者的引导”**，所以遗嘱的判断在他们的本质中永远没有废除。

（2——183）“有正信的人们啊！在你们上已制定了斋戒犹如为你们以前的人制定的一样，以便你们敬畏”。

执掌呼唤的主人说：呼唤词是从密友一边呼唤了密友，ايها是从密友一边提醒了密友，是从密友上见证密友。

哈桑（حسن）说：“当你听见真主说：‘**有正信的人们啊！**’你忙侧耳细听，因为他命令你必奉命的，他禁止了你所禁止的。”

哲尔凡伦萨迪格（جعفر الصادق）说：“呼唤的滋味是以它解除功干的劳累、疲倦，它指点了喜真爱道者必须奔忙于服从被喜者的口唤，既使他命令把他投入火中”。

“在你们上已制定了斋戒”在你们上已制定了回历九月的斋戒，真主针对它的数目而说：**“有数的几日”**真主说：**“你们中谁亲临斋月，应叫他土封斋”**，这是在他的话：**“热曼扎乃月”**之后。

“在礼乘中斋戒是白昼中相同意念从家属中止住所指定的封斋的时候，它就是本性所望想的尊大处，这就是下等穆民的斋戒。至于上等人的封斋是止住一切禁止的，至于特选者的斋戒是止住除主外的一切。”

“犹如……制定的一样”كما的位份属宾格，因为它是被省略的字根的形容词，即：就像为前人制定的那样真主制定了所有的，ما是字根，或者按照它是الصيام的状语，ما是关系名词，即：就象真主制定的，已为你们制定了斋戒。

“为你们以前的人”为万圣和自从阿丹起的那各民族制定的一样，在它中叮咛了一切判断，并叫在它中热爱，而且香美了被呼唤之人的气味，的确斋戒说明了艰难，艰难的事如果普遍了，就容易担待了，每一个人就容易遵守它了。

很明显：比喻是归于决定了斋戒的根本，不是归于斋戒的多少，和解明它的时候，而斋戒在阿丹上是白的日子，阿舒拉的斋是在穆萨的宗族上，比喻没有判定在它的各方面是相等的，正如在祈祷中所念的：“主啊！求你赞美穆罕默德＊和穆罕默德＊的后人、就像你赞美伊布拉欣和伊布拉欣的后人一样”，正如圣人＊说：“的确，你们将看见你们的主、如同看见十四夜间的园月一样。”的确这以看见比喻看见，不是以所见的比喻所见的。

“以便你们敬畏”以便你们防止干罪，因为斋戒首先是损坏私欲。圣人＊说：“青年人啊！你们当中能够聘妻者当聘之，的确它会闭上眼睛，保护羞体。你们当中无能聘妻者，当坚守斋戒，斋戒在他上，同时当聘妻。”

青年人我们主张就是出幼的人，未超过三十岁的人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 290 页

الباءة是结婚，婚配，它是站在了他的位份上，因为谁娶妻，就使她安了家。الوجاى是从阉割中的一类，它是喜欢两个胫脉，放弃两个睾丸、就像它两个那样，其义是：在比喻上，即：斋戒是砍断通房的欲望、像阉割之人一样解除精液的丑恶，在圣训中的命令是必定的，因为它凭圣人＊的话：“少年啊！”的指点，含有望想的情况，因为他们是有渴望的，远离平安秉性的。

学者（علماى）说：“白天封斋、夜间立行会使私欲安静，取掉私欲和由它上昏悔以及抛弃自性的新生凭所提到的而得到”。

如果你说：“一个人封斋、立站，他不吃，他的身体能动、能行吗？。”

我们说：“那太过份了，困为私欲因第一种立在他中，已就消失了，所以在他的身体上砍断那些必须以意志（هموم）常川忧愁、记想死亡、记想寿命将近，望想短暂，经常检查自己，坚持功干。

（2——184）“有数的若干日，所以你们当中有害病或旅行的人，有另一些日子的期限，在他们能够封斋的人上，当以罚赎；既施给穷

人食物。自愿干台团务尔者，它对他是更好的，故你们封斋对你们是更好的，如果你们知道。”

有时候，被规定的就是有数的日期，或者是很少的日期，的确很少的财帛也列为有数的，很多的是无量地、无数地到达的，而真主给我们没有制定一个时光的斋戒，也没有制定很多时候的斋戒，是为了减轻和慈悯，也是为了责成命令的各民族上容易。

ايام凭受隐的代名词而属宾格。它证明斋戒在他上，指：你们应当封斋，或者是在空间名词上、或者是宽容的宾语。

“你们当中有害病”封斋会伤害他，或者因病情无法封斋。

“或者旅行的人”或者骑乘旅行的人，其中指点了：在一日中旅行的人，他不能开斋，因为他旅行高度不是骑乘之人的程度，不然，他所关系的是旅行的事情，方便只是确定给旅行的人的。

على一词在其中引用了追随之义，以奇乘的高度比喻他以旅行关系的，他高过所骑乘的是在它中使用他如何意欲的，证明这个含义是从主动名词中更挪来的，他没有说：“或者旅行的人”因为在它中没有以高指点、旅行的人。

“有另一些日子的期限”在他上有害病，旅行之日的数目的斋戒。

فعدة是从العد中采取，含有有数之义。

“另一些日子”不是他有病旅行的日子，不论他接连开了斋，还是间接开了斋，从明文中的目的是阐明，天命斋戒是在有数的日期中，健康是必然所论的，至于害病或旅行的人，他应该把这些日子中的封斋退迟到另一些日子（还补）。

“在他们能够封斋之人上”大多数注释家主张，能够封斋的人是在伊斯俩目开端身体健康，能立行他们的职责的人，而他们在两件事中任意选择，封斋或开斋。而他们罚赎以便在他们上不要艰难，因为他们又不补缺日的斋，后来废除了这种自由行为。真主说：**“你们当中正适月份的人，必须封斋”**。这是在有能够的人上必须封斋。

“当以罚赎”当施舍罚金。

“即施给穷人食物”即是半升大麦，或一升其它粮食。“罚赎”是在赏罚的含义中，它是说明换取相值的一物。

在《道长经注（تفسير الشيخ）》中说：“能够是某人能够了，如果他的能力失去了的话，همرة是因为剥夺，即：他们不能够封斋的人，其

实他们在少年时能够封斋，然后在年老时无能为力了。”

“自愿干台团务而者”自愿行善者，那么他在罚赎中增加，或者他自愿干优美的台团务而。

“它对他是更好的”干台团务而对他是更好的。

自愿干台团务尔是从三方面：①他由一个穷人上增加，而每天给两个或更多的穷人施给一餐饭，②给每个穷人施给比应当规定的更多③他斋戒而且罚赎，所以他是全美地行善者。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 291 页

“故你们封斋”在凭起初注解受住格的字根中，即：有病、旅行、有能够的人啊！你们封斋比罚更强。如果你们知道斋的贵重和释勉罪恶的好处。

在《艾什巴海（اشباه）》经中指出：出外之人封斋最高强，除非如果害怕身体或着有盘费共用的朋友而选择开斋时列外。

旅行之人的斋最高强，因为斋是为他决定的，退迟也可以，但遵行制定的最高强。圣人＊说：“在旅行时封斋并不是属于善”。所包含的是如果斋戒会使他身体懦弱甚至害怕死去的话。

大伊玛目艾布海兰飞主张：“旅行三天三夜的路途可以开斋不封”。

须知：真主命令我们封全美的一月斋，因为在被喜悦的报酬中符合一年的数目。因为真主说：**“谁干了一件善功，他必得同样的十倍”**那么全美的一月就成为三百天，舍娃力的六天成为六十天，如果一月中缺少一天，其回赐不减分毫。

据传述：圣人＊曾封过八个斋月的斋，甚至五个是二十九天，三个是三十天，原来它是二十九天，最后是三十天，在迁都三年为圣十五年之后斋戒被制定为天命。

伊本·阿巴斯传述：真主以作证：**“万物非主、唯有真主”**而差派了圣人＊，当他诚信后，就增加了拜功；当诚信后就增加了天课；当诚信后，就增加了斋戒；当诚信后，就增加了哈知；后来是出征，然后为他们全美了正道

最先为了一切穷人给富人制定斋戒的是在阿丹子孙的第三代国王托罕目奈斯（طحمورث）为王时代，当时遭到了严重的干旱年，然后他命令富有之人在太阳落之后，给一个穷人施舍一餐，为了疼顾穷

人使他们白天不能吃饭，把白天的食品施给穷人，以便奉献真主，为真主谦下。

斋戒是显示（لولج）天空中妙世境界（ملكوت）的赛伯布，做中的是从身体境界狭小的子宫中出去，由它上说明的是第二次生育，正如用尔萨圣人＊的语言指点的：〔天空中的ملكوت（机密）绝不入两次被生的人〕。不然上紧斋戒关系亲眼大见会见真主圣训古都斯（قديس القدوس）指出：“斋是唯独我的，我给他报酬”。其义是：我报酬他，不是用仙女、也不是用宫殿报酬，因这个清高的主以饥饿使（封斋者）得到见主的幸福，因为他呼唤尔萨圣人＊说：“你饥饿，你才能看见我”，赛尔迪（السعدى）说：“

ندا رند تن پروان اكهى　　كه پرمعده باشد زحكمت تهى

聪明之人身体不会肥胖，因为装满的胃口从机密哲理中是空虚的。

把斋戒相叙于主，**“斋是唯独我的”**因为在它中没有沽名。不然，其机密只有真主知道它，如果他的心，他的机密（سّر），他的روح抛弃了真主之外的一切时清高的真主给他的斋施给报酬，上等人认为它是真正的斋戒。

“信道的人们啊！在你们上已制定了斋戒”的指点：的确斋戒如像针对外表之人那样也针对内里之人，内里的呼唤指点了与真主同在而归信亲眼大见真主御前的真光的那些人的心的斋戒，روح的斋和机密的斋。那么心中的斋就是他在智慧（عقلاى）□一切饮泉上封斋；روح的斋是在（روحانية）灵性观看外物上封斋。机密的斋是由见到真主之外的事情上封斋，所以谁没有开斋，当夜间来临时他的斋是最高峰的斋，谁没有见他物，当见到真主时，他的斋是最高峰的斋。

在圣人＊的话：“你们见它封斋、见它开斋”，中就是见到真主。所以奴仆从表里而看应该是见主封斋，见主开斋。真主的话：**“在你们上已制定了斋戒”**就是在外表的每个肢体上、在内里的每个德性上制定了斋戒。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 291 页

那么口舌的封斋是远离说谎丑恶和背谈，眼睛的封斋是远离昏愦和怀疑的眼光。耳朵的封斋是远离听被禁止的无益之言，其它肢体也同样。自性的封斋是远离幻想、贪图、私欲。心的封斋是远离喜今生和它的假繁华。灵性（روح）的封斋是远离后世的恩典和他的滋养机

密的封斋是远离观看除主外的本质和确信它。

“犹如为你们以前的人制定的一样”它是指点了身体境界和灵性境界中的人体各部分，在相配合之前是由一切饮泉上封斋的，每当灵性穿入身体时，肉体各部位借助灵性相助的能力需要生物和灵性境界的各样福份，而灵性借助肉体触觉的力量享受灵性和生物境界的各个饮泉，因而现在在他们上制定了斋戒，他们是被配合的，正如在你们之前的一切单独的人（身体境界和灵性境界未相配）的人上制定的一样。

“以便你们敬畏”以便你们从被相配的饮泉中敬畏，你们在它中封斋，并且获得饮料的功能，以便他们在真主的奴仆饮它的一切饮泉中封斋，如果他们的主使他们饮了洁净的一口，而这一口洁净水会使你们从需要生物和灵性境界的福份的污垢中洁净，正如真主说的：**“但他意欲你们洁净”**，当星星没落了时，他要求太阳升起的福份是那样，从会见显现处要求会见一样，所以那时万圣的导师许约的真正实践了，他说：“在封斋之人上有两种欢乐，一种欢乐是在开斋时，一种欢乐是在会见他的养主时。”

下面表说以很少的数目他在奴仆上（赐给）的全美仁慈。真主说：**“有数的若干日”**其中指点了你们的斋戒在很少的日子中是有数的、有尽限的，而你们斋戒的果子是在无数无尽限的日子中，所以提说到的一些叙述不要使你们恐惧，在《坦威俩替努柱目》经中如此。

（2——185）热迈扎乃月，在它中降下了古兰，是引导世人的，也是引导和分明真假的明证。

它是起语，谓语是在它之后的，提说这一句明文的目的是醒领它的贵重，所降示的是指点在一切月份中特指它的道理，故他制定了他的斋戒，又以他的话：**“你们中亲临斋月的人叫他应当封斋。”**制定了他的斋戒，所指定的是：**“叫他应当封斋。”**

被称为رمضان只是因为从饥饿，渴沆中止住和焚烧肝子、或者是以在此月中封斋止住干罪、或者因为它的一切日子来临是为了在放血等人上止住炎热。

据说：“他们从古有的语言中更挪来了月份的名称，于是他们以所叫名的时候显现在它中的时光称呼它，因为这个月份符合止住炎热的日子，而以它叫名如同称呼三四月因为它符合于春天、五六月因为

它符合于水固定。

或者热曼扎乃是真主的尊名之一，此月被归于真主，因此圣人＊说：“你们不要说热曼扎乃了、热曼扎乃去了，但你们应当说：“热曼扎乃的月份来了，的确热曼扎乃是真主的月份之一。”

“在它中降下了古兰”一次性降于今世之天中的尊贵的房子（بيت العزة），然后哲伯拉依来在二十三年中陆续根据调养品者（الربانية）意欲的需要降下， 由穆圣＊上传来：“伊布拉欣的册本在热曼扎乃的头一夜降下，《讨拉特》在它中的第六夜降下，《引知勒》在第十三夜降下，古兰在第二十四夜降下。”

古兰是القرى的复数，因为它内涵超前绝后的一切真知。

“是引导世人的”降下它是为把世人凭在它中的一切超绝文辞等等引导于正道。

“也是引导和分明真假的明证”它为是把人引导于真主的显示的奇迹感应，它凭在它中的一切奇事、法律在它和虚伪的中分明。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 292 页

引导（هدى）是在两份上：明显的、显然的和不是如此的，第一等是两份中最贵的，首先提到的是同类的，然后他最贵的一样（类）跟随他，不然到达在它中（此门中），仿佛他是引导，不然，他是在引导之中，真的！它是在极为夸张中，因为它是在第三个品级中。

（2——185）你们中亲临此月的人，叫他应当封斋。谁有病或旅行，就有另一些日子的期限，真主意欲对你们方便，不意欲对你们困难。

فاى是因为分枝和排列。

“亲临”那亲临的人来到居住的城市或乡镇的位份。

“你们中……此月”按照时空名词是属宾格，即：在月份中，不是宾词，因为住家的、旅行的都是亲临此月的人。

“叫他应当封斋”亲临者所指的是有理智的、出幼的、健康的，因为每个小孩，疯子在此月中都亲临居住的位份，但在他两个上不应该封斋，这是制定废除了在封、开、罚赎中的自由。

“谁有病”即使是住家的、亲临此月的。

“或旅行”那怕是健康的，على含有فى之义，形容虚词一部分站在一部分的位份上。

“就有另一些日子的期限”他当在另一些日子中封斋，归于病人和旅客的选择，在开斋中对于他俩个是宽容的，因为真主在第一节明文中提到了在住家的、能够的人，旅行的人和生病的人可以自由，在第二节明文中以真主的话：**“叫他应当封斋”**废除了住家的人可以选择。假若限定在这方面，就内含此事：废除归于一切选择的，而一部分废除相同宽恕归于旅客和病人，以便他知道他已立于所有的（贵月、主命）上。

“真主意欲对你们方便”因为他准许旅客、病人开斋、方便就是让人容易。

“不意欲对你们困难”病人、旅客以封斋而艰难，这是他极大的疼慈和宽洪的慈悯。

穆罕默德＊·本·阿里齐里密孜（محمّد بن على الترمذى）说：“方便（يسر）是天堂的名字，因为一切容易集中在它中，困难（عسر）是火狱的名字，因为一切困难被集中在它中。它的机密是真主以你们封斋意欲入于天堂，他不你们希望入于火狱”。

我们的道长尔俩麦提凡促里（الشيخى علامة العضلى）说：“在天经中真主以斋戒命令你们的目的是使人两世容易，在两世没有使人困难。至于在今生的容易是升腾于ملكية（权威）和灵性境界（روحانية），接绪到清醒和认主之境。至于在它中的困难是存留在和人体（بشرية）和生物（حيوانية）之中，并以生性和本性为品性。方便在后世就是天堂和恩典，临真和近主以及亲眼大见。至于在它中的困难是火狱和它的罪行和它的层阶。”

努柱目·丁（نجم الدين）在它的注释中说：“真主意欲对你们方便”的含义是：是相同困难的容易。所以在服从口唤中你不要理睬困难，但你应当重视（希望）相同困难的容易，的确有理智的人如果医生叫他饮了一口苦药，他就从病症的灾难中渡过，面临了建康。所以有理智的人不要理睬药汤的苦味，但要希望健康的甜美，不要理睬饮汤的苦味，而以刚强的高志畅饮它。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

وبالست دادن بر نجور قند　　كه داروى تلخش بود سود مند

在糖果一样的病症上你遭到的是可怜，虽苦辩、但有益处。

زعلت مدار اى خرد مند بيم　　جو داروى تلخت فرستد حكيم

理智之人啊！你不要得可怕恶症，你应当寻找明哲主差遣的苦辣药剂。

（2——185）以便你全园满期限，你便你们在他引导你们的（正道）上赞主至大，以便你们知感。

我只命令在制定热曼扎乃斋戒之后看守日期，正如真主说：**“有数的若干期限。”**你们应当坚守你们封斋的期限，以便你们在你们封斋结束之后凭你们所喜的赛伯布全美月份的日期。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 293 页

“以便你们……赞主至大”我只给你们教授了还补的方法，它就是以真主的话：**“从另一些日子直接所证明的，因为它可以接连还补，可以间接还补，以便一切赞颂之人赞主尊大”**。

“在他引领你们的（正道）上”ما是字根词，即：在他把你们引导在脱去责成重任的道路上。

“以便你们知感”我准许你们开斋，以便你们用舌、心、身体在这个恩典上知感真主。

圣人ﷺ说：“谁看守了三件事，他就是真主真正的外哩，谁抛弃了它们，他就是真主真正的敌人——拜功、斋戒，因失净而洗大净。”

圣人ﷺ说：“天堂渴望四伙人：封回历九月（رمضان）斋的人、念古兰的人、看守口舌的人、为邻居待餐之人。真主在开斋时赦免了顺从的奴辈，（施给了）他的脚没有行过、他的手没有拿过、他的眼没有看过、他的耳没有听过、他的舌没有言过、他的心没有想过（的特恩）。”

圣人ﷺ说：“在末日，坟中的人被复生，真主晓谕了管天堂的天仙（رضوان）：“的确我已从他们的坟中取出了、饥饿、渴沆而封斋的人，你在他们望想的天堂中接迎他们吧！”。然后他高声说：“仙童和侍奉的玩童啊！你们揭开真光的罩子”，然后他集中了比沙的数目更多，比雨点更多，比天上的星星更多，比有果子垒垒的树叶更多，比有滋味的饮料更香，比想念的食品更香的恩典；然后他给从他们中遇见的人给了餐，说：“你们吃、你们饮你们在以前的一切日子中想像不到的可口佳品”。

圣人ﷺ说：“在登宵之夜在极境的酸枣树（سدرة المنتهى）跟前，我见到了一位天仙，我没有见到比他更高，更宽的身体，他身高一百万

年的途程，他有七万个头，在每个头上有七万个脸，在每个面容中有七万个舌入；在每个头上有一千个光冕（ذوابة من النور），在每个光冕上有一百万个凭真主的大能而悬挂的珠宝，在每个珠宝中心有光亮中的一条海，在那条海中有两条鱼，每条鱼长达二百年，在其背子写者万物非主、唯有真主，穆罕默德ﷺ是真主的使者。那个天仙把一个手放在他的头上，一个手放在他的背子上，他是在清净禁地中，当他念了台思比哈时，阿勒世因他的美声慌动了，然后我向哲伯拉依来询问这位天仙的情况，他说：“真主在阿丹之前两千年造化了他”，我说：“他由这儿要到那里去”，哲伯拉依来说：“真主在阿勒世右边在天堂中有一个牧场，他就在它中然后真主因为热曼扎乃月斋戒的赛伯布命令他在那个位份中赞念你和你的教生”。然后我在他面前放者两个箱子，每个箱子上有从光亮中的一千把锁子，我向哲伯拉依来询问了这两个箱子的情况，他说：“你问他（这位天仙）”，我询问了他，他说：“在它中有对你的教生中封斋之人从火狱刑罚中的براءة（释放证），恭喜你和你的教生。”

须知：在一切功修干办中勉不了举意，尤其在斋戒中他心中确信他是封斋者，在热曼促丹日月份之夜更免不了像这些的，止住也是针对习惯方面的，或者是针对无渴望的，或者是针对病人，或者是针对修炼之人的、也是针对功修的，所以必须要以举意（意念）而确定，举意是每天封斋的条件，因为每天的斋在责成之人上是功修之一。

难道他未看见吗？假若白天的斋坏了，剩余的时候，要坚持封，直到晚上开斋，比较休息拜（تراويح）的不同，因为它在每两拜中有一次举意，因为每一个如像一拜，它是最真实的，举意半天斋也可以，为了避勉非语。

从圣训中传来的是在取掉斋戒中，除非凭解明才明白，其实所包含的是在取掉多余的中，比交还补、罚赎，和一切许愿的不同，因为时候对它没有确定，所以为了取掉拥挤相冲突的应该解明。举意半天是从第二个黎明显照举意的，它直至大时时，而在它（第二个黎明）之前举意为了把更多的列为举意中，所以在它上有全部的判断，假若在那些之后举意了，是使不得的，因为他抛弃了举意大多数的。是由于未占多半。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 295 页

在休息拜（تراويح）的举意中最小心认真的是举意休息拜（تراويح）或者举意夜间立行，或着举意时候的圣行，或者举意斋月中的立站。

休息拜（تراويح）是受叮咛的圣行。（خلفای الراشدين）引领正道的代理之人常川坚守它。圣人＊说：“真主确为你们制定了斋戒，制定了在它中立行圣行拜”。

奥曼尔عمر（真主喜爱他）说：“这异端的特恩就是رمضان月的立行”。其意是：圣人＊礼它也放弃它，圣人＊没有看守它，把人也没有招集于它，而尔麦勒（عمر）看守礼它，并把人们招集于它，他们认为它是受喜的异端，因为它是被夸的被赞的异端。

圣人＊因斋月的来到而给他的配贤报喜，他说：“斋月——吉庆的月份已来于你们了，真主为你们制定了斋戒，在这月打开了天堂的一切门，关闭了火狱的一切门，在这月恶魔被关禁，在这月中有一夜比一千个月更强，谁抛弃了它的福份，谁确是无福的。”部分学者说：“这节圣训是人们因斋月互相庆贺欢乐的根本。”

伊本·阿巴斯说：“穆圣＊说：何人在主麻结束后遇见他的弟兄时，必须说：“真主承领了我、承领了你。”在对邻居的义务中圣人＊说：“如果福份到于他，是他祝贺他，如果祸患到于他是抬举他，如果病症到于他是他探望他”。

斋戒的礼节是保护外表的肢体和看守内里的幻觉。临近真主绝不全美，除非他抛弃了真主禁止的。

艾布素来曼达拉尼（ابوسليمان الدارانی）说：我们白天封斋，夜间以合法食物开斋比夜间立行、白天封斋更高强。在认主独一的太阳上非法之事是：奴辈的心把它腹中非法的食品转为合法的了。尤其封斋的时候，所以封斋之人必须要远离吃非法（حرام）的食品，因为它是坍塌教门的毒药。

忙于开斋是圣行，退迟五更天是圣行，的确夜间封斋为异端。如果他退迟于开斋，恰如在夜间封斋，他已合并于异端了。在《教法派系源泉经注（شرح عين المذاهب)》中如此。

在我们上有三个节气：开斋节，它是生性的节日。亡人节，在相同全美的伊玛尼而无场的那日，它是大节气。在后世显现的那日，它是最大的节日。

齐里蜜宰（ترمذی）传来了它宰德·本·哈里德（خالدبن زيد）证实

了它，圣人＊说：“谁为封斋之人以食物开斋，有像封斋之人一样的工价，从封斋之人的工价中不欠损丝毫”。

哈玛底·本·赛里麦提伊玛目哈斐孜（حماد بن سلمة امام الحافظ）曾经从热麦扎月份的每夜供五十个人开斋吃饭，如果在开斋之夜他供他们衣着穿戴，他曾是代理人之数。

苏由统耶（السيوطى）在《扎米尔算爱勒（الجامع الصغير）》经中，赛哈威耶（السخاوى）在《麦戛虽独（المقاصد）》经中由伊本·尔迈勒（ابن عمر）上传来：圣人＊说：“我教生最优秀的人在每个时代有五百位，代理者（ابلال）是四十位（真人），在五百位中不会缺少，四十位真人也不会缺少，当其中一个隐循了，真主就使另一人代理他的位份”。

他们说：“主的使者啊！你把我们引导于他们的功修上吧！”，圣人＊说：“他们愿谅对他们行亏者，他们善待对他们作恶者，他们合理费用真主赐给他们的。”

圣人＊说：“何人为饥饿者饱餐或为赤身者施衣，或善待旅客，真主从末日的惊恐中护佑他。”

阿布独拉·本·穆巴拉克（عبد الله بن المبارك）曾经每年给穷人和学习知识的人费用十万言文金钱，他对凡促里·本·阿雅撮（فضيل بن عياص）说：“若不是你和你的道友，我绝不经商，”他又说：“你们不要为贪今生而忙谋，你们应当以真知而忙谋，我为你们虽苦而心满足。”

原来叶哈雅·伯勒麦克（يحى البرمك）每一个月把一千个银钱送给苏夫扬·抄勒（سفيان الثورى），苏夫扬在礼拜叩头中为他祈求：“主啊！叶哈雅为我料理了顿约上的事，你为他满足后世的事吧！”当叶哈雅死后，他的一些配贤在梦中见到了他说：“真主怎样对你判决”，他说：“真主因苏夫扬的祈求而恕饶了我”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 296 页

萨仪布（الصايب）说：

تيره روزان جها نرا بچرا غى درياب　　تاپس ازمرك تراشمع مزارك باشد

世界时光因明知者之灯而浑浊，宝座之光才使你死去。求真主使我们和你们成为遵守他的经典的判断、他的呼唤所证明的。

（2——186）“如果我的奴仆向你询问我，我确是临近的、当他祈求我时，我答应祈祷者的祈祷，所以教他们答应我、叫他们归信我

以便他们得引领。”

这节明文接连在它之前的那些的理由是：的确真主当以贵月的斋，看守期限命令他们，并把他们鼓励在立行赞主至大和知感的一切功课上时，在它之后以这节明文证明真主是毛知他们的一切情况，看见他们的一切赞词和他们的一切感谢，是本听他们的语言，答应他们的祈求，赏赐他们的行为干办的，这是为了叮咛它，并且鼓厉在他上。

降下这节天经的因由是，乡镇的人对圣人＊说：“我们的主是临近我们的吗？我们就和他密谈；或者他是远离我们的，我们就呼喊他”。然后真主指点了他是立即答应他们的祈求的，而说：**“如果我的奴仆向我询问你我确是临近的”**你对他们说：“我以全知周知，是临近他们的。”而这是比喻他全知奴仆的一切言行，以他的位份临近他们的情况是明见他们的一切情况的。而临近一词是引用了追随、似像，它不含真正的临近，它是方位的临近，因为它在真主的真质中有阻，因为他假若在一个位份中、一定是临近万物的，的确谁临近担负阿勒世的天仙，他就是遥远大地上的居民的，谁临近东边的人，他肯定遥远西边的人。

艾布穆萨·艾什而勒（ابوموس الاشعارى）说：当圣人＊朝向海依伯勒（خيبر）的地方时，人们来到于了一个山谷，他们高声念了“万物非主、唯有真主，真主至大”。圣人＊就说：“你们不要伤损你们的身体，不要像呼喊聋子和不在场的人那样，的确你们祈求本听、临近的主，他总与你们同在的” 。

这是说明饮泉（所领取的功修和所修之路）和品位，高声适合昏愦之人的情况，以便铲除幻想、妄想，正如低声适合近主之人的情况一样。赛尔迪（السعدى）说：

دوست نزديكتر ازمن بمنست　　وين عجبتر كه من ازوى دورم

喜真之人比我更临近我，这是多么奇怪啊！我却遥了他。

“当他祈求时，我答应祈祷者的祈祷”这是阐时在这个位份中所指的暗喻的临近，它就是比喻位份临近的情况。

问：“我确已看见祈祷者深入在祈祷和哀怜中，为什么不被答应？

我们说：“这节明文是直接的，直接的就含有被限定的，真主话：**不然你们只祈求他，然后若是他意欲时，就揭开你们祈求的**。”其义

是：如果他祈求了我时，如果我意欲、我答应祈祷者的祈祷，或者它符合于前定、或者如果他没有祈求一个位份，或者答应对于他是更好的，答应是赐给人所祈求的，真主以救助（اسعاف）迎接祈求者的祈求，以答应迎接祈祷者的祈祷，以料理迎接需求者的需要。

“所以叫他们答应我”如果他们祈祷时，叫他们因为正信和服从答应我，就像当他们祈祷我时，我为他们的一切重要事情答应他们一样。

“叫他们归信我”叫他们归信我的命令、坚定在他们所守的上。

伊本·谢赫（ابن الشيخ）说：叫答应是说明以顺从、服从。伊玛尼是说明心中的德性。使它（答应）行前于伊玛尼，是证明奴辈不会到达于伊玛尼的光亮和的伊玛尼的功能，除非以顺从和功修干办为先。

فاى在其中的含义是：真主说：**“我是答应你的祈求的，而且我是完全无求于你的，而你也是响应我的召唤的，但你从各方面都需要我，你看这个仁慈是多么尊大啊！”**

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 296 页

“以便他们得引领”他们指望得到引领，它是被引导于教门和今生的利益。明文的含义是：如果他们响应、归信，他们就被引导于他们教门和今生的裨益，因为引导者就是这样的人。

须知：在礼乘和道乘之人认为：未祈祷想取缔祸患是被褒贬的。因为它如像与主同在的威严者（المقاومة），教化往往担待他的艰难。

赞文（المثنوى）：

تافرود ايد بلابى دافعى　　چون نباشد ازتضرع شافعى

从降临的灾难中没有抵制者，犹如从哀怜者中没有搭救者。

起因对下等人是瓦知布，起修道之人在修道和托靠中比中修道者更贵。至于全品之人他们的真境根本没有限制而托靠和起因在他们跟前是一样的。

据传述：伊布拉欣圣人＊当丢入火中时，哲伯拉依来从空中会见了他说：“你需要什么”，他说：“我向你不需要什么”。哲伯拉依来说：“你忠心向真主祈求”，他说：“他本知我的情况的主是以我祈求”。这就是使人全美的，浑化了本质和所牵挂的一切，每时与主同在的执掌真理之人的品位，那么从这些中你在那里，从这些品位中你在那里呢？你向真主祈求他原谅、祈求他的赦饶吧！。圣人＊曾根据人的品

级和他们交谈，因此他为他差派了一只驼，托靠真主的乡下人说：“你理解它，你托靠真主” 。

他以动物的理智而命令，因为他以托靠意欲的是防备失去许多的，并鼓励他们一部分托靠，如像鸟托靠那样，那是如果他没有安居于早已前定下的事的话。

须知：答应祈求是真主真正的许约，真主绝不失约。谁祈求所需要的，现在他没有判定：因为答应祈求有很多理由：

①的确，答应是必定的，因为答应祈求并不是解决要求，解决要求不是答应祈祷。答应祈祷是这样的：奴仆说：“主啊!”，然后真主说：**“我的奴辈顺从了我的意愿”**。

这是被许约的，受有的，在每个所朝向的上有一位引导者，解决需求是赐给所意欲的，接绪意欲的，那是在当时，也是在一个期限之后，也是在后世，也在别的地方等待他。

②答应祈求并不是从一方面，而是从多方面。圣人＊说：“信士的祈求绝不被挡回，除非三件事之一，或祈求作恶、或祈求断绝近亲、或祈求在后世中为他所积攒的，或着想用他的祈求来免除罪恶”。

③答应是以真主所意欲的而限制，正如已行前的。

④答应祈求的条件是必须使奴辈应答他的教导。真主说：**“必须叫他们答应我，叫他们归信我”**。

⑤在祈祷上有很多条件、很多礼节，谁全美了它，谁的祈求被答应，谁抛弃了它，谁就是敌抗者，所以他绝不应受答应。在它中有许多赛伯布是关系下等人的，如果在这里完全陈述它，话就长了。

⑥有关系上等人的就是纯洁。所以答应被停顿在纯洁的祈求者上，因而他应该首先纯洁身体，以合法的食品完善它。据说：“祈祷是天空大门的钥匙，它的牙齿就是合法的饮食”。

圣人＊说：“旅行久长的人把手伸向天空祈求，他抛弃已往的念：主啊！主啊！而他的食物是非法、他的饮料是非法的、他的穿着是非法的、他的享受中含有非法的，在那些上那里有答应呢？”

据传述：在库法有一伙人他们的祈祷被答应，当一个官长来到他们时，他们就祈求，他便死去了。在حجاج（海扎知）从麦尔瓦尼的子孙中接管了库法工作时他邀请他们吃饭，当他们吃完饭时他说：我单怕他们的祈求被答应，因为在他们肚腹中有非法食物而祈求者应该是

纯洁自己的。他从人的本性和被指责的本性中洁净它，因为这两样本性阻塞了祈求的路径，并由人的自性和灵性所牵连的昏愦上纯洁了他的心，以赞词清亮它，以本性之光照亮它，的确这些近亲它的因素把祈祷升向真主。真主说：**“洁美的语言升向于他，清廉的善功尔麦里将升腾于他”**。

从观看除真主之外的泥垢上纯洁灵性，以便显现他仁慈的香风（نفحات الطافه），从以物伴主的污点上纯洁机密，以便在祈祷中朝向真主，寻求真主，不从真主一边寻求除真主外的，以便他的祈祷被答应，他的指望不要被熄灭。如像真主说：**“真的谁寻求我，他必发现我，谁寻求除我外的，他根本找不到我”**。

真主许约：答应在以祈祷寻求他的人上。他说：**“当他祈求我时，我答应他的祈祷”**。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 297 页

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

خلاف طريقت بود كاوليا　　تمنا كنند ازخدا جز خدا

正道的代理人是一切外哩，他们只从真主望想真主。

那么，谁抛弃了这些条件的一部分，祈祷就不一定被答应，如像谁抛弃了拜功的某一纲要，就不一定被承领了一样，除非弥补一切空隙，欠损，凭他的百恩和仁慈入在奴仆的行为干办中的诚实之人。

在《哈盖格（الحقيقة）》经中说：“对于奴仆他的百恩行前于他们的行为干办，的确他在祈求之前赏赐，在奴仆祈求一切恩典之后实现奴仆的愿望。

祈祷在两份上：以祷词祈祷者和诵念祷词者。而祈祷者打开了一切天门，直到他的祷词到达阿勒世，诵念祷词者它不会到达，除非有口唤（或者除宣礼词外再不会到达）。

弗拉勒（فنارى）在《开端章经注》中说：“在真正显现的和虔诚显现的上在答应中有很大的作用，圣人＊叙述了它，并把阿里鼓励在他上，当他教给他祈祷时，在其中有：‘主啊！求你引导我，端正我’，然后他对他说：“你凭你的引导铭记正道的引导，凭端庄铭记箭的方向”。然后他命令他在祈祷时拿来这两件事情，这就是圣人＊、全品之人、和辈辈像他们一样的人的祈祷被答应的机密。朝向的端正是修道的真境，在祈祷时呼唤是答应最得力的条件，那么谁在祈祷时真正

显示了明见和超前的真知或者近主，然后祈祷他，尤其他给他以祈祷、必然答应命令它之后，的确他必定答应他。至于妄言倾向了宰德的呼唤，他却来临别处，然后没有得到答应，他就只有责怪自己了，因为他没有呼唤答应的主，朝向他显现的德性是显现在他上显示的真境，因为那些，但他的祈求也会凭对他的主优美猜测的情份，与主同在和环绕他的情份结出果子，而因错误而朝向的人，从一方面也会得到端正，如像错误上紧的人，未丧失一切而得报酬。弗拉勒（الفنارى）的话到此结束。

在《勒萨乃提里古什令耶（رسالةالقشرى）》经中圣人＊说："的确一个奴仆喜爱真主着祈求真主，真主说：哲伯拉依来啊！你退迟我的奴仆的需求，我特别喜欢听他的声音。的确一个奴仆怒恼真主着祈求真主，真主说：哲伯拉依来啊！你快解决我奴仆的需求，我特别憎恶听见他的声音。"

据传述：在巴格达发生了干旱年，穆斯林的师表，领导命令人们出去求雨，他们为了求雨而出去，而没有求到雨水，然后犹太教奉命出去求雨，他们求到了雨，海里法（خليفة）徘徊不定，他叫来穆斯林的学者询问了他们此事，他们对比十分尴尬。这时阿布独拉的儿子（سهل）来了说：信士的官长啊！我们是穆斯林的团体，安拉因伊斯俩目的教门喜爱了我们，引导了我们；他喜爱我们祈祷和我们哀怜；因此他没有急于答应我们，他急于答应被怒恼之人，被指责的人，他急忙答应他们的祈求，是使他们快快离开他的大门。

圣人＊说："顿约的柱子是四件事：学者的学问、领导的公道、富人的慷慨、穷人的祈祷。"

我们应该以真主美妙尊大的尊名和前辈贤人上所传来的念头祈求真主，应该以一切圣人＊、外哩和清廉之人作为近主之阶。

祈祷在几个地方最受答应，像：见到天房时祈祷，在三个寺中祈祷和牲畜章中两个尊大之处。在巡游时在穆里坦宰目（ملتزم）跟前，在天房中，在渗渗水跟前，在饮它时，在算凡和麦热外山上，在奔忙它两时，在住它俩之后；在阿勒法七中祈祷，在穆孜旦乃凡（مزدلفة），在米拉、在三个石头跟前、在万圣＊的坟前最受答应。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 298 页

据说：除我们圣人＊的坟外，凭所指定的一位圣人＊的坟不真正，

伊布拉欣的坟也入在没有确定的地位。在清廉之人的坟跟前凭著名条件，在他的同品之人认为祈祷是被答应的。主啊！你把清廉之人的吉庆散发给我们。

（2——187）**“斋戒的夜间，倾向你们的妻子，在你们上是合法的，她们是你们的衣服，你们是她们的衣服，真主知道你们已欺骗自己而恕饶了你们、赦免了你们。”**

“在你们上是合法的”即：准许你们。

“斋戒的夜间”封斋之日的夜间，它是一个人起早封斋到清晨的那个夜间。

“倾向”其原义是丑话，以丑恶而言，然后，把那些作为一个名词，因为在妇女跟前以它而言的是倾心，送到，专注（الافضاى）之义，然后成为通居的暗示，因为通居必定有应该暗示的一些丑恶言词。

由伊本·阿巴斯（ابن عباس）上传来：倾向是内含男人从女人中意欲的一切言词如像以目示意、接吻。

“你们的妻子”以الى使رفث过宾语，如果最著名的是以باى及物，你当说：“倾心于女人，因为它包含有افضاى（倾心）之义。

真主说：**“的确你们一部分倾心于一部分，”**指通居，在伊斯兰起初，在斋月的夜间，把吃、饮、通房直到礼了后一个宵礼或睡觉定为合法，而他们如果礼了它而未开斋睡觉，把吃饮、同妻交接定为非法直到相对的来时。然后尔迈勒（عمر）在宵礼后，与妻子同了房，当他洗了大净时，自责祈哭着来于圣人＊说：“主的使者啊！我向真主、向你承认我亲身所的错误，我在宵礼之后来于我的妻子，我便闻到了一股香味，我的自性就纵恿了我，我同妻子通居了”，圣人＊说：“尔迈勒啊！你本不该做那些”，这时一人站起来也说了同样的，然后就降了这节天经。把他的过失转成了在这个民族应慈悯的一种赛伯布。

“她们是你们的衣服、你们是她们的衣服”这是另起、显现了合法的赛伯布，它是在她们上相同严厉相掺而坚强忍耐，以她们为衣服（益处）很多，并且每个男人和女人成为另一个的衣服因为在睡觉时他两个裸体、搂抱，他俩每一个沾连另一个，或者因为他俩每一个掩盖他（她）的伙伴的情况、从罪过和不合法的事上阻止他（她），正如圣人＊说：“谁结婚谁已保护了他教门的三分之一”或者其义是：她们是你们的住处，你们是她们的住处，正如真主说：**“他以妇女为**

他们的配伴，以便他居宿于她，”再任何一物不像妇夫那样一个居宿于一个。

“**真主知道你们已欺骗自己**”你们欺骗自己，以把自己呈现于罪刑而亏枉了它，凭在封斋之夜与妻子同居而减少它回赐的福份。欺骗是忠实的反义词，真主在命令奴仆禁止奴仆的上确已忠实于奴仆，如果他们在暗中违抗他，他们确已欺骗了他，真主确已说：“**你们不要欺骗真主和使者，你们不要失信你们的一切重任**。”萨仪布（الصايب）说：

ترابكوهردل كرده اند امانت دار　　زدزد امانت حق رانكاه دار مخسب

在你上有心的宝石、你当忠实，从信托物的贼中你当看守真理、你别昏睡。

“**恕饶了你们**”这是连接在علم上，即：他承领了你们的讨白、为你们恕饶了你们悔过的罪过。

“**宽恕了你们**”在你们上勾摸了它的踪迹。

（2——187）“**现在，你们和她们交接，你们寻求真主为你们所制定的（子女），你们吃、你们饮，直至黎明时黑线从白线中对你们分明，然后你们全美斋戒、直至夜间。**”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 299 页

在其中证明了可以用古兰明文废除圣行，如果吃饮、通居以圣行而确定是非法的、或者如果是以我们一边的教法确定是非法的，那么，他们一部分主张的不是为非法。

“**你们寻求真主为你们制定的（子女）**”你们寻求真主在受护佑的仙碑中规定、确定的子女，在其中含有交接应该其目的是子女和生育，的确造化欲望和制定婚姻的机密奥妙是只是为解决欲望和它的冲动。

圣人ﷺ说：“你们结婚、你们多生多育，的确我在复活日因你们而荣耀于各民族。”

“**你们吃、你们饮**”在封斋之夜你们吃、你们饮。

“**白线**”它是最先显现的像伸延的细线一样然后扩散四方的白昼之光。

“**黑线**”它是白昼的白光伸延的夜间黑暗，的确真东方如果显现，

就像天边伸延的线一样显现、无疑，同着它还带有夜间的黑暗，当时，它的一边是被贴连的，当东方像黑线一样在白线一边显现时，因为黎明之光在黑夜中化破，它就似像两股线：白线和黑线。

“在黎明时”晨光之柱化破（了黑暗）解明了白线，凭解明它足以解明黑线，因为它让证明了它。其假设是：直至从夜间的黑线中他为你阐明（分明）黎明时的白线。

真主的话：**“直至……分明”**是三件事的极点，即：交接，吃、饮、而在通房至黎明使得中证明可以把大净退迟到它的时洗，黎明失净的人斋戒仍真正（存在），因为交接如果至东方动是准许的，那么洗大净必定可能在黎明之后，否则根据洗大净不包括禁止的（时候来看）一定交接发生在后半夜之前。它是相反**حتى**的言辞的。

“然后你们全美斋戒”你们常川在白昼一切时候中止住性交和吃饮。

“直到夜间”最终到达夜间，它是夜入了，那是在日落了，全美是按照全美的完成它，圣人＊说：“如果黑夜来临，白天背向太阳落山，封斋之人当赶忙开斋。”他已入在开斋的时候中了。提到来临和背向，它两个只是在日落时，只为解明太阳全美落山，以便任何人不要猜测，如果太阳落下一半就可以开斋，或者因为他在看不见日落的山谷中，怎能依它两个而遵守呢？他们说：“在它中证明在热曼扎乃的斋戒中可以举意白天，也证明了取缔接续的斋。至于第一个是真主每当准许性交，吃饮至黎明时，就解明：斋戒的起端是在黎明之后，而真主的话：**“你们全美”**是然后你们以斋戒起、你们全美它至夜间，所以它是两个命令：斋是在黎明之后、斋戒并不仅仅是止住，不然是相同意念而止住。而真主的话：**“然后，你们全美斋戒”**是命令在黎明之后举意封斋，至于第二个是因为真主使夜成为斋戒的终点，一物的终点是止住它，所以在它之后开斋是取缔了接续。他们一部分说：“夜间进入之后应该的终点，如果夜入了，斋戒就不应该了。至于斋戒在夜间进入之后使不得，在明文上没有证明它，因为类似这些事情，即：你们与她们交接、你们吃、你们饮只是因为准许宽容，并不是应当的，所以明文没有证明取消接连的斋戒。每当猜测坐静的情况在交接中白天定为非法，夜间未定为非法中如同斋戒的情况。就解明：交接在坐静的人上不管白天黑夜都为非法，于是真主说：

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 300 页

（2——187）你们在清真寺中坐静时，你们和她们不要交接。

“不要交接”你们不要和她们同居。

“在清真寺中坐静时”你们举意坐静居住在它中时，在教法中它是常守礼拜寺，为顺从真主临近他逗留在它中，它是端正古有的教律，真主说：**“故你两个为巡游的人、坐静的人洁净我的房子”**这是降在这等人中，他在礼拜寺中坐静，如果他欲望冲动时，他出去与妻子通居，然后又回到于礼拜寺，于是由那些上禁止了他们，因为通居在坐静的人上是非法的，坐静也就坏了。

清真寺一词证明在每个礼拜寺中都可以坐静，但在大礼拜寺中更贵，甚至他无须出去参加主麻。

虔诚坐静是最贵功修之一。因为在它中心会抛弃除真主之外的一切。

阿他依（عطاى）说：“坐静者的比例如像一个人，他有一件要事坐在上人门前，他说：我不离开，除非他解决了我的事情，就这样坐静者坐在真主的房子中，他说：我不离开，直到他恕饶了我。”圣人＊说：“谁为他弟兄的需求而奔忙，恰如他坐静函居二十年，谁坐静一天，真主在它和火狱中转下三道壕沟，每道壕沟相距东方和西方的距离。”

在隐居和远离人们中有很多益处，人们因他而平安，他从他们中平安，在它中自性得到了安静，远离顿约，它是诚实虔诚之道的头。

在它中有近亲真主，他以坐静而托靠、喜真，的确与人合伙、相掺只是责成于在他的生活中（交际），如果大半分不清合法或非法，那么他已跌入伤亡中了。隐居者也从人们的奉承等罪过中平安，这种罪过往往因相掺人们而显现。

道长舍罕依伦阁下（حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى）说：“苏菲就是远离凡是其中有非法污点的事，从无益之言上保护舌肉，隐居和坐静四十天只是为这些，因为它是在多数中炼一，隐居的目的也如此。可是多数中的是在我们提到的方面而确定，而判定因为隐居只是为避免与人相掺这方面并不是我们特别提说的。我们的道路是圣人＊的道、众配贤的道，圣人＊没有确定四十天，不然是在斋月的后十天坐静。是的穆萨圣人＊也这样做，真主说：**“我为穆萨约会了三十天，我以十**

天全美了它”。

隐居就是以此为据的。

（2——187）**那是真主的法度，所以你们不要临近它，就这样真主为人们阐明他的各种明证，以便他们敬畏。**

“**那**”我们从斋戒明文的开头到此提到的一切法律。

“**是真主的法度**”法度是界限，它是在两物之间的一个障屏，把真主为他的奴仆制定的一系列判断作为对他们的法律，以便它是在真与假之间隔开的命令，以便它成为违抗真理、步入虚伪者的障得。

“**所以你们不要临近它**”如果你们禁止了，你们就不要临近它，尤其不要超越它，禁止是把隔开的界限临近在真与假之间，以便虚伪不要临近，尤其怕走错路，正如圣人＊说：“的确在每个国土上有一个火池，真主的火池就是他的禁止处，那么，谁盘旋在火池周围，他或许跌入其中。”这些真主的话：“**所以你们不要违犯它**”更明确，真主在表说这箭易的词句方面、解明了斋戒的一切判断是那样治病救人的解明了时，在这之后他说：

“**就这样**”像这全美、明显地阐明那样就这样阐明。而كاف按照它是被省略的字根的形容词来看是在宾格的位份中。

“**明证**”是正道的证据，一切法律的明条，从尊重阐明的目的，是在这个阐明中他的引导和慈悯在奴仆上。

“**以便你们敬畏**”就是防止相反他的一切命令和禁止。敬畏是防止以物伴主，然后防止干罪做恶，然后防止私欲，然后抛弃无益多余的。

圣人＊说：“任何奴仆不能达到敬畏者的品级，除非他抛弃了无益的、防止有害的。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 301 页

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

ترا انكه چشم ودهان دادو كوش　　اكر عاقلى در خلافش مكوش

给你赐给了眼、口和耳，你不要把理智用在相反他中。

چو پاك افريدت بهش باش وپاك　　كه ننكست ناپاك رفتن بخاك

因为造化了纯洁的天堂，你坚持、你纯洁吧！沾有泥土你不能明见、不会纯洁。

مروزير بار كنه اى پسر　　كه ننكست ناپاك رفتن بخاك

孩子啊！你不要在罪过的重担之下前行，在旅途中你怎能成为无能担待的人呢？

مكن عمر ضايع بافسوس وحيف　　كه فرصت عزيزست والوقت سيف

你不要以虚假欺骗浪费一生，故机会是贵重的，时候是宝剑。求真主使我们和你们成为觉醒的人、确信的人。

（2——188）**你们不要以欺骗侵蚀别人的财产。**

你们不要以真主没有准许、没有制定的方式一部分吃一部分的财产，如同霸占、抢劫、偷盗、假发愿，也如像低贱的行为像赌博、贿赂、抽签、卖唱、歌唱、也不要以诡计和瞒心卖己的方式各种来骗去别人的财产。

真主的话：“بينكم”按时空名词而属空格，它牵挂真主的话：“**你们侵蚀**”。其义是：侵蚀别人的财产是为了吞吃别人的财产而协商（تناول），收取（تناول），以禁止人所吃的绝不仅仅指吃（侵蚀），因为以欺骗的因由产生的使用拔转都是非法的，除非在标记中畅明为那方面说明费用财产，他可以侵蚀，因为吃其最大的、其目的是财产。

真主的话：“**以欺骗**”即：你们不要以欺骗的手段吞食它。

这节天经是针对两个人而降的，他俩个在他两个其中的一块地上争执不休，其中一个想借假发誓侵占另一个的土地。然后圣人＊说：“我只是像你们一样的一个，我得到了启示，而你们同我争论，希望你们一部分在一部分上此证据而表明，我以我接受的启示秉公而断，谁侵占他弟兄的丝毫，我只为他判定火狱中的一块”。然后他两个哭了，他俩个争先说：“我为我的朋友让步”，圣人＊说：“你俩个去，你俩个结为兄弟，然后，对你俩互相帮助，而后你俩个的每个为他的朋友让步”。

圣人＊的话：“以他的证据而表明”即：以它而立行，在它上为他的朋友判定。启示是倾向真理、迷恋（استهام）推敲（اقبراع）。在其中明显证明：法官判决不判决内在的，正如沙斐仪主张的，艾布哈乃斐却把它按说在财产、国土上，没有按说在婚姻的结成和分离上，解明它的位份是在教法中判断充足（مشبعا）的经典。

（2——188）不要以它贿赂官史，以便你们明知故犯地以犯罪吞吃一伙人的财产。

这是连接在被禁止的上，然后它受静符，凭连词的作中没有被提到的禁止物。贿赂是送给，“以它”的代名词是唯独财产的，凭假设一个正次，بای在它中在真主的话：“你**们不要把你们的手投入受伤中像它一样**”。

其义是：你们不要把你们财产的事情，在它中判决的事情投给（控告）官史。

“以便你们……吞吃”凭控告官史而吞吃。

“一伙人”一等人、一部分人。

“以犯罪”بای是因由，。牵挂真主的话：**“以便你们吞吃”**即：以便以应受罪过的，如：假见证，假发誓，调解是具有真知的故判决者是不义者，以它判决真正如同在它上所判决的。

据说：“你们把它的一部分的不要在贿赂方面控诉给不义的官长，作恶的判官。”

“明知故犯”的确你们明知论它的丑恶是最丑陋的，干它者是最丑恶的，你们却偏偏陷入虚伪和干罪上。

据说：“今生是三件事：合法的、非法的，蒙蔽的。而非法的将遭受惩罚、蒙蔽的将遭受责备，合法的将遭受清算。”

明哲之人赛拉依（الحكيم السنايی）说：

این جهان برمثال مردارست　　کرکسان اند رون هزار هزار

这个世界如同一具臭尸，即使在此中有百万人。

این مرانراهمی زند مخلب　　وان مرین راهمی زند منقار

这些对于那些上犹如被虏取的生命，那么在这些上犹如被叨取的生物。

اخرالامر بکذ رند همه　　وزهمه بازماند این مردار

最终你们会全经过，万事将过去、这些臭尸将留弃。所以有理智的人应该奴仆和被亏之人的义务。

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 302 页

据传：每当艾努什勒瓦尼（نوشروان）死了时，他的殡匣示游整个

国家，他发出了一股声音，谁对我负有责任叫他们来吧！而在他的国家没有发现一个人欠他一分钱的账债。

据传来：艾布海乃飞，一拜火教徒（مجوس）有他的欠钱，他就去到拜火教徒家（مجوس）讨要，当他到达他的家门口时，他的鞋落在污秽上，他脱了鞋，取掉鞋上的污秽（مجوس）不防污秽掉在拜火教家的墙上，然后大伊玛目徘徊在门前，他说："如果留下它吧，那些东西会弄脏拜火教的墙，如果擦掉它吧，会挖掉墙上的土。然后他敲了门，一个丫环出来，他就对她说："你对你的主人说：艾布海乃飞来在门前"，拜火教徒以为是讨账，而赶忙出来并道欠。艾布海乃飞说："我在这儿应为你首先道谦"。接着他提到了墙的事情，它怎么会有一条洁净的路呢？拜火教徒说："我首先洁净了我身已，然后他信奉了伊斯俩目"。机密：艾布海乃飞每当防备了怕那妙小脏物亏害那拜火教时，因为那些情份拜火教徒他归入了伊斯俩目，他从永远的薄福中得了脱离。

那么谁抛弃行亏，他就得到了两世的幸福，否则他就落入抛弃之人的队伍。

据传述：一基督教让他的妻子骑在驴上，经过穆斯林村庄时，一个游手好闲的人割了他的驴尾巴，驴惊跳了，把他的妻子从驴背上摔了下来，摔伤了她的两手，也摔掉了货物。这基督教徒就去向当地官府控告了此事，这官长对那游手好闲的人说："你把这驴拉到你那里去，直到它的尾巴复原。这个妇女直到他能担运、两手痊愈"。然后这基督教徒说："这难道是你们教条的判断吗"？然后他把头抬向天空说："主啊！你是宽大的主，我无法忍耐这件事，观看悲伤者的主啊！相助被亏之人的主啊！你公断吧！"，于是，真主涂摸了那法官使他变成了一块石头。

在这个传述中有两件事：①这个官长因行亏而遭受了大难，②应该防止行亏，既使被亏者是一个卡废勒，因为卡废勒的祈求是被采纳的。

在这节天经中指点了财产是保持身体端正而造化的，身体是为了立行奉献品的职责而造化的，因为真主说：**"我造化了人神只为了崇拜我"**，以便他们知道，生命和财产全归真主，只能凭真主的口唤应用它两个。

“你们不要以欺骗侵蚀别人的财产”即：不要借私心杂念、贪图、私意、昏悔而浪费侵蚀别人的财产，你们应该凭真理，安分守己、帮助服从，立行奉献品而吃。

“不要以它贿赂官史”它是以恶而纵恿的自性。

“以便你们……吞吃一伙人的财产”财产我造化了它，为相助立行奉献品。

“以犯罪”以抢窃、昏愦，像动物牲畜那样以它帮助犯罪，如果这样，你们得到的、你们的归宿、你们的宿位就是火狱，他们像牲畜一样吃、火狱就是他们的归宿。

“明知故犯”你们没有遵守而得到事情。在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中如此。

（2——189）“他们由新月上询问你，你说：“它是人事和朝勤的时计”。

据传述：辅士哲伯利之子迈阿孜（جبل بن معاذ）和安乃密之子苏尔伯提（ثعبة بن غلم）说：“主的使者啊！新月的状况是什么，它像线一样细妙而显，后来增加直到园满，然后又渐渐亏损开始那样细弯没有停留在一种情况上”，然后真主就降下了此节天经。

新月首先是把月亮的光显现给你直到三夜，称为新月（هلال）因为人们在见到它时高声赞主，从他们的话中：当刚生下的小孩叫出了声，朝觐之人当高声念“坦里丙耶”时。

“你说：“它是人事和朝觐的计时”穆罕默德＊！你说：“新月是人事和朝觐的计时”“计时”是所定的时候，在计时、期限、时光中有区分：的确期限（المدة）直接是宇宙从它的起点到终点运动的期限。时光（وقت）是分为过去、现在、将来的期限，时间（الزمان）是为一桩事情所制定的时光。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 303 页

“人事”以他们关系的是他们所干的一切事情和他们的利益。

“朝觐”是关系所指定的一切时候中的事情。

问：每当新月是被计时的，人们一总用它来计时他们所取益的事时，从知道它是为朝觐而定的时间的，因为它是立于时候上的利益之一。那为什么特别提到它呢？

我们说：“在概述之后提到特指的醒令了它的优越性（مزيت）所

以朝觐是在履行它，交还它中看守被指定的时候，比较其它功修的不同，其它功修干办、在完成中不理论被指定的时间，呼唤的心中是内容是：新月是常川显现的，是根据你们所获取的利益显现给你们 ，因为太阳有近有远，正如在各种形态中显现的。

在《坦依赛勒（التيسير）》经中说：“太阳是在一种情况上，因为它为万物一总发光，为人们取益而立，月亮就不同了，因为真主以它关系我们所说的，一切时间，那些是叫人知道这一切的不同，为了人们需要那些真主操纵这些权柄。

（2——189）善事并不是从屋后（穿洞）进入房间，但善事是那敬畏，并从正门进入房屋的人，你们当敬畏真主，以便你们成功。

曾经一切辅士如果他们中一人因正朝或副朝受戒时，他从正门不入在围墙、不入在房屋和家中不入在家中如果是城市的人就从房子背后挖了洞，从洞中出进，或用梯子从它中上入，如果是游牧之人（اهلوبر）就从帐篷后边出去，他们从正门不出不入，直到开戒。他们认为这样是行善，也是自己的热心，他们是古勒世族人，其原故是他们认为在受戒中勉不了改变自己的风俗习惯，他们就像改变衣着、美香一样在进入房屋时改变了他们的风俗习惯，他们说：我们从正门不进房屋，除非我们进入真主的朝房之后。他们中有些人在受戒之后不搭帐篷，不做干酪食物、不穿绒毛，这些全部是他们私自做的，不是教条规定的，然后真主使他们知道，这些修行磨难即不是善事也不是功课。

“但善事是那敬畏”是那提防一切非法、私意，并不是从屋后（穿洞）进入的人。

在《可沙夫（الكشاف）》经中说：“如果你问：它接连在它之前的那些（句子）的道理是什么？我们说：“仿佛它是在他们询问新月和亏损又园满的机密奥妙时，对他们所启示的，所指定的是凡是真主所能力的必有确切地机密奥妙和对他奴仆的裨益，而询问者祈祷了他，（他启示你们）：你们在你们所干的并不是任何善事的一件中观看，你们还以为它是善事呢。

“你们当敬畏真主“在篡改他的一切法度中，阻碍他的能为中你们当敬畏真主。

“以便你们成功”以便你们获得真善和引领。

在这节天经中有另外一种注解。哈三说：在蒙昧时代中有些人他

们在五更时有许多要做的事情，然后由于那些事他不从正门进入家中，直到那些事情成功，曾经古勒世族和阿拉伯的一些部落中有些人，出外或办事离家，后来回来了，他没有获得那些他认为是不吉利。真主禁止了他们这样做，并告诉他们：卜挂凶吉不是善事、善事是不害怕除主外的，并托靠于他。

扎哈撮（الجاحظ）传来：他说："我和伊布拉欣·本·赛雅勒（ابراهم بن سيار）从事整理有关不吉利的圣训，他说：'我告诉你，我确实是饥饿的，甚至我吃泥为生，我无法忍受于那些时，我的心中就浮动：你想了吗？有没有他朝夕也遭受（同样患难）的人，我去到艾罕瓦孜（الاهواز），它是波斯的一个城市，我在此城中不认识一个人，那只是因急躁（الضجر）不知不觉到了此地，然后我到达一个港口（الفرضة），在此处我没有找到一只船，于是我为觉得很倒霉，然后我在码头（صدرها）看见了一只破船，我又感到倒霉，我对船家说：'你贵姓？'他说：'结误扎旦罕（ديوزاده），以波斯论而讲，它是恶魔的一个名字，我连连晦气、就上了船，当我到达一个港口时，登程的人啊！祝你健康，我只有一个破（سمل）大衣（لحاف）和所需用的一些东西。原来第一个登程的人是一个瘸子招呼他。我又增加了晦气， 我心想返回我就平安了，我就想起了我吃泥为生，我自言道："但愿我死。"

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 304 页

当我神魂颠倒到了旅店（الخان），我怎么办呢？我听见有人敲门，我说："谁呀！"一个人说："找你"，我问："你是谁呀？"他说："伊布拉欣·本·赛雅勒（ابراهم بن سيار），我心想："这是一个仇敌还是国王的使者呢？"我去开了门，他说："是伊布拉欣·本·阿布独里尔宰孜（ابراهم بن عبد العزيز）叫我来于你的，他对你说："如果我们言不投机，我在那之后就归于众人和公民的义务，的确你经过的你所厌恶的地方我都已看见了你，我应该为事所迫离开（برحت）你，如果你意欲，我在你处留住一月或两月，我可以在你的时候中解决一些使你满足的事，如果你想回去、这是三十个第拉尔，你拿着，你回去、你是最困难的人，将有令我困惑的几件事：①我就连仅仅三十个第拉尔都没有了，②我的位份和隐密在我的家属上不会长久。③在我上显现的不吉利只是虚伪的。"

显示：本性厌恶的那些或许是好事，正如据传述的：在道长时光

遭遇了干旱年，然后道长给每个人指定了一条谋取幸福的路，他们中一个人是一个强盗，这人离去了，他碰见了一伙哈拉悯耶（الحرامية）家、就召集他们，抢窃了一伙商人，在抢取他们的财产之后，他们控绑住他们的手。他们命令这个人杀死商人准备远去，这个人就参悟了，他心想释放他们，他就把枪剑给了他们，而他们也从抢窃中悔悟了。

他们行凶抢窃是因为他们是昏悔的，然后他们询问这个男人的情况，他就叙述了自己的情况，他们就来临他的道长，交出了抢窃的财产，因而他们加入在道长的爱臣之列，所以你们当服从、承领，以便你们达到目的。萨仪布（الحايب）说：

چون سرودرمقام رضااستاده ام　　اسوده خاطرم زيهار وخزال خويش

“为了导师，在我立于喜真之位中时，我的思觉从本性的春季和秋季中安宁了。”

“善事绝不是从房后边穿洞而入”指点了各种事都有一个赛伯布和一个入口。到达它、进入它都不可能，除非跟随那个赛伯布 和入口。如真主说：**“每一物我把一个路径赐给了它，你跟随这条路吧！”**，而到达调养品尊前的路径和在它中的入路就是敬畏，它是集中了包括外表的一切功干和内里的一切真机的全善的名称，以追随否合的、远离相反的，清亮的一切隐密的洞察一切机密而立行。那么修道之人根据在敬畏的品级中的程度接绪到他的毛俩尊前。如真主说：**“的确你们最优越的人在真主御前是你们中最敬畏的人”**。

圣人＊说：“你们当紧守敬畏真主，它是万善之精悴”

而真主的话：**“善事并不是从房后（穿洞）进入房间”**即：善事并不是没有它的入路，来看守内在的一切真缔并认真一切情况而抛弃了功修干办的外表。

“但善事是那敬畏”是那真正敬畏，如真主说：**“你们敬畏真主那样真正地敬畏。”**

据说：“在它中的含义是：顺从、而不违抗，铭记而不忘记，知感而不昧恩。”

“并从正门进入房屋”你们使一切事情从它的入路进入，然后后提说近主的入路。

真主说：**“你们敬畏真主”**即：你们当敬畏真主，远离除主外的一切。

据说：“某人敬畏他的盾牌。”其义是：你们把真主当做你们的屏障、你们的敬畏处，你们的逃庇处、你们的害怕处，你们来自他、到达于他的归宿，正如圣人＊的情况，他说：“我向你从你中求护佑。”

“以便你们得脱离”以便你们从自性的伤害中以洁净天仙的保护得脱离。

（2——190）“你们在主道中当与进攻你们的人作战，你们不要过份，的确真主不喜一切过份的人。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 305 页

“在主道中”在相助主道兴盛它中，以主道指他的教门，因为它是投奔于真主、讨他的喜悦的道路。

“与进攻你们的人”即：古勒世族。原来那是在他们奉命与一切多神教徒作战，巢杀他们，阻击他们之前，因为这节明文是在麦地那降示的作战的第一节明亖，当降下了它时，圣人＊就与进攻他的人作战，与阻碍他的人斗争，即：他与他交锋、与他厮杀的人作战，他扼制没有与他厮杀而暗战的人，即使在他和他们中有一个障屏和阻碍物，由伊本·阿巴斯（ابن عباس）上传来：“这节明文降在候德丙耶（الحدبية）战事的和解中”强调了此话。

那是这样的，在迁都六年十一月圣人＊率领一千四百人去副朝，住在候德丙耶，它是临近麦加水厚树密的地方，多神教徒就阻止他们临近禁封寺，他就在此处居住了一个月，直至和多神教徒达成协议在此年归回，来年进入麦加进行付朝，圣人＊就同意了他们的妥协当阻止他们朝游克尔白时，配贤们不愿在禁月禁地中杀人，真主就降下了**“你们作战”**的明文。

“你们不要过份”在尊贵禁地中起初作战时你们不要过份。

“的确真主不喜过份的人”他没有以杀他们作为善举。

（2——191）“你们在那里发现他们，就在那里杀戳他们，你们从他们驱逐你们的地方驱逐他们，磨难比杀戳更残忍。”

在受戒、开戒中，在禁月的那里你们发现他们，他们就是首先撕破禁月和禁地尊贵（面纱）的人，你们就以类似的还报他们，发现的原义是从事于（حذف）悉知一件事，不管是知识或行为，它都含有优胜之义。

“你们从他们驱逐你们的地方驱逐他们”即：从麦加，因为他们首先从它中驱逐信士们。尤其驱逐圣人ﷺ，第二是在麦加解放之日他们中还有不归信他的人。

“磨难”在原义中是把金子放在火中，以便从杂汁中提炼它，然后它成为凡是是试验的赛伯布的名词，因为似像这个原义，即：是用它磨难的人苦处试验如同从故居中取出。

“比杀戳更残忍”比它更艰难、因为它常川辛苦，生命因它而疼痛，所以这句明文牵挂真主的话：“你们从他们驱逐你们的地方驱逐他们，”因为加补它，并鼓厉出去。其义是：你们驱逐他们，对于他们并不比杀戳更容易，不然比你们杀他们更残忍，因为他们常定在库夫勒上和他们斯杀（你们）的性质适合于你们与（他们）作战，征伐。

有人询问部分حكماى（哲学家）说：“比死更残忍的是什么？”他说：“就是望想死，从故乡被驱逐在他跟前就是望想死亡的磨难苦处”。也含有它牵挂真主的话：“你们在那里发现他们，你们就杀戳他们”，那么其目的是鼓励信士们在禁月杀戳他们，不理论你们在那里发现他们的他们挑衅，的确他们的迫害，即：把他们留在禁肿，他们由禁地上阻止你们比你们在它中杀他们更残忍。

（2——191）“你们在禁寺符近不要和他们战斗，直到他们在那儿进攻你们，如果他们进攻你们，你们就应当杀戳他们，对不归信者的报应就是这样的。”

在此处你们不要以作战战胜他们，撕破禁寺尊贵的面纱。

“直到他们在那儿进攻你们”直到他们在禁地首先向你们宣战。这是解明在这特指的位份中与他们作战的若干条件，又是更加突出了真主的话：“你们在那里发现他们，你们就杀戳他们。”

如果他们在那里进攻你们，你们就在此地应该杀戳他们，你们就不要怕在此处与他们作战，因为他们撕破了它的尊贵，所以他们必应受严厉罪刑。

“对不归信者的报应就是这样的”按照كاف凭起初是在主语位份中，即是像那个还报那样，他对他们做出像他们对别人所做的事。

（2——192-193）“如果他们停战，那么真主确是恕饶的，独慈的。你们当与他们作战，直到迫害被解除，虔诚完全归于真主，如果

他们停战，那么除不义者外你们绝不要侵犯任何人。”

如果他们以斯杀上停止，在库夫勒上也如此，的确仅仅由斯杀上停止，不能应受恕饶，尤其不能应受慈悯。

“那么真主确是恕饶的、独慈的”他恕饶他们以往的罪过。

“你们当与他们作战”你们当与以物伴主者作战。

“直到迫害被解除”直到再不能发现和存在以物伴主了，即：你们与他们作战，直到他们信奉了伊斯兰，除伊斯兰外再不承领任何偶像，否则你仍坚持作战。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 306 页

“只为真主虔诚”虔诚只归真主、不归于恶魔，دين在它中属宾格。

“如果他们停战”在你们向以物伴主开占之后如果他们停战。

“除**不义亏本的人外、你们再不要过份，**”你们对停战的人再不要过份，因为除对行亏不义者外行亏不义不为行善。

“仿佛被启示”如果他们停战，你们对他们不要过份、因为过份只是针对不义亏本的人，由以物伴主上止住的人不是行亏不义的，所以在他们上不能过份。把对不归信的人所为的称为过份和不义，而在他自身中有关系的也称为公道，因为行亏不义的还报是同样的，如真主说：**“而恶有同样的恶报。”**

（2——194）“禁月相对禁月，一切贵重物都要抵偿，谁侵犯你们，你们用同样的办法报复谁，你们当敬畏真主，当知真主与敬畏者同在。”

“禁月相对禁月”在撕破尊贵中禁月相对禁月，因为多神教徒在迁都七年十一月他们去交还副朝时，在候德丙耶之年阻止了他们，甚至一伙他们以箭和石头互射，而信士们为尊贵禁月不愿与他们作战，于是降下了这节天经。他们被启示：这禁月是相对那月份，撕破它相对撕破它，所以你们不要理论它了。

“一切贵重物都要抵偿”其义是谁撕破了尊贵，即：不管是月份的贵重还是贵重物的贵重、和禁地的尊贵，对它都要抵偿，的确看守这些尊贵只对看守它的人是应当的，至于使它难看的人要对它抵偿，要对他其行加以其报、很明显：以一切贵重物指凡事贵重的，它是应

该被维护的、不管它是人还是物，在它中都要实行抵偿。每当以阻止羞辱你们月份的尊贵，它是明显进行挑衅时，你们就以相同的还报他们，你们就强制地对待他们，如果他们挑衅性地在这一年阻止你们交还副朝，你们当与他们战斗。

“谁侵犯你们”谁在禁月中过攻击你们而过份。

“你们以同样的办法来报复谁”就是以同样的侵犯罪报复他们、这个报复就是抵偿，它是有口唤的报复，不是起初过份，、初犯是不义和非法的，它就是真主的话：**“你们不要过份”**所指的。

“你们当敬畏真主”如果他相助你们战胜行亏你们的人，你们不要过份的亏枉他们，你们不要过份在你们上不许可的。

“当知，真主与敬畏者同在”同在是机密道义的临近，证明真主会保护他们，以相助和援助完善你们的事情。

据传：圣人＊和他的配贤在那一年进入麦加，巡游了天房、祭了牲，而多神教徒的条件是完成副朝之后使他们在麦加居住三天，当时圣人＊正聘娶哈勒斯的女儿麦依目奈（ميمونة بنت حارث），他喜欢住在麦加，以便为她举行宴席，而他们希望圣人＊带她离开麦加，履行约言，圣人＊干了，并为麦依目奈设了宴，为她举行了丰盛的仪式。

当知：为了显现愿把自己牺牲在主道中的人，真主命令我们为他的道而奋斗是为了显现那自称把自身献给主道中的人。命令我们施舍财产而抽天课是为了显现那自称喜爱真主的人，而作战是喜爱真主的准绳，因为每个人有喜爱生命、财产的，秉性那么以为主道争战、为主道施舍而试验人，是为了砍断虚伪者的妄言，因为每个人都自称喜爱真主，这些就是奋斗的机密。因此我们的领袖阿里说：“在年青人中最高尚的行为是勇敢、慷慨大方，它两个是两个双胞胎”，所以每个勇敢之人是慷慨的。

尔迈勒（عمر）之子阿布都拉由他的父亲上传来，他说：一些人问圣人＊：“伊斯俩目是什么？”圣人＊说：“语言文明，施舍食物，说赛乃姆”。

问：“那些穆斯林最高贵？”圣人＊说：“口和手不伤害别人的人才是穆斯林”。

问：“那种拜功最高强？”圣人＊说：“立站长久的拜”。

问：“那种施舍最贵？”圣人＊说：“用语言劝谏（جهد من مقل）”。

问：“那种伊玛尼最贵？”圣人ﷺ说：“忍耐宽恕”。

问：“那种出征最贵？”圣人ﷺ说：“献出他的慷慨，舍出他的生命的人”。（من عقر جواده واهريق دمه）

问：“那种奴仆（رقاب）最贵？”答：“价观高昂的”。

出征有两种：外表和内里的。外表的是同不归信的人战斗，内里是与自性恶魔战斗，这（内里的出征）是最艰难的。因为不信者往往经过战争或调解或经舍出生命和财产而回心（返回），而恶魔永不悔改，除非抢取你的教门。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 306 页

诗文（مثنوی）：

ای شهان کشتیم ماخصم برون　　ماند خصمی زوبتر دراند رون

导师啊！我只杀了我外表的仇敌，在内里我的仇敌未中而仍存在。

کشتن این کار عقل وهوس نیست　　شیر باطن سخرة خرکوش نیست

理智和智慧绝不能杀死这（内在）事情，内里的狮子绝非野兔所饥笑的。

سهل شیری دان که صفها بشکند　　شیر انست انکه خودرا بشکند

你知道勇猛者温驯，那是言不符其实的，那师子总是伤人的。

在《坦威俩替努柱目（تاویلات القانیات）》中说：“你们在主道中当与攻击你们的人作战”指点了你们当与恶魔和纵恿的自性强敌作战。

“你们不要过份”指点了在与它作战中故以立行它的职责，坚守在它的法度上而杀死它，以免落入过份、限定、松懈中。

的确**“真主不喜过份之人”**因为过份的人他们喜真的影子上由端正的真一品上已超出了界限。

“你们在那里发现他们，就在那儿杀戮他们”指点了你们铲除他们的生机，由他们含有私意的行为上阻挡他们，它就是它们原来的灵性。

“你们从他们驱逐你们的地方驱逐他们”在他们优胜于它时，你从在心胸的麦加驱逐它们，如同它们把你们驱赶到本性的地方，从心的居所中驱逐你们一样从它中驱逐你们。

“迫害比杀戮更残忍”迫害就是崇拜他的私意和享受欲望的偶

像。比制止他的私意、完全杀死它，或使他们因它在它战胜你们时遭灾受难更残忍，尤其在你们上比杀死它，完全勾摸了它更残忍，因为在此处越加伤害和疼痛。

“在禁寺周围你们不要和他们战斗”指点了，当你们坚定于你们的朝向时，在心的品级周围你们不要杀他们，因为他们当时在修道上会相助你们的。

“直到他们攻击你们”他们在寻道中迫击你们，存心把你们从心的生存，真主的教门中驱赶到自性的位份和他们崇拜牛犊的教门。

“你们当与他们作战，直到迫害被解除”就是直到他们的争论，他们诱骗的呼喊，他们崇拜私欲被解除为止。

“虔诚完全归于真主”就是他全部的朝向只归于他清净的一边，在朝向恶魔和私意在它中没有一点份子的真理中因为机密畅扬它。

道长努柱目·丁（شيخ نجم الدين）说：“禁月相对禁月”指点了你们因自性的旺盛、德性的低落而失去。你们就以月份弥补月份，以日子弥补日子，以时间弥补时间，以时候弥补时候、以奥拉迪弥补奥拉迪。你们当还补一切失去的（功课）和义务，那么自性的每个德性如果战胜于你们时你们就用相反它的治疗它，你们就用慷慨来治疗吝啬，以容忍治疗怒恼，以抛弃一切治疗贪图，以喜真治疗私欲，其它的都按照这个比例。你们在过份的报复中敬畏真主，防止因多磨炼而伤其身，你们当知真主在上紧的人上以相助和敬畏者同在。

（2——195）你们当为主道费用，你们把你们的手不要投入毁灭。

费用就是把财产用于行善取益的各方面。以道所指的是能得到真主回赐和慈悯的正道，为兴盛正道和立行它凡真主命令费用的都包罗在这节天经中，不管在举行正朝、副朝，或同不归信者战争、或接绪近亲、或接济穷人贫民、或养家费己等都是用它来临近真主。真主在命令用生命作战之后命令带着财产出征，即：你们应当为主道施舍，你们不要抓住凡是的。（لاتمسكوا كلالامساك）

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 309 页

真主说：**“没有浪费，没有吝啬而费用的人，才是端正的人。”**

“你们把财产不要投入”投入在把一物丢在能看见的地方，然后它成为凡是标题为丢的名词，用الى及物、因为它含有到尽之义。

“你们的手”بای是在宾词中的增字，因为投入是亲自及物，真

主说：“**穆萨抛了他的手杖**”。没有说用他的手抛了，除非在丑恶中提说手，以手指身体，的确手秘然是唯独身体的，在一切肢体中特别提到手，因为大半行为是以手作为，其义是你们不要把自身投入。

“**毁灭**”是在生活方面浪费、作费，这节明文一定像真主的话：“**那些人如果他们费用时，他们不浪费、不吝啬，在那些中才是端正的。**”或者凭止住作战，在他的一切重要事情中费用（而毁灭），的确那是相助敌人，使他统治在你们上，由辅士艾必安优布上传来的叮咛了它，他说：的确，真主每当兴盛他的教门，相助他的使者时，我们对我们中的人说：我们确已抛下了我们的家属和财产、直到畅扬伊斯兰，相助真主的圣人ﷺ，假若我们归于我们的家属和财产，我们居住它中，我们修复我们中作废了的，真主就降下了：“**你们当为主道费用、你们把你们的手不要投入毁灭**”即：不要投入毁灭你们的赛伯布，即：居住在家属、财产中，放弃了为主道奋斗。而艾布艾优布（ابو ايوب）他常为主道奋斗，直到最后一战是，在穆阿伟叶（معلوية）时光他同土耳其人（قسطنطنية）一块作战，他此役中殉身了。他被埋葬在伊斯坦布尔（قسطنطنية）的城角下，他们时常向他求治疗（شفاعة）。圣人ﷺ说：“谁死了，而没有以战争来显现自己的生命，他已死在阳奉阴违的枝叉中了”。

（2——195）**你们当行善，的确真主是喜欢一切行善的人的。**

“**你们当行善**”你们应当优待穷人。

“**的确真主是喜欢一切行善的人的**”他对他们只意欲好。

据传来：在赫扎兹（حجاج）统管伊拉克时，他每天准备一千桌食品，每一桌上有十人，他派人邀请人们来用餐，这事在他上已成了习惯他说：“人们啊！我把太阳派到于你们了，当他升起时，你们就来用早餐，当他没没落时你们就来用晚餐，他们就这样遵了。有一天人们减少了，他说：”为什么人会减少，一个人站起来说：“官长啊！你使人们在他们家里用餐，不要来于你的席面好吗？他对此很惊奇”，他说：“你坐吧！真主的吉庆在你上，这就是حجاج的品德，他善待人们，包括他时光不义的人们。”

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كرم كن كه فرداكه ديوان نهند　　منازل بمقدار احسان نهند

你仁慈吧！以免明一日摆设睡椅，各位都是依行善的程度摆设。

据说：圣人＊在登宵之夜，观看了火狱，他见到一个围场，其中有一个人，火狱没有接触他。圣人＊说：“在这个围场中的人为什么火不接触他呢？”，哲伯拉依来说：“这是哈坦目·统耶（خاتم طی），真主因为他本质的慷慨由他上拔转了火狱的罪刑”。

在حديث القدس中说：“尔萨啊！你想升腾于天空与临真的天仙在一起吗？你就像太阳一样疼慈，像夜间一样被遮避，像大地一样谦下，像死人一样容忍，像流河一样慷慨吗？”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 310 页

一部分执掌真理之人说：“真正的行善是你们把你们的灵性费用在主道中，凭你们阻挡你们的身体为主道殉道你们把你们的手不要投入毁灭，它是永远的活、而你们亏伤了，即：你们失去了这个生命，你们当行善是那样把你们自身交给真主，然后真主从你们中买去了它，的确真主是喜欢一切行善之人的。赞文（مثنوی）：

مرك بی كركی بود مارا حلال　　برك بی بركی بود مارانوال

未死而先死在我上是合法的，无福而有福在我上是特赐的。

ظاهرش مرك وببا طن زند كی　　ظاهرش ابتر نهان پايند كی

他外表虽死、而内里却犹生，他外表虽绝迹，却永恒而存在。

چون مراسوی اجل عشق وهواست　　نهی لاتلقوا بايد يكم مراست

若是我在高尚的倾心爱主和爱道一边，你们 把你们的手不要投入禁止我。

زانكه نهی ازدانه شيرين بود　　تلخ راخود نهی حاجت كی شود

从那些中禁止是甜美的颗粒，那需求的人禁止却是自己的苦涩。

دانة كش تلخ باشد مغز وپوست　　تلخی ومكروهيش خود نهی اوست

你成立颗粒吧！你当成为表里苦涩的，他苦涩和所厌恶的身体禁止它的。

دانة مردن مرا شيرين شده است　　بل هم احياى پی من امده است

死去的颗粒对于我是甜美的，不然他们是活着的、我只跟随而来。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية)》经中指出**“你们应当为主道费用”**你们以你们的生命和财产费用，这对你们是最高强的，**“你们不要因阻止顺从买者而以拒绝价观——天堂而亏伤”**怎能因阻挡价观而自伤呢？它就是天园，在与自性征战中的过份就是过度，故一人迎战一伙人，在与不信者战斗中的过份是两人中一人逃避。“你们应当行善”对于你们身体是对私欲之火中保护它，对于你们的心是从昏悔的污点中看守它，保护它；你们的灵性是从牵心万物的幔帐中保护它，对于你们的机密由观看万物中要纯洁，你们相同人们要防止伤损，招来福份。你们相同真主在一切命令中，一切禁止中要具有奉献思想，在一切伤害、灾难上坚忍，在一切恩典、机密中知恩，万事托靠主、万事交托主，顺从先前的一切法度，喜爱先前的一切判断，在古有的一切愿望中以本然解除新生的一切愿望。“的确真主是喜爱一切行善的人的”这些人他们是以亲眼大见所形容的功修干办中。

（2——196）“你们当为真主完成正朝和副朝。”

正朝会同方面在路途能够的人上是天命、副朝艾布哈乃斐（ابوحنيف）主张是圣行，它只是以教法而制定的，如像副功拜一样。

其义是：谁入在（交还）它两个那一个中应当全美它，他们说：“或者从使得的事中有此事，它起初未入在定为瓦知布的任何一件中，除非对它制定之后，它全部成为了瓦知布。

“为真主”这是牵挂اتموا，لام是因由宾语，此处只提说它的作用是：阿拉伯人曾经去正朝只是会集，显扬来到街市，其实那一切并不是为真主，在它中有善功、功课，于是真主命令倾向正朝是为交还它的天命，完成他的义务。

其意是：为了取真主的喜悦你们全美它两个的一切项目和条件，以及礼乘所规定的其它一切著名行为，你们不要减少一件，你们为侍奉虔诚交还它两个，以任何一样卖买和为今生的目的不要混杂于它两个，你们当准备合法的费用。

朝觐的天命（اركان）有五件：受戒、住阿勒法七山、巡游、在算凡和麦热外中奔走，剃头或打短。在尊行了朝觐的天命之后才能开戒。它的瓦知布就是如果撇了，就当以倾血来补全它，它的圣行是若放弃了一件，再不用任何事来补住它。

副朝的一切行动是如此的，它包含这三件事，而它的天命是四件：

受戒、巡游天房、在算凡和麦热外其中奔忙、剃头。

在正朝上有两次开戒，开戒的因由是三件：在宰牲日后投石（打鬼）、巡游、剃头。

如果从这三件功课中发现缺陷，他就开戒了。凭第三件第二件就开戒了，在第一次开戒后在受戒的各个场合他要念台思比哈，除非女人，在第二次开戒后，每个人都要念（تسبح）台思比哈。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 311 页

一伙人会同：在三方面完成正朝副朝可以：单朝（افراد）、享用（تمتح）、连朝（قران）。

单朝的例子是：他单独以（相同）大朝受戒，在从中结束在开戒时小朝，它是在戒关口（مواقية）和禁地其中。

享用（تمتع）的例子是：在哈知的月份首先为小朝受戒，遵行它的各样功课，后来在满克为正朝受戒，那么在这年他就完成了朝。

连朝（قران）的例子是：为大朝小朝一起受戒，以心举意它两个，遵行哈知的功课，也遵行小朝的功课。因为小朝的功课是大朝的功课，但没有颠倒，或者为小朝受戒，然后在开始巡游之前以正朝的功课，遵行他就是连朝的人。

假若他为大朝受戒，然后副朝入在于他上，他为小朝受戒不能合戒，我们认为在这方面最贵的是连朝。

圣人＊说：“你们在大朝和小朝中接连，的确它两个会取消了贫穷和罪过，如同铁匠取去了铁、金、银的锈物一般，在行善者的哈知上除天堂外，再无别的报酬。”

（2——196）“如果你们被困于中途，那么献一只易得的牲灵，你们不要剃你们的发，直到牲灵到达它的位份。”

如果你们由正朝上被阻，由于病或敌人、或无能、或费用用完，或起程、或在受戒之后因两个功课之一的其它阻碍而不能到达天房，这在艾布哈乃斐跟前是概述（之内）的，因为呼唤虽然是唯独圣人＊和他的配贤的，他们曾因敌人而受阻，但是说明了词义的概述性，而没有说明因果的独特性。

“那么献一只易得的牲灵”那么在你们上应该献一只易得的牲灵，من或者是转部分的，或者是阐明的，即：它是一部分牲，或者现有的牲，它是为临近真主送到天房的一只牲灵、最容易的是一只羊，

作中的是一头牛、最贵的是一只驼。

把牲灵称为礼物，因为它像奴仆送给他的主的礼品一样把它送到天房。其义是：受戒者如果被困，他若想开戒，就以宰一只在他上容易的牲灵——驼或牛或羊在他被困的那地方开戒，它是沙斐仪（الشافعى）的主张，至于我们认为是把它送到禁地，被送之人在宰牲日须在手上留下一个显迹，如果宰牲日来临，他猜测被送之人牲了它，他当开戒，因为真主说：

“你们不要剃你们的发”你们不要凭剃你们的发而开戒。

“直到牲灵到达它的位份”直到你们知道，被送往禁地的牲灵已到达了应该所宰的那个位份。

“位份”用齐齿符是属于降临、把它按说在时间和位份上。而账债的位份是应该交还它的时候，而牲灵的位份是在它中宰为合法的位份，它就是禁地，因为真主说：**“然后，它的位份是到达于古老的天房”**指全部禁地，因为真主说：**“然后，它的位份是到达于古老的天房”**指全部禁地，因为全部的是围绕天房，这个判断包括朝觐者中单朝连朝正朝，副朝者一总。其义是：他剃他的头发使不得，除非他宰了他的牲，如果他没有被困住的话。

即：如果他在米那没有被困住的话。剃头比打短发更贵，假若他剃了头的四分之一，他就足够了，但剃全头更相宜，为了跟随圣人ﷺ，这是在朝觐期，至于在它之外圣人ﷺ不剃发，唯有少数的，不然是有限度的，但大半时光不剃它。大贤阿里自从听见圣人ﷺ说：“在每根毫毛之下有一个失净处”时他就剃发。

（2——196）你们当中谁有病或头部有疾病而剃发，其罚赎是封斋、或施舍、或献牲。”

من可以是条件词和关系名词。

“谁有病”在受戒时需要真理的病。病是كان的谓语，منكم是它的状语，因为它实质是它的形容词，当它行前于它时，状语属宾格。

“或头部有疾病”如伤、或虱或头痛、或头破。其义是：你坚定在受戒它中，不要剃头、直到宰了他的牲，除非必须剃头、剃头就是必要的。

“其罚赎是斋戒”在它上的罚赎是封三天斋。

“或施舍”给六个穷人施舍，施给每个穷人半升麦子。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 311 页

“或献牲”它是宰最大的驼，作中的牛、最小的羊，或者自愿选择。

（2——196）“当你们平安的时候，凡在小朝后享受到大朝的人，都应当献一只易得的牲，凡没有得到牲的人，都应当在大朝期间封三天的斋，归家后斋戒七日，那是全美的十天。这是家眷在禁寺区域内的人所应尽的义务，你们当敬畏真主，你们当知真主的刑罚是严励的。”

“当你们平安的时候”当你们从害怕中平安，从病症中痊愈了，你们在平安能够的情况下、不是在被困的情况下。

“凡是在小朝后享受到大朝的人”凡是在它的月份中在正朝中以临近真主受益之前，以副朝临近真主而受益的人，或者谁在他的副朝中开戒后，以准许受戒受禁止的享受、直到以正朝而受戒。

“都应当献一只易得的牲”在他应该凭他享受的因由献一只容易得到的牲灵，它是所享受的牲，艾布哈乃斐主张它是功课，只限于在宰牲节宰它，像古勒波牲一样吃用它。

“凡没有得到牲灵的人应当封三天斋”صيام是字根、朝着它的空间名词正偏组合，深理妙义方面，它在词义中足足是宾词，即：在他上应该封三天斋。

“在大朝期间”在它的时候中，它最著名的是在两个受戒之间：副朝的受戒和正朝的受戒之间，若他想分开就分开，想连接就连接，受喜的是封宰里哈知（回历十一月）的第七、第八、第九三天斋，在宰牲节和台什勒格之日（ايام التشريق）就再不能封斋了。

“归家后封七日”你们从朝觐的功课中离开、结束后。

“那是全美的十天”三天和七天斋共计十日。那样计算，其作用是叫人不要幻想او含有او之义，正如真主的话：**“两个、三个、四个的”**中说的。也不要幻想知道总数如同知道细节，两种知识是从知识中选择，的确阿拉伯多数人不善于计算，一人如果以零数呼唤了他的伙伴，意在集中它，以便叫他很快懂得它，的确以七指一个数、不是多数数字，因为七包括它两方面。

“全美的”这是十天上的被叮咛的形容词，的确形容也是为叮咛如果被形容的醒令了那形容的含义，就像‘两个主宰’叮咛词只转成

形容词，如果被叮咛的判断是把它的事情当的重要，并且保护它的话。此处被叮咛的是看守这斋戒中的这个数目，叮咛它是为解明看守它是最重要的，绝不能忽视它。

“这是家眷在禁寺区域内的人所应尽的义务”

“这是”在我们跟前指点了享受的身体，沙斐仪主张指点了享受的判断，牲灵是必定给易得她的享受的人的，对未得到牲的人秘定须代替。

这是对未居住在麦加的人应尽的义务。一个人的家属对于他是特指的，只提到家眷，因为大半人居住在他的家眷居住的地方，所以以家眷的住所说明他自己的住所。我们主张他们来临禁寺，他们是麦加居民，谁他的居所被列入戒关中，在他们上就没有享受、也没有连朝，他们中谁享受或连朝了，他应该以一只牲作为犯罪的罚赎，他在此处也不能吃。他们来到禁寺在他们上应该在正朝月份外副朝、单朝、正朝的月份是针对正朝的，连朝和享受是两边，（正副朝受戒时的两边）它两个的牲是功课的牲，他俩也从中吃。

沙斐仪主张来到禁寺的人是禁地居民，那在途中的人不短礼拜工。

“你们当敬畏真主”在看守主的一切命令、一切禁止，尤其在正朝中当敬畏真主。

“你们知道，真主的刑罚是严厉的”对没有敬畏他的人是严厉的，因为他明知故犯地阻挡你们。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

مرو زير بار كنه اى پسر　　كه حمال عجز بود درسفر

孩子啊！在罪过负担之下你别前行，怎能在旅途中无能担待呢？

توپيش ازعقوبت درعفو كوب　　كه سودى ندارد فغان زير جوب

在惩罚来临之前、你敲击宽恕吧！为什么你得不到益处呢？啼哭往往在沟渠之下。

须知：全美的哈知正如外表之道（所制定）的一样在内里之道上也如此。

一些清廉之人传述：他朝哈知当他完成了他的功修时，他对他的伙伴说：你们来，我们全美我们的哈知，难道你没有听见（ذالرمة）

话吗？

تمام الحج ان تقف المطايا　　على خرقای واضعة اللثام

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 312 页

海勒戛依（خرقای）是诗人哈比伯提的名字，他骑在牲上揭开了红光的面孔，如一些朝觐之人，他只凭它掩而全美。他说话的真缔是，它如像过了各道山谷直到到达它和禁地之间一样，他应该铲除本性私意，撕破心的幔帐到达亲眼大见的品位，在由他的禁地上归来之后看见他仁慈的踪迹。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》中说："下等人的哈知是奔向天房并巡游它，上等人的哈知是倾向调养天房的主，并亲眼大见他。正如真主的密友伊布拉欣说："的确我必去于的我确的主，他将引导我。"也如谁倾向于真主、寻求他、全部朝向他，把自己的生命、财产、儿女用在真主中作为罚赎，把除主外的当做真主的敌人。如像伊圣说："它们都是我的敌人，除非调养全世界的主"。

这就是真主的密友伊布拉欣这全部的（不论表里）都是真正的哈知功课，因此真主使他成为修建天房、巡游它、朝觐、以朝觐晓谕世人，制定一切功课的第一人。外表内里的哈址（朝觐）是布拉欣的品位，如像在它上有一个品位那样在我们圣人＊上有一个真境，真境比品位更全美；因为一切品位是得到的，一切真境是受赐给的，而一切品位未赐给但可以以修行，未修行而得的一切品位可能是被赐给的各个站道。当伊布拉欣成为有品位之人时说："我必去向调养我的主，他将会引导我"。我们的圣人＊当成为被特选的受赐赏之人时，真主说：**"赞主清净，他使他的奴仆夜行**。"当他亲身去到真正的哈知时他留在第七层天上，并被困于此处。

然后一个声音对他说：**"如果你们被困于此处，就献一个易得的牲灵**"。于是伊布拉欣就把伊斯玛仪献了牲。

我们的圣人＊登宵之夜去到真主那儿，没有一件事困住他，于是真主对他说：**"你们应当为真主全美大朝小朝**"然后全美了哈知。故他临近再临近然后他显现了两弓一弦、或者更比两弓一弦更近之品级，然后，他交还他的副朝。

故在他上凭着亲眼大见由显示尊贵一边显示了被倾向的月亮，在近主的太阳一边显示了被喜者的相助关怀，他就行驶在两个受喜者之

间所行的道路上。然后在全美正朝时从尊大的天窗一边晓谕了；在至大的朝觐之日最全美的是在辞朝中在他住阿拉法特山上时，它是最后一次朝觐，即：今天我为你们全美了你们的教门，我为你们全美了我的恩典，我为你们选择了伊斯兰为你们的教门，在《坦威俩提》中的话到此为止了。

须知：每个心不能作胜任明知养主，每个生命不能胜任侍奉养主，每文珍贵财产不能胜任真主的库房。

奴辈啊！你赶快弥补你的情况，你用你的财产慷慨、大方，如果你没有财产，你就用你的生命奉献真主，如果你能献出它两个（生命、财产），那么你就用它两个为主道奋斗吧！

难道没有看见：伊布拉欣怎样为客人好施钱财，把自身施予火，把儿子作古勒巴，把心偏于普慈（رحمان）主直到众天仙因他的慷慨而惊奇，于是真主以密友特选了他。

马立克·本·迪拉尔（مالك بن دينار）说：我去到满克，在途中我见到一少年，当夜幕降临时，他向天空说："顺从使他欢乐（高兴），作恶不能伤损他的主啊！求你为我施舍使你欢乐的那些，求你从伤害你的那些中恕饶我"。当人们受戒念台里丙耶（تلبية）时，我对他说："你为什么不念台里丙耶呢？"，他说："谢赫啊！台里丙耶能罚赎我以前的罪恶，能恕饶我已干的错误和以前的错差，我最害怕念台里丙耶。因为我被启示：你不能念乃伯依凯（لبيك：我们全顺从你的意愿），不能念赛尔旦依可（سعديك：知感你为主赐给的恩典）我不听你的话，我不观看你；后来一直过了一段时间，我在米拉又碰见了他他说：主啊！求你恕饶我，主啊！人们宰牲并临近你，而我没有一件东西临近你，只有我的生命，你从我中承领它吧！然后他喊了一声就慢慢跌倒无场了。主啊！求你以你全美的仁慈对待我们，求你使我们到达你至高的御前和禁地"。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 313 页

（2——197）"朝觐是被定的几个月份，凡在这些月份中决定朝觐的人，在朝觐中当戒除淫辞、恶言和争辩，凡你们所行的善功，真主都是知道的。"

"朝觐"凭着省略了正次。即：朝觐的时候，因为哈知是一种行为，行为并不是月份。

“月份”我们主张是舍瓦里（شوال），宰里格尔德（ذى القعدة）和宰里哈者提（ذى الحة）的十天，把两个月，一部分月份称为几个月份，何况一总是很少的，没有按说在此三更少的上，因为使部分站在全部的位份上、或者把一之上的通说为一总。

“被指定的”在人们中著名的，每当他们按照它之前的（一系列古老传统）认定了它，没有改变它的时候时，他们就继承了他的学问和明确显现的法律。

在这几个月份中制定了哈址的益处是以便使人们知道朝觐的任何一项功课只能在朝觐期和受戒时举行，艾布哈乃斐主张如果被制定在正时之外的月份只是受憎恶的。其义是：他主张：受戒是朝觐的条件之一，可以提前完成它，正如礼拜前做小净一样。他们说：“朝觐的时候是几个月份，以它所指的是受戒的时候，不然指完成它并从事各种干办功课的时候，一切月份是真正受戒的时候，因为真主说：**“他们向你询问新月的情况，你说：‘它是为人事，朝觐计时的”**而新月全部是为朝觐计时的，所指定的是此事：新月全部并不是为完成朝觐计时的，那么确定：所指的是为受戒而计时的，甚受戒包括宰牲日，艾布哈乃斐主张：为来年朝觐而受戒不是憎恶的，而是真实的，在伊本·谢赫（ابن الشيخ）的叙文中也如此。

“凡在这些月份中决定朝觐的人”凡在自己上决定念台里丙耶或给牲灵挂牌子门人。那是因为朝觐是一桩有开戒有受戒的功课，没有像拜功那样仅仅制定了举意，所以必须完成在它中所制定的一切功课，它就是我们所提的念台里丙耶或给牲灵挂牌子，而是把牌子挂在牲勃项和足杆上。

“当戒除淫语”当戒除通房和诱惑人通房的别的事如：接吻、挤眉弄眼，它是受戒者当禁止的，住阿勒法提之人接吻是作恶，之后应当以一只牲灵罚赎，把他的诱惑都定为非法，以便不要落入其中。淫语和相似它的罪过，争辩，既使在否定（取缔）的形像上，含有此事：争辩的任何事不要出现在朝觐中，否则的它指禁止的，因为在表说它明显的事方面存在争辩是必须以为真主表说的来代替，以便得知：在朝觐中出现的各种各样只是取出、取缔严辞以理的应该禁止的话，仿佛责成之人是顺从的，由争辩上禁止了，你当远之，真主表决：在朝觐中不能出现它，你们任何人也不能畅言它。

“恶言”以干被禁止的不能超出教法。恶言是各种罪过，作恶的各种原故，以绰号互称等都列入其中。

“争辩”官长与侍奉者、与同事、同诡辩者争论，因为它都会倒致互相仇恨，伤和气，至于争辩在教门事务中主见是没有罪过的。

“在朝觐中”在朝觐期内，只命令我们远离那些，是在一切情况下应当远离，因为它在朝觐中是最丑恶丑陋的，如像穿丝绸礼拜，用美音诵念古兰，而被禁止的是以它的形像发音而用音调，就像一部分诵念家用怪音和音乐家（الموسيقية）的音调所念的，至于优美诵念，拖音是受喜的，圣人＊说：“你们用你们的声音装饰古兰”，的确美音会增加古兰的优美，被承领的音调是清亮（心海）本性迎向的赛伯布，艾布哈乃斐和前辈的一伙人这样主张。

“凡你们所行的善功，真主是知道的”真主知道奴仆所干的善功，如举意坚定在它上，禁止了三件犯罪的事，倾向各种善功中，所以他是在禁止作恶之后鼓励人们于行善，而把善言引用在丑恶的位份，把善事和敬畏用在恶言的位份，把顺从美德用在争辩的位份都被列入其中。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 314 页

（2——197）“你们当准备盘费，的确最高强的盘费是敬畏，有理智的人啊！你们应当敬畏。”

你们应当为你的今生、你们的后世准备盘费——防备丑恶。

“的确最高强的盘费是敬畏”并不是你们设置的食品。真言的真缔是：的确人有两条路途：一条在今生、一条是从今生中来，而在今生的一条免不了盘费——食品、饮料、骑乘、财产。从今生来的路途也免不了盘费，它就是明知真主、喜爱他，凭着倾心于顺从他中，远离违搞抗他、他所禁止的中而远离除他之外的一切，这个盘费比今生中旅行之人的盘费更高强，因为今生的盘费会使你从超越（山川）的刑罚中脱离，而后世的盘费会使你从永久的刑罚中脱离。今世的盘费是朽坏的、后世的盘费是能使你到达永恒纯洁的享受。

据说：原来也门人他们不准备旅费而出外，甚至说：“我们是托靠之人，我们是朝真主的天房的人，我们为何备食呢？”然后他们依靠于人们，当他们住到满克时，他们求讨人们，人们对他们的情况产生了轻视和怒恼，真主就降下了这节天经。

“你们当准备盘费”你们当准备使你们福裕、使你们顾得脸面的糕点，油、细面、枣子等，你们当防备向人讨食，让人厌烦（ابرام），使人厌恶。的确最高强的盘费是防备乞求，让人轻视。

“有理智的人啊！你们应当敬畏”的确理智的判决是害怕真主，敬畏他是鼓励他们敬畏，然后命令他们敬畏的唯一目的就是真主，使他们由除主外的一切上无关，它就是由私意污点上纯洁的理智的所判决的，因此特别的人呼唤，的确谁没有敬畏他，仿佛他没有心。

所以有理智的人应该从一切污点中纯洁智慧，校正调养本性，凭着到达最高品级而全美它。

伊玛目说：“在人中有三种功能：牲畜的私欲功能，恶魔毒兽的怒恼功能和天仙理性的幻觉功能。”

一总说明的目的是征服这三种功能：私欲功能，怒恼功能和幻觉功能。

而真主的话：**“戒除淫辞”**指点了征服私欲功能，“戒除恶言”指点征服招来罪恶和顽固的怒恼功能。“戒除争论”指点了征服把人们诱惑于在真主的本然、德性、能为法度和真主的尊名中争论的幻觉功能。它是像在每件事中与人争辩、争论，与他们对抗一样与人讲论，每当一切丑恶限制在这三件事上时。真主说：**“在朝觐中当戒除淫辞、恶言和争辩”**。这是在倾向于认定真主、喜爱真主、显示他尊大的真光和加入他特选奴仆的道的人上指点的。”伊麻目的话到此结束。

他们说：“在哈知路途中能步行的人是最高贵的，如果他是无能为力的，步行会使他品使恶劣、功干差欠，那么骑乘更贵，如同封斋对于旅客、病人更贵一样，但那些没有制定在懦弱的人和品德败坏的人上”。

艾布哲尔凡伦·穆罕默德＊·巴盖勒（ابوجعفر محمدالجاقر）说：如果做不到三件事，就不能到入独守这个房子的人之列，虔诚由真主禁止的上能保护他；容忍能熄灭真主的怒恼；最好的朋友是相同穆斯林的人；这三件事旅客当备有，尤其去朝觐之人，那么谁全美了它，谁就全美了哈知，否则哈知不全美。”

诗人（الشاعر）说：

ولم ارف عيوب الناس شياى　　كنقص القادرين على التمام

我在人们缺点中没有看见一件，能够的人往往从全品上散发。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说的好：

ازمن بكوى حاجى مردم كزايرا　　كوپوستين خلق بازار ميد رد

我因称为朝觐者之称刺伤了，人的皮肤为何因病证发痛呢？

حاجى تو نيستى شتر ست ازبراى انك　　بيچار خار ميخورد وبار ميبرد

看那！因为驼（的品行）你不是朝觐者，吃石头，担重担是不能救助的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 315 页

所以朝觐的人应该在分开他的朋友伙伴之前，最俊美的是在这方面，如果在他们传染着背谈、背信，或收取物质、或看重钱财，应该远离亏已不义，否则从那些中就难免闲言乱语。如果提说他的伙伴是当表扬他，由夸奖人之外的上闭上嘴，的确前辈的人在他们出外归来时，他们只是赞扬他的伙伴朋友、当防备他知识的罪过册页，当他归于罪恶泥垢时以恕饶清洁的人。

其次指点：朝向之人应该朝向真主，被指定的几个月份只是在他们今世朽坏的生活日，在寿限结束后任何人的奔忙就无益了，如同朝觐之人在朝觐月份过后朝向无益一样，真主说：**“在你的主的一些明证来临之日，他们的信仰无利于任何人。”**

如同在朝觐之人上有被指定的他们在其中受戒的戒期一样，就这样，朝他向真主之人也有一个时候，它就是少年时它是外形出幼到达四十岁，四十岁是机密奥妙出幼的期限。真主说：**“直到他长到成人，到了四十岁”** 。

因此苏菲道长（مشايخ）说：“四十岁之后是奇妙的”。就是在四十岁之后实现了他的意愿和追求，到达于他真正的目的，所以他的各事是奇妙的。但谁在四十岁之前的愿望是追求他、证实他，近主抓揽（الوصلة）使他能够在担待中临近此事四十岁之后凭着以他的一切条件、义务、法律奋斗上紧才达到目的，谁失去了他的青春（عنفوان）少年时的修行时光，在他老迈时近主就远离他，在过远主中不义就来在他上，故在夏天他就作废了奶汁，可是他胜任的最终是天堂的那些功修干办，一部分毛拉道长站在包罗万物主的门上，而世人却在拥挤中、失败中从中出去了，他曾看着他们说：“此等人是天堂的稻草，在同坐着中有另几伙人。在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中

如此。

戛沙宁耶（قاشنى）说：“哈知的时候是一个光阴（时代），它是从出幼到于四十岁，分三个时代，每个时代如同一月，一个时代是发长期，一个时代是自立期，一个时代是中年，如同真主在黄牛章所说的“它不太年轻、不太年老、而是中年的”。

哈斐孜（الحافظ）说：

عشق وشباب ورندى مجموعة مرادست　　چون جمع شد معانى كوى بيان توان زد

倾心爱主、青春和机智全是希望目标，如果你具备，你才能阐明深理妙义之辞。

（2——198）“你们寻求真主上的百恩，对于你们是无罪的，如果你们从阿勒法特结队而行的时候，你们当在禁标附近记念真主。”

“对于你们是无罪的”在朝向时倾向（主恩）的罪过。

“你们寻求从真主上的百恩”你们倾向、寻求从你们的养主上的赏赐和从她中的衣禄，指在朝觐期以经商而转利，的确降下这节明文。

下降这节天经为了批驳一些言论哈：‘在商人上没有哈址’。

最正确的是：在朝觐中做买卖是合理的，但最好不要以做生意而朝觐。因为真主说：**“他们只受命于崇拜真主，虔诚顺从他”**。虔诚（اخلاص）不包括除功修、顺从之外的行为。

“如果你们从阿勒法特结队而行的时候”在افضتم中的همزة是因为极物宾语，宾语被省略，即：你们在阿勒法特山上在日落之后结队而行，在住之后归回。

“在《坦依赛勒（التيسير）》经中说：“在这儿：‘结队而行’的真缔是去时，行走时排斑列队，阿勒法特是住的标志，并不是真正结队而行，不然是属于因为含义的增加而字面增加一类，的确它因驰名而在信息中夸张。

据传述：哲伯拉依来对伊布拉欣表说了它，当他见到它时，他就认识了它，因而把那个位份叫名阿勒法特，或者因为哲伯拉依来在功课的位置上知道它。他说：“我知道它”，然后他说：“我知道它”，当他看见它时，他说：我认识它。或者因为阿丹圣人＊当下到印度的地面上，夏娃下在柱丹提（جدة）的地面上，他俩每个寻他的侣伴，然后他俩个在阿勒法特（عرفة）之日在阿勒法特山上相遇了，他俩就互

相认识了，或者因为其它因由，正如在许多注解中说的。

在它中证明了必须要住阿勒法特，因为它是受命的功课，它是来在它上，住在它上的一个位份，哈知的瓦知布只因它而全美，所以它是瓦知布住阿勒法特是就是瓦知布。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 316 页

“你们当在禁标附近记念真主”赞念台里丙耶、台罕利里、台思比哈，赞颂词、赞美、祈祷。

“禁标附近”古宰哈（قزح），它是伊玛目站在它上的一座山。站在米盖德提（الميقدة）上，在《麦厄勒比（المغرب）》经中说：“米盖德提是在古宰哈山上禁标附近的一个位份，在蒙昧时代他们在它上点燃火，限定为赞念，住的位份，因为真主说：**“在禁标附近。”**

暗示：住在古宰哈山的附近比住在穆孜旦凡地面的其它地方更贵，那是不相反真正住在它的一切位份中的，正如阿勒法特山全部是住的位份，但是住在热哈曼提山符近更贵，更适合，禁标是针对功修干办的，它是显迹，其性质是因为它的尊贵而受戒，所以在它中不能做禁止的事。

（2——198）“你们当记念他，只因为他曾教导（引导）你们。的确你们在它之前一定是迷误的。”

你们当记念他正如他曾教导你们你们怎样赞念他，比如赞念是那样多多地赞念，在哀怜方面赞念，害怕和指望是由热爱和害怕上显现的，并亲眼大见被赞着的尊大和俊美，正如圣人ﷺ说：

“行善是你拜主，仿佛你能见主”كاف的作用仅仅是限定，不是比喻，即：你们在他把你们引导于它的那一方面你们赞念他，你们不致偏斜是因为他把你们引导于它，如你说：‘我只奉行你教导的，这并不是重复，因为真主说：**“你们当在禁标附近赞念真主”**因为第一个是解明赞念，住的位份、教导那位份上的功课，以第二个制定了我们按他引导我们的赞念他，即：在多少，如何中对照它。

“的确你们在它之前一定是迷误的”在赞念他教导给你们的之前一定你们是不知道正信和善功的。

戛沙宁耶（قاشنى）说：“真主首先把人引导于身体中舌入的赞词，后来引导于心的赞词，它就是行为的赞念，即：显现真主的百恩和恩典，然后把人引导于机密（سّر）的赞词，它就是亲眼大见主的一切能

为，显示显然一切德性的真知。然后把人们引导于灵性（روح）的赞词，它是亲眼大见到显示德性之光并见到本然之光。然后把人引导于隐密的赞词，它就是亲眼大见本然的俊美并二体合一。然后把人引导于本然（ذات）的赞词，它就是临近大见本然，你们从引导于这些品级之前，一定由这些词赞的路道上是迷误的。”

（2——199）“然后你们从人们结队而行的地方结队而行，你们当向真主求恕饶，真主确是恕饶的、独慈的。”

是从阿勒法特上结队而行，不是从穆孜旦法提（مزدلغة）结队而行。原来古勒世族族人和他们的头目他们是热诚勇敢的人（حمس）他们住在穆孜旦法提（مزدفة），他们说：“我们是真主的团体，也是住他的禁地的人，我们从禁地上不出去”。他们尊重住阿勒法特的人，因为住在穆孜旦凡提也是合法的，而其它阿拉伯人为了跟随伊布拉欣的教门而住阿勒法特，当人们从阿勒法特结队而行时，热诚的那些古勒世族人就从穆孜旦凡提（مزدلغة）结队而行。于是真主下降了这节天经，命令他们住阿勒法特，命令他们像其它人一样结队而行，以人指所有的阿拉伯人，不是热诚的古勒世族人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 317 页

“你们当向真主求恕饶”从你们无知更改功课，相反住处中你们当向真主求恕饶。

“的确真主是恕饶的、独慈的”他恕饶求恕饶者的罪过，并赐给他恩典。

圣人＊曾＊命令艾布伯克勒带领众人住了阿勒法特，他奉命而行了。

据传述：“真主给天仙称赞了住阿勒法特的人，他说：**“你们看我的奴辈，他们从四面八方边远零散的地方风尘来到，你们作证，我确已恕饶他们。”**

据传述：恶魔在他的日子中人看不见比在阿拉法特之日更妙小、更低贱、更恶劣的，凡是问那些只在慈悯降下时显现。真主赦勉了大罪，因为据说：有些罪过他不恕过，除非住阿勒法特之后。圣人＊说：“住阿勒法特之人的大罪是他认为真主不会恕饶他”。

朝觐一次比为主道争战二十次更高强。

一人说：“一个驼朝觐一次，从它的母系中四十辈会得到吉庆。

如果朝觐七次它真主负责把它放牧在天堂的花园中。”

奈罕拉宁耶（النهرانى）所说的证实了那些，他说：“我碰见了这么一件事：一个点燃火的人，他生着了炭火，他拿来粗大的一根驼绳准备点着，他说：“我把它丢入火炉中，它从中溜出，我又丢进去，它又溜出，第三次我丢进去，它又溜出，我生气地抽出它，直到我心中浮现出一件事，突然一个声音说：“可口又啊！这是一只高大骆驼的，它曾奔忙到麦加十次，你怎能用火烧它呢？如果这是朝觐之人骑乘的疼慈和慈悯，那你对朝觐者该如何看呢？”

以奴辈的情况来看真主的百恩分三份：的确根据奴仆情况的不同而等类不同，不是归于真主的德性不同而分类。第一样是关系世人生活的财产、地位。一样是关系吃饮穿戴的必用品。这种百恩解释为衣禄，真主说：**“你们寻求真主的百恩”**。

第二样关系者奴辈后世的利益，它也有两样，一样关系者符合教法跟随执掌教法之人的身体的功修，远离恶魔的路径。真主说：**“他们寻求真主的百恩和喜悦”**。一样关系者心的功干和纯洁自性，真主说：**“假若真主的百恩和慈悯没有在你们上，他永远不会纯洁你们中任何人”**。

第三份是有关真主方面的。它也是两样，一样是关系者被施给的临真（功课）〔مواهب القربة〕。真主说：**“你为众信道者报喜，他们必应受真主赐给的尊大百恩”**。就是大的临真（قرباكبيرا），的确它比今生、后世的一切更尊大。一样是关系者被赐给的近主（مواهب الوصلة），真主说：**“那是真主的特恩，他把它赐给了他所意欲的人，真主是执掌大恩的”**。这被赐给的近主是比万物一总更大的百恩。

在这三份的每一份上有一个得寻求的品位。

至于关系后世利益，是慈悯的百恩，寻求它的品位是抛弃本质，献出自己的能力，它是旅行到于阿勒法特。

至于关系真主的是被赏赐的百恩，其品位寻求它是在住阿勒法特时，阿拉法特指点明知认主之境（المعرفة），它是近主支柱的尊大处。

至于关系顿约利益的是衣禄的恩典，寻求它的位置是结队而行时，在全美了住认主之境的阿拉法特后。

那么前边和后边的天经中提出：**“如果你们从阿勒法特结队而行时，在你们上没有罪过”**，这是因为在起修道之人中的情况是放弃今

世并且由它上纯洁，在终修道中的情况是托靠、忘我，在终修道之人中的情况是认主之境和认主独一。所以在今世事情中只有终修道之人才能平安通行，因为他们在认主之境中最得力，他们的意念最高尚，故真主使他们的心从喜爱卑贱今生的瘟疫中纯洁，使它（心）充满了隐密的真光，因为在有高志的人跟前今生和它的喜爱的，后世的恩典和它的一切品位都不值一顾，他们不为它中的一件着想，他们只凭真主只在真主中、只为真主而着想，他们绝不为自身利益，只为了正道畅扬，为全人类造福。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 318 页

诗文（مثنوى）：

كار پاكانراقياس ازخود مكير　　كرچه ماند در نوشتن شير شير

你把自己与纯洁自身的人相比，那怕立于虎奶汁的杰作中。主啊！求你使我们的意念只倾向你的一边。

（2——200）如果你们完成了你们的功课，你们当记念真主，犹如记念你们的祖先一样，或记念方面更深刻。”

在你们全美了朝觐中命令你们的那些功修干办，你们从它中结束之后。

“你们当纪念真主，犹如记念你们的祖先一样”其义是：你们应当放弃蒙昧时代的习俗，追随伊斯兰正道，上紧赞念全人类的主。

原来阿拉伯人，当完成了他们的哈知的功课时，他们就住在密纳的清真寺和山其中他们夸耀似地记念他们的祖先，装饰他们的纪日，他们中每一个人企图用这些得到名望，以前辈人的踪迹抬高自己，于是真主禁止了他们这样做，并且命令他们以记念祖先改换成记念真主，夸赞他、颂扬他。因为万样福份集中有真主跟前，他们的祖先只是主的奴辈，但他们可以得到他们所得到的百恩。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كرازحق نه توفيق خيرى رسد　　كى ازبنده خيرى بغيرى رسد

若是从真主中得不到援助和福份，怎能从奴仆中得到福份和利益呢？

“或者记念方面更深刻”受齐齿符合是被连接在الذكر上，因为借喻方面使它成为赞念者。即：你们记念他是像你们记念你们的祖先那

样，或者比它更深刻地记念，记念方面更确切。

或者它的真义是：的确افعل是与它之后的正偏组合，如果是在它之前的一类的话，像你的话：“你的面容是最俊美的面容。即：最俊美的面容，如果在它之后属宾格，它和它之前的就不是一类，像你的话：‘宰德是最机伶的奴仆’，那么机伶是针对奴仆的、不是针对宰德的，在اشد之前在这儿所提到的是赞词，赞词并不是记念，直到据说：“记念方面更深刻，它的比像是：对赞词说：“是最深刻的赞词，是正偏组合受齐齿符方面，而受宾格的道理是：借喻方面把赞词当做赞念者，可以把赞词归于赞含词，因为人一但听见赞词它就赞念，而记念是他确已赞念了，因为它凭它的赛伯布而显现。

（2——200）从人们中有人说：“调养我们的主啊！求你在今生赏赐我们”，但他在后世不没任何福份。

“从人们中”从参加朝觐的人中。

“有人说：”在提说它中有人只倾向贪图今生而说。

“求你在今生赏赐我们”求你在今生拿给我们、赏赐我们地位、福裕，战胜敌人，及其今生的福份，他们是以物伴主者，因为他们在朝觐期中只祈求今生的。

“但他们在后世没有任何福份”份子，因为他们的意念只倾向今生故他们在最尊贵的地方祈求最卑贱的东西，祈求永恒的恩典和尊大的国土上转脸了。

（2——201）“他们中有人说：我们的主啊！求你把今世的福份赏赐给我们，把后世的牢靠也赏赐给我们。求你保护我们，免受火狱的刑罚。”

“他们中”参加朝觐的人中。

“有人说”在记念他中，为寻求两世的福份而说。

“求你把今生的福份赏赐给我们”它是健康、安分满足，获得好处。

在《坦依赛勒（التيسير）》经中说：“福份包括两世的一切好处。”

“把后世的牢靠也赏赐给我们”它是赏赐、慈悯。

道长艾布戛辛·哈可米（شيخ ابوقاسم الحكيم）说：“今世的福份是幸福的生活和死在作证词上。后世的牢靠是从坟坑中喜容含笑而复生，

平安地走过仙桥。”

“求你保护我们免受火狱的刑罚”求你以宽恕和恕饶保护我们。

由大贤阿里上传来（على كرم الله وجه）：“今生的福份是清廉贤惠的女人，后世的牢靠是仙女，火狱的刑罚是恶劣的女人。”

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

چو مستور باش زن خوب روی　　بدیدار اودر بهشتست شوی

如果美丽女人的面容在今生被掩遮，她就在天堂中明显显现。

简明：你们当多多赞念真主，你们应当向他祈求你们两世的幸福，不要只为向他祈求后世而赞念他，因为只寻求后世，他就不需要寻求今生中的福份，那么他在今生中就得不到。

（2——202）“这等人将应受他们谋求的一部分报酬，真主的清算是神速的。”

“这等人”指点第二伙人，他们是祈求两样福份的人，因为真主提到了第一伙人的判断，说：‘但他们在后世没有任何福份。’

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 319 页

“将应受他们谋求的一部分报酬”من是部分的من，即：他们应受他们所谋求的优美行为干办一类的最大福份，它是优美裨益的回赐，或者因为他们的谋求而应受，因为他们凭他们凭他们优美的善功的赛伯布他们应受那优美的回赐。因为的那个من也是起初的من，因为因由是判断的起源，然后指点了真主的全能，以便叫人们防备死亡，鼓励人们行清廉的干办，故真主说：

“真主的清算是神速的”清算所指的是回赏功修之性质，的确清算是惩罚赏赐的赛伯布，把赛伯布的名词按说给创造因由者上是使得的、著名的，即：他在一瞬间就清算了奴仆，那怕他们数多行为多，因为他无须用心捏，用心、眼和智才去承装。所以你们当防备疏忽了，顺从他全能的这些事情、或者他几乎（立即）成立复活日、清算世人。

哈桑·巴什拉（حسن البصارى）说：“你们像小孩记他父亲一样纪念我，因为他第一句话就是“父亲啊！父亲啊！”。所以每个穆斯林应该说：“主啊！主啊！”。圣人ﷺ说：“我十分羡慕我的密友（اولیای）他们是敏捷轻快，有赞美福份的穆民，他们优美崇拜他的主，密秘中服从他。用手指不能指点他，他的衣禄是安分守己，他在那些上是坚忍

的。然后他用手指了指说："他的望想如此是神速（实现的），我夸扬他的托靠，你当夸扬他的福足"。

圣人＊曾常川念：调养我的主啊！求你把今生的福份赏赐给我，也把后世的牢靠赏则赐给我，求你保护我免受火狱的刑罚。

指点：如果你们完成了功课、你们近主、你们到达全品之人中全美的真男子的品位的时候，所以你们要担心真主的计谋，不要疏视赞念真主的义务，你们当记念真主，就像你们儿童时为依赖、你们无能懒弱时为需求，你们为朝觐而步行，因喜真而荣耀时记想你们的父辈那样，在需求和荣耀方面你们当记念真主，或者记念方面更深刻，在荣耀中更可靠，因为儿童因主人可能无求于真主，就这样出幼了的人可能向真主之外的人显华，但奴仆抛弃真主外在他们上就没有一个外哩和保护者，而从人们中的行道修道的人中有些人因自性纵恿和欺骗，根据在忘记和改变了情况时的近主和全美而说："主啊！求你把今生的福份赏赐给我们"，其义是：他的本性倾向了今生、忘记了根本的目的，被（本性）欺骗的修道之人猜测他已由奋斗上紧上无求了，于是他疏视赞念，修炼本性，劝告心，监察机密的职责，然后在迷途布满的大地上本性控制了他，私意战胜了他，恶魔操纵着他，直到他跌落在迁离远道的山谷中，他在后世中得不到任何福份。

在他们中，即：从近主和执掌法学权威（ارباب الفتوة）的人中有人说："我们的养主啊！求你把今生的福份——外表的恩典如安康、健康、宽裕、满足、顺从，身体能够、欢乐，得到引领、各种美德赏赐给我们。把后世的牢靠——内里的恩典，它是显示（机密）、亲眼大见，各样临真近主赐给我们，求你保护我们免受火狱的刑罚——割离正道的火狱，分离正道的燃烧。此等人他们应受福份。即：在此等升腾近主的人上有他们谋求令人显眼的福份——各种品位、奇迹感应、和他祈求的一切善赐，真主对每两等人在他们所祈求的中是清算神速的，即：他根据他们的意念，依据他们志向和情况赏赐他们。在《坦威俩替努柱目》经中如此。

（2——203）"你们应当在有数之日内记念真主。

你们在礼完拜后，在宰牲时，投石等功课时你们应当赞主至大。

"在有数之日内"在坦什勒盖（التشريق）之日，它是宰牲日后的三日。第一日是住的日子，它是从宰里哈址（ذىالحجة）的第十一日，

人们住米纳之日。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 320 页

第二日是离去第一天之日，因为这日一些人离开米纳；

第三日是离去第二天之日，这三日相同宰牲日，投石日，是在拜后念至大词之日。

圣人ﷺ说：“在阿勒法特之日至坦什勒盖日后的每番拜后你当念‘至大词’。

称为有数之日，因为它们很少，如真主说：**“他们知道的是有数的”**是很少的。

在真主的话：**“他们记念真主的尊名”**中被指定的几日是在《朝觐章》中宰里哈址的十天，最后一日是宰牲日。

在《可瓦申耶（الكواشى）》经中说：“有数之日，以阴性不能形容阳性，所以明文中没有说：“يوم معدودة（有数之日），因为复数也能形容阴性，如真主说：**“火不接触我们、除非有数的几日”**，他们说：其道理是‘有数的’行驶在‘之日’的词义上，借喻方面是以复数相对复数。

（2——203）在两日内仓促起程的人，在他上无罪。

“仓促起程”急急忙忙，从米纳中准备出去。

“在两日内”在宰牲日后的整正两日中，从这三天中在两日中以投石就足够了。在第三日他不逗留、直到投了石。

“在他上无罪”在这个仓促中、在他上无罪，它是被许可的。而艾布哈乃斐主张是从第三日在黎明显现之前离去。

它的总纲是朝觐者从坦什勒盖之日的第一夜和第二夜要在密纳过夜，在在每日日偏之后丢二十一个石头，在每个石头跟前有七个小石头。在朝觐中而放守驼，给朝觐者供水没有过夜的人是有宽容的。然后在坦什勒盖的第二天丢石头的人，他意欲在坦什勒盖的第一夜，第二夜过夜之后离去，在它两个之日投石。在他上都允许。因为真主说：“仓促**起程的人在他上无罪过”**。谁没有起程直至太阳落去，他应当过夜直到第三天丢了石头再起程。

“谁退迟在他上也无罪过”谁退迟离去，直到第三日在日偏之前或之后投了石，然后他在投石结束后出去，正如现在人们所干的，它是沙斐仪和两伊玛目所遵的。

“在他上也无罪”凭放弃宽容的在他上也无罪。其义是：他们在仓促出去和退迟之间可以选择。

问：“难道退后不是更贵的吗？

我们说：“是的，可以在尊贵的和至贵的中间选择，正如旅客在封斋和开斋之间选择的一样，那怕封斋更贵，明确传来否定罪过只是为了批驳蒙昧时代的人，他们曾分为两派人，他们中有认为仓促出去是犯罪的人，有认为退迟是犯罪的，而古兰中传来在它两个上都无罪过。

（2——203）（选择权利）专归敬畏之人，你们当敬畏真主，你们当知你们只被集合到他那里。

这是被省略的起语的谓语。即：提说了选择，取缔了仓促起程和退迟对敬畏的人毫无罪过，即：只针对敬畏赤诚的人，因为它是真正的朝觐者，以它取益者，因为真主说：**“真主只承领敬畏之人的。”**谁在朝觐之前以作恶而污染，在以它而忙谋时，他的朝觐不益济他，那怕他明显交还了一切天命。

“你们当敬畏真主”在完成朝觐的功课时，在它之后你们当敬畏真主，以便承领你们的一切行为干办，的确在称天秤时罪过往往吃了善功。

“你们只被集合到他那里”为赏赐你们的行为干办，你们被复生被集合，它是强调以敬畏而命令的，必定应当服从它，如果你知道召集清算和还报，那比倾心于应当敬畏更得力，但他们往往从朝觐归来总是在真主上胆大妄为，所以警告他们应该防备。

艾布尔令耶（ابوعالية）说：“在末日朝觐者被召集，在他上毫无罪过，如果在晚年他敬畏，在朝觐中他被恕饶之后再没有干罪，如果他朝了哈知又归于干罪，他的哈址不被承领，因为他朝如未朝，仍犯前过。而称为善行的朝觐标志的是归于不贪今生、热爱后世，如果从正当的朝觐中归回，他就是返本还原者，他的罪业被恕饶、他的祈祷被答应。因此以祝安词迎接他，向他希望恕饶是مستحب”（受喜的）。

正当的朝觐如同艾德汉目（ادهم）之子伊布拉欣同他清廉的朋友朝觐一样，他从朝觐中归来，不贪今世、热爱后世，他献出了他的权位、财帛、妻室、朋友和城市，而他选择了离乡的城市，他亲手劳动而食，有时亲手收割、有时亲手栽培林园。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 321 页

他们一部分说：“优秀的公民，他不会欠损古有的约会，如果你的本性纵恿你欠损你的毛拉的约会，你当对它说：“求主护佑，的确我的养主才是最优美的归宿。诗（مثنوى）

نقض ميثاق وشكست توبها　　موجب لعنت شود درانتها

损坏约言、破坏讨白，最终必遭诅咒。

چون ترازوى توكثر بودودغا　　راست چون چويى ترازوى چزا

如果你从它中你是弯曲的、欺骗的，你怎能适合从它中寻求回赐？

由他们一部分上传来：我与一伙人朝觐，于是我的本性纵恿我一桩丑恶事情，于是我听见天房一边一个声音说：“可悲啊！难道你没有朝觐吗？可悲啊！难道你没有朝觐吗？”于是真主护佑我直到现在其实一些事如果你衣靠了它时，他对人是有幔帐的。

据传述：一位土耳其人常守候在伊斯兰的道长艾哈迈德拉米格·扎米那儿，他见到在他的头上有一道光，如像一个盾牌（ترس），他认为他将去朝觐，当他归来时，再见不到那种情况了，然后他由共因由上问道长，道长说：“你朝觐之前是祈哭哀怜谦下人，而现在你的哈知欺哄了你，我给你的本身给了一种能力和一个位份，因此你由你的品级上下来了，所以你就再见不到那道光了，朝觐者应该虔诚受戒，既使他的费用不是从禁地中谋求的，真主只承领洁美的”。

据传述：一个朝觐之人在归来的途中无场了，他的朋友埋葬了他，而把一把斧子忘记在坟中，他就赶忙又挖开坟准备取出斧子，忽然死人的勃项和两手已枷在斧子的把眼中，他赶忙把土又抛进坟中，就回到他的家属那儿，他们向他们询问了他的情况，他们说：“他有一个朋友，他拿了他的钱财而朝觐”。

圣人＊说：“谁用合法的管谋朝了真主的房屋，真主为他的每一步上写七十件好，钩摸他七十件罪过，为他升高七十个品级。”

在《哈里算提（الخالصة）》经中也提到了它；如果他准备以其中没有一点含糊的合法财物朝了觐，确实他用他的财产顺从了哈知、完成了他的教门。

由艾必戛辛哈开目（ابوالقاسم الحكيم）上传来：可以拿取国王的，他曾为他的一总生活需要借债，他从国王那里拿来的还了他的账债。

由艾布优素夫（ابويوسف）上传来：他说：“这个答复在类似这样的中是最合理的，在《法学宝库（خزانة الغتوى）》经中如此。

（2——204）“有些人他对今世生活中，的言论使你赞叹，他还求真主做证他以中所怀的，其实他是最强悍的仇敌。”

“言论”他谈古论今，你认为它是俊美的、是受承领的，的确赞叹是认为一件事很优美，倾向它、敬仰它。

拉艾布（الراغب）说：“赞叹是无智时因为一件事的因由对人表现出不知所措，其真缔是：它使我赞叹，同样在我上显现出我不知道其因由的。”

“对今世生活中”即：他对今世理解的含义，和实质使你入耳动听，因为它的叫嚷是你所喜欢的，它只是为贪图今世福份，他的话如果是针对今生的、不是针对后世的，或者他对今生的言论因甜言蜜语能言会辩而使你赞叹，而对后世一字不提，一定在此处暴露他的谎言和丑恶。

“他还求真主做证他心中所怀的”他说：“真主是作证我心中所怀的符合口舌的喜真和伊斯兰的，其实他是最强悍的仇敌“在仇视、敌对穆斯林方面最严重。因为الخصام是字根、如像القتال（撕杀），الجدال（争论）一样，ال与它正偏组合、含有فى之义，اللدد是敌对方面最强悍的。

在艾罕乃斯·本·舍勒粉·苏盖夫（خنس بن شريف الثقفى）的事情中颁降了这节天经，原来他眼光有识、言词甜美，但他接受圣人ﷺ的引导，自称信奉伊斯兰，爱道喜真但他根本不与偏斜、异端之人作战，其实喜真之人只为喜欢被喜之人而为之。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 322 页

诗人说：“你明明喜他而违背了主，这一生是在自以为是的行径中。假若你诚心喜真，一定你顺从他，的确喜真一定是唯独喜受被追随者的。”

哈斐孜（الحافظ）说：

بصدق كوش كه خور شيد زايد ازنفست　　كه ازدوروغ سيه روى كشت صبح نخست

你应当诚实、故正道的太阳因你的气息而增加，由于欺骗而脸黑，

你别卑贱光亮。

（2——205）当他转脸了时，他奔忙在大地上，以便在它上作恶，破坏禾稼、伤害牲畜，真主是不喜欢作恶的。

“转脸了时”由你的位份上背转、离去，或者当他得势、成为统治者时。

“他奔忙在大地上”奔忙是用脚快行，也引用在行为营谋中上紧，只引用了主的话：“大地上”而且，奔忙是在两种含义上，它只是在大地上，证明了他作恶多端，的确‘大地’一词概括方面包括一切各部分，空间名词概括的肯定了被包罗的事物概括的，于是仿佛被启示他进入大地的那一个位份、他在其中作恶，就肯定它罪恶充满。

“以便在它上作恶”以便因为奔忙而在它上作恶。

“破坏禾稼”毁坏禾稼。

“伤害牲畜”是从每一类动物的一对中生出的，据说：“子孙是生出的，如细节方面生出的话。禾稼和子孙如果它两个在原义中是两个字根，这儿它两个就指宾语之义，的确儿子是父母所生的，即：她两个取出生出的。那些正如艾罕乃斯所做的，当时，他是在他们之间，即：他来临他们，以便伤害他们的牲畜和田苗，因为他与他们有怨仇。或者正如行亏的官长以杀戮，毁灭（اتلاف）或者以行亏不义所干的，直到真主因他的不祥拘禁了雨水，然了毁坏了禾稼、牲畜。圣人＊说：“每当真主造化了生活的赛伯布的时候，就把吉庆转在田苗和子孙中了”而毁灭它两个是最严重的毁坏。圣人＊说：“在复活日，官长被召来，然后他在火狱的桥上摆动不定，然而桥因他而发抖，他的一个骨节除非由本位上跌落了，如果他在行为干办中是顺从真主者，他就通过了，如果他是违抗者，桥因他而断裂，他就掉在大约五十年才能落底的火狱”。

“真主不喜欢作恶的”不喜欢他、而且怒恼他，他以他所从事的恶而怒恼。

问：“真主怎么判断他不喜作恶的，他以自己的本然可以毁灭万物？

答：“在真正中的作恶是从被夸赞的情况中取出一物，不是为真正的目的而取出，那在真主的能为中是不受有的，他不命令恶，不喜它，我们从他的能为看见的，我们以外表 对他歹猜了，都是伤及于

我们、我们对他叙述的也如此，至于凭真主的主观都是好的善的。

（2——206）“有人对他说：‘你当敬畏真主’，自尊就促使他干罪，火狱将使他满足，那卧褥真恶劣。”

“有人对他说”：在劝导尽忠之道上有人对这些伪信士和作恶者说。

“你当敬畏真主”你在你的那些丑恶行为中当害怕真主，不要干罪和充当两面派了。

“自尊就促使他干罪”自尊心（الانفة）就把他送到干罪中，愚昧就把他抬在干罪上，罪过就是所禁止的，或者因顽固拗强把他送于批驳尽忠之人上，باى是为了及物，动词所关系的是在它之前的。

“火狱将使他满足”这是起语和谓语即：入火狱就使他满足，按他的行为入于它中，它是一种严厉警告。

“那臣卧褥真恶劣”指主发誓、火狱的卧褥真恶劣。

伊本·曼斯阿丹说：真主认为大罪是一人对奴辈说：你应当敬畏主，他反而说：“你看守好你自己”。

一人对خطاب之子عمر说：“你应当敬畏主”，他连忙把他的额眉放在地上，为主谦下。

然后每当真主在前一节明文中叙述了那贪图今生而抛弃自己教门的人的情况时，他在这节明文中提到了追求真道和还报日近在真主跟前的而付出了他的今生、献出了他的生命的人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 323 页

（2——207）“从人中有为了讨真主的喜悦而献出了自己生命的人，真主是仁爱众仆的。”

的确责成者当把自身奉献在顺从真主中——封斋礼拜，包括斋戒、朝觐、出征、天课，并以此到达于得到真主的报酬时，责成者恰如为了得到报酬把自身卖给了真主者，真主恰如为了以赏赐他的回赐，他的百恩的慈值，买了他的身体者。

“真主是仁慈众仆的”因此他责成于他们敬畏，给他们显现回赐，总之，他仁爱奴仆是他从他们中买去了他们的生命和财产，对于他们的生命和财产只有他有权利、有责任，然后，真主从他们中买去了只有他掌管的无法计算和统计百恩和慈悯，这只是他的慈悯、善待，仁

慈和百恩。

据说：为罗马的苏罕依布·本·赛拉尼下降了这节天经，他从满克出来，他打算迁移到麦地那和圣人＊在一起，当时他已是一百岁的高龄，古勒世族的一些多神教徒追赶他，他们杀了和他一块的人。他身上戴着一个装满箭的筒，他是一位出色的弓箭手，他说："古勒世族人啊！你们当知，我可以射你们任何一人，指主发誓，我决不放下箭，除非射中你们的心胸。指主发誓，只要你们接近我，我就射击你们，然后你用我的剑毁灭我手中掌握的，而后你们任意所为，我是年大的一个老人，对你们是无益的。而我的钱财在满克我家中，你们回去，你们可以独占享受，但我只坚定在伊斯兰的教上"。然后他们遮回了。他来到麦地那，当他来到时艾布·伯克勒（ابوبكر）迎接他说："你的生意赚钱了，苏罕依布说："艾布伯克勒啊！这是什么意思"，艾布伯克勒表说了为他颁降的天经，苏罕依布因那些欢乐了。

须知：有正信的人选择买了他们的身驱，那么穆民生命的价值就是天堂，一切外哩选择献出他们的生命，因而外哩的生命价值是真主的喜悦，在这两者其中有很大的区别。

所以修道者应当从人的躯壳中出来，离开相依为命的家园，直到成为真正的上紧者、机密道义方面的烈士。圣人＊说："平安吉庆是恭维离乡人的。谁离乡而死，他确已殉道而归"。那些指点了从被造物超脱到达造物主，这是不可能到达的，除非相反在惯例的，私意的中明显的。

圣人＊说："艾乃斯啊！你能够常带小净，你遵行吧！因为取命天仙拿奴辈的灵性，他带着小净，他就为他写定了伊玛尼"。那是因为他带小净。指点了分离除主之外的一切，如果拜功指点了接绪真主一样。

圣人＊说："你常带净，衣禄在你上会宽裕的"。而外表的清洁是身体衣禄宽宏的（因由），同样内里洁净是机密道义的衣禄认主之境、真梦启示宽宏的赛伯布，这时，因就因洁美生命而活，自性因心的德性而死，这就是真正为主道奋斗的显迹，那么谁从自性的枷锁中脱离，他死而犹生。

诗（مثنوی）：

ای بسانفس شهید معتمد　　مرده درد نیا وزنده می رود

哎！许多准备为主道殉身的人，在今生虽死犹生。

奴辈在得到各种福份，避勉各种灾难中应该从被造物升腾到造化之主，从自身全美的祈求升腾到相同真主而全美无求，如果他投奔于主，临近于他的尊大，深淹在亲眼大见他们的尊大，他就见到了机密。真主说：**“你说：一切全归于主，后来他就丢弃了它们”**。第一个命令是施舍财帛，然后是奉献儿女、然后是奉献生命。而在第一个跟前显示能为的认主独一，在第二个跟前显示德性的认主独一，在第三个跟前显示本然的认主独一，它是最高的品级。

所以有理智的人应当多多地记念真主，因为它是洁净内里擦亮心的因素。真主说：**“你们当多多地赞念真主，以便你们成功”**。最大的成功是修道之人到达目的地，主啊！求你使我成为得脱离之人。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 325 页

（2——208）“信道的人啊！你们当全体入在伊斯兰教中，你们不要跟随恶魔的步伐，他确是你们明显的敌人。”

这是借他们的口舌呼唤了伪信士。

“你们当全体入在伊斯兰教中”你们当表里完全顺从真主、服从他。

“伊斯兰教“是含有顺从、服从之义。

或者含有你们当全体入在伊斯兰教中，不要以除它外的以假乱真。

所呼唤的有经人中的信道者，他们看守他们古有宗教的一些法度，正如据传述的：的确赛俩目之子阿布独拉（عبدالله بن سلام）和他的配贤，他们为了尊重星期六日而抓揽了讨拉特的一部分教条，他们禁食驼肉和驼奶等物，他们认为在伊斯俩目中止住这些是合理的，那怕在他们的教条中是واجب（瓦知布），而他们坚定在那些上，但他们诚信它是合法的，因为他们厌恶、远离旧习。并坚持这样，是解除寂寞、分弃习惯，他们说：主的使者啊！讨拉特是真主的经典，你让我们抛弃它，你让我们在我们夜间拜中念了它。圣人ﷺ说：“你们不要抓揽已废除的任何一件，你们应当抛弃你们喜欢的，你们从已废除的中不要厌恶”。因为它对于真主不会孤独，它只是恶魔的装饰。

“你们不要跟随恶魔的步伐”步伐就是在两脚之间的，即：你们

不要行他的道，更不要服从他把你们召唤于此和邪道和虚伪的诱惑。

“他确是你们明显的敌人”明显的敌人它企图以这个唆使破坏你们的伊斯兰。

（2——209）的确在各种明证显示你们之后，如果你们失足（滑倒）了，你们当知道的确真主是优胜的、明哲的。

“失足”在原义中是足滑倒，然后使用在由真正的诚信上，由端正的行为干办上偏斜中，所以其义是你们偏差了真理，不论知识和行为方面你们都过了限。

“各种明证”证明你们抛弃的，甚至入在它中的都是真理。

“优胜的”他的命令是优胜的，并非无能惩罚你们。

“明哲的”他只依真理而还报违抗者。

明文严厉警告了失足跌倒之人，未入在服从（圣贤毛拉）中的人，的确父亲如果对儿子说：“如果你违抗我，你当认得我，和我对违抗之人严厉的王法，”他的这个话在制止中比打等（言辞）更有力，如同这包含有许约的警告，因为真主以它的话：**“明哲的”**而相连它，的确适合于机密奥妙的是他在行善和作恶者中分明，那么就像最俊美的是从“明哲的”中期望罪刑作恶者一样，同样从它中期望优待和回赐行善者，所以这是最适合机密哲理、最临近慈悯的。

（2——210）他们没有等待别的，只等待真主和众天仙在云荫中来临他们，事情已被判决、事情只归于真主。

疑问词（هل）是在否定之义中，نظر含有观看之义，即：不想入在服从中，追随恶魔步伐的人没有等待别的。

“只等待真主”他的刑罚来临，因为真主由针对动静的能来、能去上洁净无关，因为凡是那些是新生的，所以凡是新生的被造的来去对于他不正确，古有的主不可能是如此的。

有人询问大贤阿里：“在造化天地之前真主在那里呢？”

他说：“那里由方位上能询问呢？真主是原有的，无方位的，他今世在他原有的上。”

在这节明文中前辈人的主张和类似的是：人们归信他（真主是究竟）的表义是把其真知交托给真主，因为它是单怕陷在确定真主的意所欲为中，而出错误，所以最好禁言。

认主学的学者主张：在细节方面经注解才明白。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 325 页

“在云荫中”云荫是遮住你的影子，云是薄薄的一层白云，被称为云、因为它是遮盖物，云并不是影子，除非如果是绸密垒垒的云、而从云中的影子是说明分散的一块一块地云，它是在极为绸密，庞大中、每一块如一个影子。

“天仙”天仙来临他们，因为他们是在传达真主口唤中的中介，不然，真正是他们带着真主的惩罚来临。

简述：明证确已成立，刑罚降下就显现了。

问：为什么刑罚不在云中来临他们，正如对优努斯的民众、阿德的宗族和舒阿布的宗族所降的。

答：因为云是慈悯的嘹望处，如果罪形从它中降下、那就是严厉惊恐的事情，因为灾难如果从人料想不到的地方来临，那是最痛心的事、的确福份如果从人料想不到的地方来临、那是令人欣慰的事情，那怎能灾难从福份的猜测处来临呢？因此一声纳喊是严厉的罪刑，因为它从恩慈——雨水降临的地方来临，在真主的经典中不论那里对胡思乱想之人是严厉的，真主说：**“从真主那里在他们上显现了他们料想不到的”**的确它的注解是按照他们说的：“你们立行干办、你们认为是善功的干办，如果它是罪过，那是对他们的惩罚，如果他们的行为干办是这样，那么灾难是从福份的降下处来临他们，所以你们当从那些中担忧。

据传：穆罕默德﹡•本•瓦西尔诵念了这节明文，然后他常叹气：“可叹啊！可叹啊!”直到离开了人世。

“事情已被判决”消灭他们的口唤全美（下达）了，决定了，证明了其是真实的，仿佛它已实现。

“事情只归于真主”万物众生的事情和他们的行为只归于真主，它在复活日是他们中的神判者、赏赐者、惩罚者。所以，信道的人应该倾向顺从的一边、防止私心和恶魔的步伐。

圣人﹡说：“真主确显现（指出）了我教生的疑点（شكاية）”。他说：“我为他们驱逐了恶魔，他们却违背我顺从恶魔。”

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كجاسر برارىم ازين عارو ننك　　كه بااو بصلحيم وباحق بجنك

我从这些耻辱和羞耻中那能担起头，因为我依从于他、敌对于真理。

نظر دوست نادر کند سوی تو　　چو درروی دشمن بود روی تو

对于你导师的主见多奇妙啊！那怕在道敌的面孔中有你的面孔。

ندانی که کمتر نهد دوست پای　　چو بیند که د شمن بود درسرای

你定无知此事：导师脚下绝无铺上迷途，你怎能看见道敌入在道堂中呢？

那么最尊大的服从是驱赶恶魔，故自性经常是幻想的。据传述：一个人封斋四十年，后来他祈求一件事，他的祈求没有被答应，他就责备了自己，他说："哎罪恶的归宿，那是以物伴主"于是那个时光的圣人＊受到启示："你对他说：如果你杀死你的自性，比四十年的斋戒更受喜"。

赛尔迪（السعدی قدس سره）说：

خورنده که خیری براید زدست　　به ازصایم الدهردنیا برست

行善的人以真理亲手谋求而食，此今生一日封斋更高强。

当知：真主说：**"信道的人们啊！你们全体入在伊斯俩目教门中"**有概括性的含义、也有特指的深理奥义。而概括性的含义是呼唤全体归信的人："你们全体在内里像外表一样入在伊斯俩目的条件中，他的条件之一是圣人＊说的："穆斯林是口和手不伤害穆斯林的人，穆民是别人从他中平安的人"。

只于特指的深理奥义是呼唤了上等人和人的肉体及其外表和内里各部分，所以人应该使他的各部位以行为入在伊斯俩目中，那么以用来看的眼、用来听的耳、用来吃的口、用欲望的阴户，用拿取的手、用步行的脚，从他中的每一个都入在伊斯兰中，故服从真主的一切命令，远离他的一切禁止。不然，当抛弃一概无益的，遵行在伊斯俩目中勉不了的。

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 326 页

外表全部的各部位入在伊斯俩目教道中，在منافق上是容易的。至于内里的各部位是进入正道豪杰（بطال）的一个阵地，和全品真男子的品级。

那么本性入在伊斯兰中是脱离他被指责本性远离库夫勒放弃它所喜欢，他安心的，以便凭它入在真主所呼唤的被特选的奴仆的品位中。真主说：“**安定的本性啊！**”

心入在伊斯兰中清亮它，远离低贱的本性，用灵性浸染的气味装饰它。

灵性入在伊斯兰中是用真主的一切美德、修养它，顺从先前的一切判断（احكام الازلية），以神性品（الوهّية）者提拔的动力砍断观看牵心除主之外的一切。

机密全体入在伊斯俩目中是飞诺在真主中，他与主合一。

“**你们不要跟随恶魔的步伐**”你们不要立于他的行持、德性上，他拒绝（给阿丹叩头），妄自尊大，的确它是伊斯兰的敌人。

“**他确是你们明显的敌人**”因为由于他的本性和你们的本性不同而仇视你们的尊贵，他不及遥远你们的秉性之光，因为它是本性之火（用火被造），因而他不稀罕你们任何东西，除非你们成为像它一样火（本性之火或欲望之火），不希望你们成为光（有真光或有喜真之光的人），所以它在真质中是敌人，在外表肉体中是你们所喜的。

“**如果你们失足了**”如果你们的脚由伊斯兰真实之道上跌倒了。

“**在明证显示给你们之后**”明证是显然的一切证据，德性的一切动机。

“**你们当知道真主是优胜的**”因为他的尊贵，他把凡是卑贱的，无高志的眼光短小的人不引领到于他。

“**明哲的**”他把他意欲的人引领到于他尊贵的天窗。

“**他们不等特别的、只等待真主在云影中来临他们**”除非真主在强制的德性荫影中对着本然的太阳显示了隐密德性显然的一总，本然的太阳是天上强大的天仙。

“**事情已被判决**”在仙碑上消灭他们的事情已被判决。

“**一切事情只归于真主**”浑化的一切（进程的）事情只归于真主。在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中如此。

（2——211）“你询问以色列的子孙，我显示给过他们多少明证性的奇迹感应。”

“**你询问以色列的子孙**”真主命令至圣＊询问，或者命令适合呼唤的人询问。

“以色列子孙”在你时光中存在的以色列子孙头领。

“我显示给过他们多少”我给他们祖先和他们的前人显示过多少。

“明证性的奇迹感应”在他们的一切圣人＊贤者手上显示的感应，在能参悟的人上毫不暗藏，它是来自真主的奇迹，如同穆萨圣人＊的拐杖，发光的手，降下白露、鹌鹑等。或者奇迹感应指证实伊斯兰真实的他们明证的经典。

（2——211）谁在它来临他之后改变了真主的恩典，（真主必定惩罚他）的确，真主是惩罚严厉的。

“改变”更挨，使一物名负其实（改头换面）即：篡改。

“真主的恩典”就是真主明显的奇迹（感应），它是引领正道的一股线索，它是最大的恩典，**“他们更变它”**真主表明它，以便它成为引领他们正道的赛伯布，而他们却使它成了他们迷误的原因，他们不信它、抛弃了对它的知感。

“谁在它来临他之后”在它到达他，他能确切认识它之后。以此阐明改变在来到之前不存在，因为引用了他们精通它的各个细节之后改变了它。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 327 页

“的确，真主是惩罚严厉的”这是回答句的因由，仿佛被启示：谁更变了真主的恩典，他惩罚他是那样的严惩，因为他对更变恩典的人今生后世是惩罚严厉的。的确他今生惩罚他们是杀死，这已在白尼·格勒宰（بنى قريظة）中实现了。以充军（驱逐），这些已在白尼·乃宰勒（بنى نضير）中实现了。复活日他们将遭受火刑。

说：“无知变更恩典是犯罪，明知故犯（的不信感应）是大罪，因此警骇短步的علماى（学者）比警骇无知法度的人更严重，因为无知者可以推故，既使他的推故在责成方面不受承领。”

（2——212）“今世的生活是为不归信的人所装饰的，他们嘲笑信道者，复活日敬畏的人是在他们之上，真主将无量地供给他所意欲的人。”

今世生活在他们眼里是优美的，喜爱它已渗在他们心中、直到他们被毁灭在它上，奋不顾身陷入（تهافتوا）它中。装饰归于真主是造化，

创造、因为万物皆是他造化，包括一切恶魔和生物的功能，凡在今生中优美的事情、诱人的物质都是明显的装饰品。

“他们嘲笑信道者”他们朝笑归信的人中的穷人，如阿布独拉·本·迈斯阿丹（عبد الله بن مسعود）；奥曼勒（عمار）；苏罕依布（صهيب）；哈比伯（حبيب）；比俩来等人，他们轻视他们说：“你抛弃今生的享受，以功修干办哲磨自己！其实你们失去了安宁和它的一切尊贵。”

它是连接在（زين）上，من是因为起初、于是仿佛他们把嘲笑作为他们（话句）的起言。

“敬畏的人”他们服从真主、选择了贫穷的归信之人，以敬畏为题目而提说只是暗示，他们远离今生是因为防备今生，因为今生是使他们昏愦、是使他们投奔于清净一边的露词，也指点了近主御前除敬畏的穆民外，再没有幸福者。

“复活日是在他们之上”在多神教徒之上，因为他们在最高境界中，而他们是在最下贱的地方，而之上的真缔或者因为他们在尊贵的山峰，而他们是在卑贱、轻视的狭地中，所以之上一词是暗喻。

“真主无量地赐给他所意意的人”在两世无量地赐给他们，因为真主不害怕消毫在他御前的恩典，他是富有的，他所前定的一切是无尽限的，真主根据自己的机密哲理和意欲使他的奴仆富裕，所以他们中有他富裕是为毁灭他，如此一等不信的人，戛伦和他们的同党，他们中有尊贵的人，如富裕的归信之人，素来曼等。

圣人ﷺ说：“我站在天堂的门口，我看见它的多数居民是穷人，我站在火狱门口，我看见他的多数居民是妇女。”

如果身体被监禁之人，他只属于火狱居民，于是命令把他赶入火狱。

哈斐孜（الحافظ）说：

ازين رباط دودر چون ضرورتست رحيل　　رواقى وطاق معيشت چه سربلند و چه پست

在这个道中有两道门，虽然起程是困难的，帐篷的走廊是生活之处，为何而贵为何而贱。

بهست ونيست مرنجان ضمير وخوش دل باش　　كه نيستيت سرانجام هر كمال كه هست

凡是有的、无的都不是内含的磨难，你心中当快乐，最终浑化的都是全品者。

ببال وپرمرو ازره كه تير پر تابى　　هوا كرفت زمانى ولى بخاك نشت

在黑暗之人的道中你别希望有光明志向和翅膀，在本时光外哩光阴中你坐在土上扼制私意。

据传述：尔萨圣人＊同يهودى出外，尔萨圣人＊带者三个园饼，然后他把它交给يهودى保管，过了一时后，يهودى吃了一个，然后尔萨说：“你把三个月员饼给我”，他取出莱了两个，尔萨说：“那第三个呢？”他说：“你就给了我这两个”。尔萨没有说什么，他俩个就步行，يهودى从尔萨中见到了很多奇迹，然后尔萨把那些分开，直到他用第三块月饼念了，而没有用它两个念，它两个因第三块圆饼合沾成为金块。然后يهودى说：“你分了那些吧！”尔萨说：“一分归我，一分归你，一分归吃了第三个圆饼的人”，يهودى说：“我吃了第三块圆饼”，尔萨说：“你远离我吧！”他见到了真主的大能而没有相信它，现在你因为顿约而招认，尔萨把一块金砖留给يهودى，他走了，三个强盗来了，杀了يهودى，他们独占了金砖，后来他们派他们中一人去买食物，当他走了后，他两个商议杀了他独占金砖，然他去买了毒药放在食物中意想杀了他两个，独占其财，当他来到他两跟前，他两个站起杀了他，然后他两个吃了食物被毒死了。尔萨经过此地，发现了يهودى和三个被杀的，他惊奇了，然后哲伯拉依来下来给他告诉了其因由。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 328 页

有理智的人应该不要被今世的财富欺骗，也不要把它认为是重要的，不然，当在它中栽种行为干办的籽粒，以便了在后世得到收割，因为今世是后世的田园。富有的人不该轻视穷人被今世富裕欺骗，也不要嘲笑他们，因为这是叛教的本性。

赛尔迪（السعدى）说：

چو منعم كند سفله راروزكار　　نهد بر دل تنك درو يش بار

若施恩主今世使它卑贱的人，他在穷人窘迫的心上没有放下重担。

چو بام بلندش بود خود پرست　　كند بول وحاشاك بربام پست

若是高尚室厅那是置身干办之处，小便和脏物往往在低贱茅房中。

在明文中指点：的确真主如果在他特选的奴仆心上打开了妙世权威境界的大门的时候，就把色世境界和妙世权威、境界中的一切机密奥妙显示给他。如果他改变了他的一切真境，以他的全品而高傲，他就倾向了自性意欲的事物，以顺从自性喜爱它而改变了他的恩典。“的确真主是惩罚严厉的”故他就改变他的一切情况、剥夺他的一切全品，真主的话：**“的确真主未改变一伙人，而是他们自己改变了自己”**证实了它。

从他严厉的惩罚中有如果一个奴仆犯了小罪，他不但没有做讨白、而且常川在它上，他就为初干大罪者受惩罚，如像改变恩典，他必遭受在今生失去恩典，在后世常遭罪刑的惩罚。

从他严厉的惩罚中也有“今世生活是为不归信的人装饰的”它迷哄了他们，直到喜爱今生战胜他们，“他们嘲笑归信者”他们嘲笑归信的穷人，他们的高傲把他们送于严厉惩罚，因为嘲笑落在他的外哩、轻视他的爱臣中，他们亏已不义的人将知道，即：背转的人他们正在背转。“在复活日敬畏的人是在他们之上真主无量地供给他所意欲的人”他们是在最高的高品中，而他们是在最低的下贱地方中。“无量地”无止境地、直到万长永远，的确在它上无止境的能计算的不入在它之下，“无量地”另一种含义是他今生赐给奴仆的都是卑贱的，所以在它的非法物上有罪刑，在它的合法的上有清算，他后世赐给他奴仆的才是永恒的恩典，所以是无量的。正如在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中如此。

（2——213）**“人类原来是一个宗族，而后，他们信仰分歧，故真主派遣了众先知为报喜讯者和传警告者，并且对他们降示了包含真理的经典，以便在世人中判决他们所争论的是非，唯有曾受天经的人，在一切明证来临他们之后、由于他们互相嫉妒而在它中分裂了。”**

“人类原来是一个宗族”从阿丹时光至差遣努哈圣人＊在正信追随真理中一致的一伙人，原来在他两个之间有十代人，每一代人是八十年。

“然后（他们信仰分歧）故真主派遣了众先知”然后他们分裂了，“故真主派遣了众先知，同时证明了真主的话：**“以便他在世人中判决他们所争论的事非。”**

“为报喜讯者“以回赐归信并顺从的人而报喜。

“传警告者”以惩罚警告叛道违抗的人。

“并且对他们降示了含有真理的经典”经典或者针对他们中每一个有经之人的，他特指的经典概述方面并不是针对他们中每一个人的，因为在他们一部分上没有经典，他们只是遵守他们之前的人的经典，先知的全面性不相反特指性、代名词凭受相助的位份而归于他。

“包含真理”那部经典是含有见证他的真理，公道和真实的。

“而在它中分裂了”在真理中分裂了。

“曾奉经典的人”所降的经典是为取缔分歧。以拿来说明降下醒令在事情起初他们全美能够遵守再三审述的真理、的确降下就起不了那些作用。即：你们颠倒事非、因为你们把为解除分歧而降的经典当做巩固它（分歧）、固守它的因由。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 329 页

“在一切明证来临他们之后”它在他们的理智中巩固之后，من是牵挂بمااختلف，它只是从那些中加以阻止。如你的话：“在主麻日站起来者只是宰德。”

“由于他们互相嫉妒”这是原因宾语，除非语关系三件事，假设句是：①只有曾奉天经的人分裂了，②只有在一切明证来临他们之后，③他们分裂只是因为今生，过份、残杀，也因为嫉妒、行亏不义，正如戛比来对哈比来所干的，他杀他是因为真理在他上蒙蔽，不然是因为对他哥哥的嫉妒、各个时代都如此，这就是一切首领的行为，其次是追随他们的下等人和他们的行为。下面解明在真理中分裂是伊斯兰前期发生的事。

（2——213）而真主凭他的口唤把有正信的人引导于他们所争论的真理。

而真主把归信经典的人引导于他们所分歧的解释、**“凭他的口唤”**奉他的命令，容易、奥妙，为所欲为和慈悯（的圣贤毛拉），直到他们凭援助之光从虚伪中看见真理。

（2——213）真主把他所意欲的人引领在正道上。

他不使修行正道者迷误。

（2——214）“你们猜想你们得入天堂吗？你们之前已故去的人所遭遇的还没有来临你们，他们曾遭受了穷困和患难，和震地。甚至

使者和与他们一道归信的人都说：真主的相助在几时呢？真主的相助确是临近的。”

“你们猜想你们得入天堂吗？”在提到各民族人在明证来临之后对先知产生了分歧之后、呼唤了圣人ﷺ和有正信的人，以鼓励他们坚定在忍耐，相反不信的上、的确事情的结局就是相助，ام是割断前面叙述的，直到以疑问的همزة否定所证明的，即：你们不应该猜想那些，然后假设一个بل和همزة，据说：“是由你们猜想上转折、或者你们为什么猜想它呢？

“你们之前已故去的人所遭遇的还没有来临你们”你们之前的众先知和同他们归信的人，在他们所遭受的一切惊恐的情况之后，你们还从未遭遇过在严厉和惊恐中像他们一样的，它是已发生、已看见的灾难。

“他们曾遭受了穷困”这是在另起的上解明它，仿佛问：“ن怎么是ن呢？他们的比喻和情况都是奇妙的。”据说：“他们曾遭受了穷困，即：严重的害怕和贫穷。

“患难”疼痛和病症。

“地震”他们遭受的严厉的震动。

“甚至使者和与他们一道归信的人说”他们的事情因艰难到了急无赖合的地步，直至最知真主事情，凭真主的相助最可靠的使者和跟随他的踪迹，以他的光借光的众归信的人说。

“真主的相助在几时呢？”他许给我们的几时来呢？这是为希望含想，认为艰难和痛苦的期限太长了，的确艰难虽短，但在遭难之人眼中是很长的，那么难免认为相助缓迈，于是真主答应他们说：

“真的！真主的相助是临近的”在他们希望相助立即实现时，为了解救他们，真主说：**“我必定相助我的外哩，我的相助是临近他们的，的确凡是来临的是临近的”**。

每当凭提到是临近的而回答时，那些证明祈求在相助时实现是临近的或遥远的。假若祈求是将要实现的相助根本，含有是否能得到之义，一定回答不符合祈求。

在明文中指点了：近主，获得近他御前的尊贵是抛弃私意和享受，忍受一切艰难和磨炼，正如圣人ﷺ说：“天堂被一切艰难之事包围，火狱被一切欲望包围。”

所说的真有趣：

فلك كشام كسى خوش كند ببوى مراد　　كه خاك معر كه باشد عبيرو عنبراو

宇宙只是一个人因导师的气味悦心的臭觉，因为战场上的土是他的芳香和龙涎香。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 330 页

由罕巴伯·本·伊奈提（خباب بن ارت）上传来：他说："每当我把探听到的有关多神教的事情呈禀给圣人＊时，圣人＊说："你们以前的人遭受了各种灾难，他们因这些没有背判他们的教门。甚至一人，锯子从他头上锯下，他被锯为两半；一人用铁梳子，剁掉了他的肉和胫脉，只留下骨架；他没有背叛他的教门，指主为誓，一定真主全美（يتمّن）了这些事情，直至你们中有骑乘者他从萨那到达哈孜勒穆特（حضرموت），狼总是虎视着羊，但他只怕真主可是你们总是急躁的。"

他们说："每位圣人＊被派到他的教生，都十分艰难，直至他说："真主的援助在什么时候"，在解放满克之前，艰难的困境面临于圣人＊，在联军之日这些出现在圣人＊上，当时在他的配贤上没有一点忍耐，直到他们喧嚷，寻求相助，可是真主派遣了凶风、兵马打败了不信道者。"

至圣＊的灾难之一是：在壕坑战役中，穆军遭受了前所未有的灾难和害怕、零冷、饥饿、迫害的祸患，正如真主说的：**"众心达至咽喉"**。

假若你（在那时）亲临了他们所遭受的，右边、左边有犹太人的仇视、伪信者的阴谋和一伙人的迫害，他忍无可忍，直至迁都麦地那，在这一门中那个解释一定足以说明。但我们应该遭受同样的这些灾难，尤其在这个时光更难免人的诽谤、迫害，因为灾难首先降临于圣人＊，然后降临于外哩，然后降于有品级之人和像他们一样的人。

غبار لازمة اسيا بود صايب　　امان زحاد ثة اسمان چه ميخواهى

你必遭受循环的灰尘，从天上的变化中你怎能享受安宁呢？

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》中说：真主说：**"人类原来是一个宗族，"**他们大多数人产生了恶劣的本性，因为在那是真主在他们的本身上作证他们是一个民族，他们被降生在正道上。因为圣人＊说："每个被生之子，都降生在伊斯兰正道上，然后他们的父亲使

他变成了犹太教、基督教、拜火教”或着使他转成了伊斯兰教，圣人＊所说的话有两种含义：

①（كفر）也有父传子授，可是真正的伊玛尼父传子授不会得到。

②父母是根本，他俩个是产生者，形成者（عناصر），那么按照假设儿女经父母调养便失迷了正道，脚步由认主独一，认主之境的正道上失足。假若圣人＊需要一位把他引领于真主的引导者，正如真主对我们圣人＊所说：**“他发现你是迷误的、然后他加以引导”**。在每个幸福和薄福的人上有一个文卷，如同圣人＊说：“每一个人是天堂之人还是火狱之人早已写定在他的文卷中，也早已写定他是幸福还是薄福的人”。

然后他们说：“主的使者啊！我们难道不能依靠我们的文卷，执掌我们的行为吗？”圣人＊说：“你们遵行吧！每一件事当为他造定了时都是顺利的，至于薄福之人他们在薄福的行为干办上是容易的，至于幸福的人在幸福的行为干办上是容易的。”

所以勉不了遭受抛弃、纯洁，修道、寻求的苦处，直到获得进入俊美的天堂、久住的家宅，所以叫他们从幔帐期限的长远，在分离（灾难、本性）中常川奋斗，无法忍耐不能亲眼大见俊美、尝试近主中不要急躁，在铲除本性上你们当以显示相同坚强的忍耐俊美的担待寻求真主的相助，每当他被称为爱臣，他以此为所欲为，直到真主的相助来临时，幔帐就揭开了，俊美德性之光就显示了。

（2——215）“他们问你，他们费用的是什么？，你说：“你们所费用的都是善，所以是唯独父母、至亲、孤儿、贫民、旅客的，你们所干的都是善，的确真主全知它。”

从他们的各样财产中，他们费用那些东西呢？当时圣人＊鼓励人们为主道施舍，جموح之子عمرو他是年大的一个老人，他财多钱足，他说：“主的使者啊！我们从我们的财产中费用什么呢？费用到何处呢？”，就降下了此节天经。

“你们费用的都是善”你们费用的那些、那些就是善，这是解明所费用的和财产都称为善，因为其实质是费用在了善的一方面，然后它以此仿佛成为善之本。

“所以是唯独父母”如果你问：“他们确由他们所费用的是什么的解释上询问，你们回答了所费用的解释，答复怎样才合乎询问呢？”

我说：“从真主的话：**“你们费用的都是善”**中也包含他们费用的是什么的解释，它完全是善。言辞建立在最重要的上，它是解明所费用的，因为费用只要落在实处，只算费用出了。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 331 页

“至亲、孤儿、穷人、旅客”没有说是针对乞丐和奴仆的，至于在另一个位份足以提说它，或者是他们都入在概括性之下。

“你们所干的都是善”因为它包含各种善，在所费用的那个位份显现。

“的确真主全知它”全知你们所干的善，的确真主知道它的实质内在的，他完全的加以回赐。以这节明文所指的是鼓励人们孝敬父母、接绪近亲、解决有求之人的困难，这都是属于台团务而的功修，也符合应当抽天课，应受费用的被限定在八方面，正如在真主的话：“施济只是针对穷人；贫民；干公事者；联络他们的心的人；赎买奴仆的人；欠债之人；为主道的人；旅客。”中说的。

（2——216）**“已为你们制定了战争，而战争是你们所厌恶的，也许你们所厌恶的事，对你们是有益的，或许你们喜欢的事，对你们是有害的，真主是知道的，你们是不知道的。”**

“战争”与不归信的人作战。众议会同作战奋斗（الجهاد）是副天命，如像殡礼、回祝安词。

“是你们所厌恶的”的确战争在你们上是艰难的、所厌恶的，而厌恶是字根，含有特别厌恶的之义，以它而叙述，因为夸张加义。

仿佛战争在它心中是厌恶的，因为他们特别厌恶它，这厌恶之事是生性从中逃避的，因为在它中有财产的负担、生命的艰难、灵性的危险，并不是他们厌恶真主的命令，生性的厌恶不会应受贬贱，不然，如果为顺从教律而尊守了那些，既使生性厌恶，是证实奉献品的内在机密。而诚信的厌恶是属于伪信士的本性。

“也许你们所厌恶的事”仑是你们所责成的一切艰难事情、战争是其中之一。

“对你们是有益的” 因为战争对你们有两件：好处之一胜利，获得战利品；或者成为殉道者，获得天园。

عسى一词站在لعل的位份上，它对奴仆是因为指望（ترجى）对于真主是希望、但愿（ترجية）。

“或喜你们喜欢的事”它是所禁止的（生性）舒适的事，临阵不前是其中之一。

“对你们是有害的”因为在它中有丧失战利品和回赐报酬，战胜敌人，坍塌房舍。

“真主是知道的”他知道对于你们教门和今世中有益的事，因此他以它命令你们。

“你们是不知道的”不知那些（有益的）事的，因此你们厌恶它。

在诗文（مثنوى）中说：

فى الغواد عند اتيان الترح　　ماالتصوف قال وجدان الفرح

苏菲是什么？忘我之人说：“是心中悲伤来临时的欢乐。

جملة درز نجير بيم وابتلا　　ميرو ند اين ره بغير اوليا

一总被串在惊恐和灾难的纽带中，在这个道中你只跟随外哩而行。

其义是：跟随之人（المقلد）凭祸患在外哩后边才能到达主御前。

宰奴尼米萨尼（ذوالنون المصرى）说：坏事在六个地方来于人们：

①对后世的功干意念差欠。

②把他们身体为私欲而抵押（رهنية）。

③大限已来临，他们仍被幻想制服。

④他们选择了喜人，忘记了喜爱真主。

⑤他们追随他们的私意，把他们圣人＊的道抛在背后。

⑥他们把前人妙小的过失当做他们本身的证据，而埋没了他们的许多品级。

所以有理智的人应当与自性、本性战斗，以便弃掉私心私欲和异端，在心中确立喜欢奉行天经、圣道（的意念）。

伊布拉欣·赫瓦苏（ابراهم الخواص رحمةالله）说：我在一个山包上见到一棵结出石榴的树，我便垂延于石榴，我就走近摘了一个撕开它，我感觉它是酸（حامص）的，就丢了它，在被丢了果子的地方我见到一个人，大黄峰围着他（زنابر：黄蜂、狮子、傲慢），我对他说了祝安词，他回答说：“伊布拉欣啊！”祝你平安，我说：“你怎么认识我呢？”，他说：“谁认识真主，任何事在他上不隐藏”。我对他说：“我在你上见到了相同真主的真境，假若你祈求他，他就从这些黄蜂的伤害上保护你”，他说：“我在你上也见到了相同真主的状况，假若你祈

求他，他会从喜爱一个石榴（شهوة الرمان）上保护你，而石榴的刺螫是在后世人能觉得它的疼痛”，黄蜂的叮咬在今生人能觉得它的疼痛，然后我离开他，我走了。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 332 页

赛尔迪（السعود قدس سره）说：

مبر طاعت نفس شهوة پرست　　كه هرساعتش قبلة ديكر ست

你别携带顺从本性私意而侍奉，因为他的每一时都有另一个朝向。

كند مردرانفس امارة خوار　　اكر هوشمندى عزيزش مدار

有纵恿自性的人他是卑贱的，那怕他智慧超绝、也不是尊贵者。

在قاشنية的注释中指出：**“已为你们制定了战争”**就是同自性恶魔战斗，“而战争是你们所厌恶的”它比苦瓜（علقم）更苦，比咬更痛苦。出征的真缔是取消虚伪的本质，因为它是在奴辈和养主中的幔帐，如同据说的：“你的肉体的是罪恶，另外任何一种罪都不能与它相比”。

又如伊本·曼苏勒（ابن منصور）说：“我和你相比较，我也会使我拥挤；你凭你的慷慨取消我，那么我确是显示者。”

“也许你们所厌恶的事、对你们是有益的”因为凭你们本性所喜的，和喜爱现实生活你们在实质内在中遮盖了灵性境界的许多裨益和尊大享受，那些很快将朽坏流逝的与那永恒裨益，永久享受滋养相比太自卑低贱了。

“或许你们喜欢的事、对你们是有害的”或许你们所喜欢的身体境界的滋养、本性的享受对人体是有害的，因为它失去了灵性境界的福份。

“真主知道的”的确在本性厌恶的事中寄放着心的享受。

“你们是不知道的”的确心活是本性死亡、本性活而心死亡，正如他说的（قال قدس سره）：

اقتلونى اقتلونى ياثقاتى　　ان فى قتلى حياتافى حيات

确信的心灵啊！你们杀我，你们杀我，的确在杀死我中有永活之生命。

خنجرو شمشر شدريحامن　　مرك من شد بزم ونر كسدان من

短刀长剑成了我的香风，我的死亡成了我的宴会和水仙花。

（2——217）“他们问你禁月内可以作战吗？”你说：“禁月内作战是大罪，妨碍主道、不信真主、妨碍禁寺、在禁寺区驱逐居民出境，在真主御前其罪更大。”

据传述：圣人＊派遣阿布独拉·本·哲哈什（عبدالله بن جحش），他是圣人＊姨母，他父亲的妹妹的儿子。在后回历五月（جمادى），在白德尔战役前两个月，在他来到麦地那十七个月的头上。圣人＊给他一块差派了迁士中的八伙人：سعيد之子ابووقاص الزهرى

عتبة之子غزوان السلمى　　عكاشة之子محصون الاسدى

سهل之子بيضاى　　اباحذيفة之子ربيعة

واقد之子عامر　　عبدالله之子ربيعة

伯克勒之子哈利德（خالد بن بكر）

圣人＊给他们的领导جحش之子عبدالله写了一封信；他说：“在真主的尊名中有很多机密，你不要看信，除非你行军两天后，如果你两天后扎营时，你就打开信”，你把它念给你的同事，然后你奉命而行，你不要厌恶和你一起的任何一人。

然后阿布独拉（عبدالله）行军两天，然后他扎下营、信打开，在它中写道“奉至仁至慈的阿拉的尊名，在这以后，你和跟随你配贤已来在真主的特恩上了；直到你去守住在尼哈乃提（نخلة）的山谷，在此处埋伏，古勒世族商队从此处经过。但愿你凯旋而归”。

当他看信之后说：我听从了，然后他对他的配士说了其意图，他说：这是关系重大的一项任务，他说圣人＊不许我厌恶你们中的任何人，那么，谁想参加这个行动就前行，谁反对，就可以回去。停了一阵时候，没有一人退后，址到以他仿佛坐在赫扎孜地方的区方之上，它是被称为伯哈拉尼（نحران）的地方，然后سعد之子ابووقاص，غزوان之子عتبة骑着驼密秘地跟着他，然后尾随着他而来，而其它配贤们早已离去了，他们住扎，在满克和塔伊夫之间的尼哈乃提山谷中（نخلة）。

他们正在等候时，古勒世族的商队驼运者葡萄和皮毛，和从塔伊夫经商的商品路过此地，他们中有عمرو之子حضرمى，حكم之子كيسان，他是مغبة之子هشام的毛俩（主人）和他的弟兄نوفل之子عبدالله المخزوميان，当他们见到圣人＊的配贤时，他们惊恐万状。جحش之子عبدالله说：一族人他们在你们中制造恐怖，你们中男人们剃头吧；他带头剃头，然后他们剃了蓬乱的发，后来他来于他们，他说：“عمار的族人不会伤害你

们”，他们就归信了。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 333 页

这是在回历六月的最后一天发生的事，他们认为五月是热哲布（رجب）的月份，然后族人们商议，他们说：“如果你们把他们留到夜间，以便他们进入禁寺，他们必会阻挡你们，然后他们在族人住扎的地方决定了他们的事情。واقدعبدالله السهمی之子用箭射杀了حضرمی之子عمر，他是多神教徒中被杀的第一个人，也是迁都以来被杀的第一人，他们俘虏了كيسان之子حكم和عبدالله之子عثمان，他两个是伊斯俩目开始以来被俘的第一个，نوفل跌落马下，他们捉拿了他们，信道的人赶着驼队，押者俘虏来于圣人＊。然后古勒世族人说：“穆罕默德＊在禁月开戒，此月是害怕者得到平安，此日人们为了他们的生活，散布在各城市而他杀人作恶、抢夺麦加人的行囊、商队，谁以此还成为穆斯林呢？

他们说：“صباة（赴阵）的人啊！你们在禁月开戒，你们在禁月作战”，圣人＊闻此谣言对جحش之子和他的配贤说：“我没有命令你们在禁月作战”。

商队和两个俘虏（的事）等待圣人＊处于理，他没有分配战利品，也拒绝拿战利品中的任何一样东西，他只等待真主的口唤。然而在赴阵的人上那些是一件大事，他们猜测他们已亏伤，圣人＊的事断送在他们手中，他们说：“主的使者啊！我们杀了حضرمی的儿子，作晚我们过了夜，我们等待رجب的新月，我们不知道在我们在رجب到来了。还是在回历五月到来了呢？他们多数人在那些中是盲然的”，然后真主降下了这节天经，圣人＊处理商队，他分了五份，一份用在伊斯俩目中，其它的分给了赴阵的将士，这是在伊斯俩目中首次战利品。满克人奔忙于罚赎他们的被俘之人，他说：我们等待他两个，直到سعد和عتبة来到；如果他两个不能回来，我们就杀掉他两个偿命，当他俩来了时，圣人＊就交出了他两个，كيسان之子حكم入了伊斯俩目的教门，他同圣人＊住在麦地那，在壕坑保卫战中他殉道了。عبدالله之子عثمان回到满克，他叛道而死。نوفل在联军之战中他打了他的马腹，以便进入战壕，却连人带马跌入壕中、被摔死了。真主杀了他。多神教用钱赎他的尸体，圣人＊说：“你们拿去吧！他只是一具肮脏的臭尸”。

“他们问你禁月内可以作战吧！你说：禁月内作战是大罪”被废除，因为真主说：**“你们在那里发现多神教，你们在那里杀戳他们”**。

“在它中作战”这是同الشهر中的概括同位语，因为月份包含了战争。

穆罕默德＊啊！你说：“禁月内作战在真主御前是大罪。多数人主张这节明文凭真主的话：**“你们在那里发现多神教徒，你们就在那里与他们撕杀”**而被废除。

“妨碍主道”这是起语，特指在之后的行为，即：阻止使奴仆到达真主的伊斯兰。

“妨碍禁寺”这是连接在主道上，阻碍主道是不信真主之一，即：阻挡穆斯林进入禁寺，探望真主的房子。

“在禁寺区驱逐居民出境”在禁寺区驱逐圣人＊和有正信的人。它是连接在وكفربه上，穆斯林就是禁寺居民，那怕是在麦加以外的人，因为他们奉行他们所喜爱的义务天职，他们其结局就是他的居民，以其结局的名称称呼他们，没有把不信的人称为禁寺居民，即使他们是麦加人，因为他们的位份是以麦加为盾牌。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 334 页

“在真主御前其罪更大”课语是：所指定的行为，即：这四样是大罪，其惩罚就是穆斯林在禁月中杀了伊本•哈促热米（ابن حضرمى），因为战争是以开戒相对开戒，不归信的人没有以开戒相对开戒，因为他们在战争中是先发制人者，他们在猫头鹰中怀疑了，并不是信者在不信中首先突出。

（2——217）迫害比占争更残忍，如果他们能力充足，他们必常川与你们作战，直到他们使你们由你们的道上判道。你们中谁由他的正道上背叛了，然后不信道而死，此等人、在今生、后世他们的善功被作废，这等人是火狱的居民，他们在它中是永居的。

“迫害”是他们所干的驱逐，以物伴主，阻止人们进入伊斯兰，不管是最初还是结尾。

“比战争更残忍”比在禁月中杀死哈促勒米（حضرهى）更残忍。每当降下了这节明文时，阿布独拉•本•艾尼斯（عبد الله بن انيس）给麦加的信士们修书一封：如果多神教在禁月中以撕杀冒犯你们，你们就冒犯那不归信驱逐圣人＊，由天房上阻止穆斯林的逆徒。

“他们必常川与你们作战”这是解明他们死心踏地地以在正道中迫害（归信的人），而仇视，对抗他们。

即：有正信的人啊！不归信的人必常川与你们作战。

“直到他们使你们由你们的道上叛道”以使他们使你们由你们的真道上转移到他们虚伪的教门。

“如果他们能力充足”指点了他们在教门中的坚强和他们的脚步在教门中的坚定，仿佛被启示，在他们上那里有那些，它如同一个人对他的敌人说：“如果你战胜了我，你不会担待我，也不会怜悯我，他是确信他战胜不了他，其实它是清洁穆民之心。

“你们中谁由他的正道上背叛了”背叛就是退怯，它是防备背道，即：谁以他们的误导和他们的迷误干了那些。

“然后不信道而死”故他没有返回于伊斯兰。在其中鼓励人们在判教后临死时归于伊斯兰。

“此等人”到死在叛道上的人。

“他们的善功”他们在伊斯兰中所干的作废了。

“在今生”就是丧失他的生活（生命）；在战胜了他时杀死他，因为他是叛教徒；失去穆斯林的交际关系和他们的相助，及其美好赞誉，失去婚姻关系，剥夺继承穆斯林遗产的权利等都显现在叛教徒的身上、家属上和财产上。

“后世”就是回赐和美好归宿，因为他们的功修在今生不受接纳，所以后世它也不受通过。作废善功并不指作废善功的本身，因为善功被阻就像它消失、解除，在原位上取缔那样显现，不然所指的是提到的叛徒异端者失去了以前的正信的回赐，以前的回赐就是正信的一切果实。

这节天经的外表判决：叛教而无常的人；其条件是因为坚持所提的一切判断，他的善功在今世和后世全被作废，其主人就是永居火狱的居民，如果他没有坚持这些判断中的一件，故在叛教之后又归入伊斯俩目的教门，在这些上伊麻目沙斐仪以这节明文偏重于此事：叛教徒善功不被作废，除非他叛教而死。大伊玛目ابوحنف主张，叛教者其善功全被废，那怕他又归于穆斯林，因为真主说：**“假若他们举伴（以物伴主）他们的善功一定全被作废了”**。

真主又说：**“谁只否认正信、他的善功作废了”**，在它上结论出两个问题：①认主学家中的一伙人说：“正信和不信的正真条件是以无场在它两个上而定，所以有伊玛尼者并不是有伊玛尼者，除非他有正

信而死在它上，不信也并不是不信者、除非他是不信者而死在它上”。

②一个穆斯林如果礼了拜，然后叛教了，然后，在当时又归回，伊玛目沙飞尔主张，这种情况，他永远是叛教者，大伊玛目艾布海乃飞主张：他当还补已交还的拜。在朝觐中也如此。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 335 页

所以信道之人应该具有清廉的善功，并防止作废它，叛教的因由是没有确信（يقين），否则真正的认主独一者怎能转变成恶魔和以物伴主者呢？清廉地善功也能使它从坟墓和枷锁中脱离，到达受崇拜的养主。

清廉的干办尔麦里是为了取真主的喜悦而行的，除此之外的都是坏了事，一点也不益济遵行的人。

哈斐孜（الحافظ）说：

فرداكه پيشكاه حقيقت شود بديد　　شر مندة رهروى كه عمل برمجاز كرد

明一日你必看见真正的走廊，行道者惭愧的是他的善功是虚伪的。

最优美的善是认主独一，因为它是万样的基础，因此它无价值，圣人＊说：“在末日你所干的各种善功要上天称，除非作证：万物非主、唯有真主，它不能放在称盘中，因为假若把它放在诚心念了它的人的天称中，把一切天空、七层地面及其万物放在另一个天称中，“万物非主、唯有真主比那些更重”。

清廉干办尔麦里的一总会增加正信之光。所以你应当坚守顺从、行善，投奔到神性的明知之境，的确与主同在的贤学比万样善工至贵，因此一人说：主的使者啊！那种善功至贵！圣人＊说：与主同在的贤学（العلم بالله）。

一人说：我以善功祈求，你以贤学答应，圣人＊说：“善功虽少但相同真知才有益处，善功虽多但相同无知、就是无益处的了”。

那只是凭内里的清亮得到认主独一和各样赞词之光除真知内学之人外任何人再不理解它了。

诗文（المثنوى）：

ذكر حق كن بانك غولا نرا بسوز　　چشم نركس را ازين كركسى بدوز

你赞美真主吧！你以高念烧毁恶魔，你从这兀鹰中锁住水仙花的眼睛。

道长哈桑穆罕默德·本·赛拉知（شيخ الحسن محّمد بن سراج）说：我听见哲尼德（جنيد قدس سره）说：我在梦中见到了伊卜利斯，仿佛他精身裸体，我说："难道你从人们中不感觉羞耻吗？"他说："一些人我同他们玩耍如同小孩拿着镜子玩耍一样"，我说："那些人"他说："一伙人，他们在舒尼宰（شونيزى）的清真寺中解开我的身体，烧毁了我的心，当我倾向于他们时，他们偏于记念真主，他们赞词的光太强力了"；他说：我醒来，我就夜间来于舒尼宰（شونيزى）清真寺，当我进入寺中，我见到三个人跪着，他们的头用他们的面纱被掩盖，当他们觉察到我时，其中一个抬起他的头说："艾布戛辛啊！你每当奉受了一件事时，你就连忙接受它，倾听它。我观看了他们在顺主中的上紧心和他们纯洁的机密，及其远离除主外的一切，他们才是真正的伊斯兰之人。

在赴阵将士中降下了这节天经，真主每当用前节明文解除了在禁月内他们他们犯戒的忧愁时，他们希望在真主御前的他的回赐，他们说："主的使者啊！在我们所干的那些没有罪过吧！难道我们能得到工价、报酬吗？我们是希望我们这次旅行是作战和顺从的旅行"。于是真主降下了这节天经，因为他们是迁移的信道者，他们以这个机会作战、奋斗。其义是：他们坚定在他们的正信上，他们没有叛道。

排列了这些珠串的道长说："我的道长尔俩麦提（شيخى العلامة）（真主以平安吉庆与他同在）在圣人ﷺ的话："伊斯兰离乡而显现，离乡着归回，"中对我说："伊斯兰指的是真正的伊斯兰，其主人永远不会叛教，离乡就是在他上没有一个疼慈者。

诗文（مثنوى）中说：

بود كبرى درزمان بايزيد　　كفت اورايك مسلمان سعيد

在巴依宰德时光有一位上人，一个幸福的穆斯林对他说：

كه چه باشى كرتواسلام اورى　　تابيابى مد نجات سرورى

为什么你若是来临伊斯兰时，一定你就得到了百样的脱离和欢乐呢？

كفت اين اسلام اكر هست اى مريد　　انكه دارد شيخ عالم بايزيد

他说："门人啊！这个伊斯兰，一定是真实的，那是道长学者巴依宰德的引领。

مو من ایمان اویم درنهان　　کر چه مهرم هست محلم بردهان

我必密中做有正信的穆民，尚若我是太阳，在口上是牢靠的。

باز ایمان کرخود ایمان شماست　　نی بدان میلستم ونی مشتهاست

正信之光怎能像你们的正信之躯呢？你根本不知我的倾向和所喜的。

انکه صد میلش سوی ایمان بود　　چون شمارا دید زان فاتر شود

那在正信一边百样的倾心，怎能像在你们上那样从那样中看见松懈呢？

زانکه نامی بیندو معنیش نی　　چو بیا بانرا مفازه کغتنی

正信有明显的、有深理妙义，在空荡的荒郊中你该说什么呢？

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 336 页

（2——218）的确归信、迁移、为主道奋斗的人，此等人他们希望真主的慈悯，真主是恕饶的、独慈的。

“迁移”离开他们的家乡和亲人。

“为主道奋斗”他力所尽能地因为兴盛他的教门在服从他中与多神教徒作战。

“此等人他们希望真主的慈悯”他们希望在他们上的脱离的显迹——真主的慈悯，不要像叛道者那样作废了他们的善功。他们坚定于指望尤其（力图）获得所指望的，醒令：他们知道善功不能得到回赐报酬，只是在真主的百恩之道上才能获得，并不是他们明显就获得它。

“真主是恕饶的”他最能恕饶奴仆过份所干的差错。“独慈的”他并赏赐给他们报酬和回赐。

盖他德（قتادة）说：“这等人是这族人中最高强的人，后来真主使他们成为希望之人，如同你们所听见的一样，的确他谁指望，谁必行道、谁害怕谁就逃避。”他是有奋斗的希望之人，谁害怕这些，就是逃阵者。”

据传述：有一天艾布奥迈勒·伯依克乃迪（ابوعمر بیکندی）经过一个街道，他看见一伙人正要驱逐一个少年，因为他罪恶多端，一个妇人在旁边哭祈，其中一个人说：这是这少年的母亲。ابوعمر起了疼慈

心，就向他们为他说情，他说：“你们看在我的面上放他这一次吧！如果他屡教不改，你们就任意惩治他吧！”他们就放了他。时过不久，ابوعمر又经过这里，他从那个门外听见一个老妇人的哭声，他就想：难道这个少年又干罪了吗，他们驱赶了他吗？“门开者一道缝，他就询差问了那少年的情况，她说：“他死了”他问了他的死情，她说：“当他的期限来临时就说：“我死了，你不要告诉我的邻居，我曾伤害过他们，以妨他们经常骂我，他们也不会来送葬我，如果你埋我，这是我的一个戒指，在它上写着بسم الله الرحمن الرحيم，你把它和我埋在一起，当你料理结束，你为我向我的主求情，你按我的嘱托的办吧！”。当她从坟头上离开时，她听见一个声音说：母亲啊！你放心去吧！我已来到我仁慈的主了。

据说：“的确赫扎孜在临终时说：“主啊！求你恕饶我，的确人们认为你不会清算惩罚，他在九十五年中旬殁于出生地麦地那、他归真之日被称为‘伊拉克的喜宴’，人不知道他归真了，直到他宫殿中的一个女仆哭着出来说：‘真的！备食待客的人，解除忧伤的人已归主了’，然后人安葬了他，一个叙利亚人站在他坟上说：‘主啊！求你不要使我失去赫扎孜（حجاج）的说情搭救’，伊拉克的一个人直接发誓：‘赫扎孜是在火狱里’然后塔乌赛（طاووس）作出了判决，他说：‘真主恕饶他意欲的人、我猜测他的只是她已离婚了’，于是有人说：‘他已询问了哈桑巴什拉（حسن البصرى）’，他说：‘你去到你的妻子、你同她在一起、如果赫扎孜不是在火狱中，你两个在非法中怎能会伤害你两个呢’？的确，我从这些所提到的中深信真主是恕饶的独慈的，他恕饶他的奴仆，即使他的罪过如同海中渣子，但奴仆必须指望真主。”

说：这节天经中有三个品位：伊玛尼、迁移、出征，他就是真主的话：**“你们应当敬畏真主，你们寻找一位近亲他的介绍，你们在他的道中奋斗”**的深理妙义。

迁移之道只有信仰之后，同私意作战只有在远离私欲之后，谁到达了那些，他就是真正希望真主慈悯的人。

须知：迁移分两种：外表的迁移，因解放满克迁移的判断被割断了，如同圣人ﷺ说：“*在解放满克之后，再无迁移*”。

内里的迁移，就是从自性的位份行使于真主，以便攻开心的满克，从以物伴主和私心的偶像中得脱离，迁移的法度永远通行，直到末日。

为主道奋斗也分两种：小的战争，就是同不信道者战斗，大的战争是同自性私心作战，这就是最大的出征，因为第一种的终点是校正完善外表，第二种的终点是校正完善内里，它是最艰难、最付代价的。

又一说：第一种的终点是到达于天园和慈悯。第二种的终点是到于亲眼大见真主和一切俊美。

又一说：第一种的结果是为主殉身（شهيد），第二种的结果是贤品（صديقين）（松迪格），贤品（صديقين）的品级高于殉道者的品级。就如同真主说：**“这等人是相同真主给了他们恩典的万圣、贤人、殉道者在一起”**。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 337 页

提说贤品之人行前于提说殉道之人，是因为如果一个人到达了以大的战争校正修养本性，他就比慈悯众仆，有益他们的点金石（كبريت الاحمر）更贵。

据传述：他们一些人来到道长和他的侍奉者，他对他说：“我意欲你给我教授最尊大的尊名好吗？”，他对他说：“一些人会为你全美它”，他说：“是”，他说：“你去到一个城门来去行走的人会告诉你的”。然后他去了，他坐在城门口，这时一个卖柴的老人用驴子驼着一捆柴，一个兵士打了老人，抢去了他的柴，他就回来了。他把此事告诉了道长（شيخ），道长（شيخ）对他说：“若是你知道اسم اعظم，你对士兵该怎么做”；他说：“我要杀死他，”。道长（شيخ）对他说：“你当知：买柴的人给我教授了اسم اعظم，你当知：اعم اعظم只是针对在这种情况下坚忍，疼慈人们、疼顾他们的人的。”

在校正完善自性中少言比万事最有益的，就如同在调养本性清亮心时洁美的食物最有益处一样。

طفل جان ازشير شيطان باز كن　　بعد ازانش باملك انباز كن

你用恶魔的奶子哺乳婴儿的生命，在从你与天仙结为侣伴之后。

تاتوتاريك وملول وتيرة　　دانكه باديو لعين همشيرة

一定你是黑暗的、厌恶的、浑浊的，你知道你同被诅咒的恶魔结为同乳姊妹的话。

لقمة كو نور افزود وكمال　　ان بود اورده ازكسى حلال

一口食物能增加光亮和全美，那是从合法营谋而得来的。

روغنی کاید چراغ ماکشد　　اب خوانش چون چراغی راکشد

有油我们的灯才会点亮，而他赞念的口水优如点着的灯。

（2——219）“他们由饮酒和赌博上询问你，你说：“在它个中都有大罪，对人也有许多益处，它两个的罪恶比它两个的益处更大。”

伊本·阿巴斯（ابن عباس）说：“我见到优越的圣门弟子，他们向圣人＊询问了古兰中的十三个问题，他们所问的都是有利益他们，有利益穆斯林的事。”

“酒”饮它的判断及其答复上询问，因为合法、非法的、罪过、善功只是责成者行为的表现，在一切执掌万物和它的上人中没有罪过，但买卖等列入饮酒中，它是使用在相反教法之下。

“酒”是字根，即：是掩盖之义，以它给加工拧制葡萄，抛弃渣滓的人叫名，因为它遮住了理智、神志，仿佛它是掩盖的本性，就像称为麻醉品一样，因为它麻醉了它两个，即：隔制了它两个。

“赌博”是从يسر（赌博）门中采取，如许约，归落，据说：“如果你赌、你就赌博了。或者是从اليسر（容易）门中取出，因为它是凭容易不加辛苦而收取钱财。或者是从اليسار门中采取，因为它是夺取它，一总的赌博、象棋，尤其小孩用核桃（الجوز）、骰子（الكعب）玩耍列入其中。

“你说：在它两个中都有大罪”在饮酒、赌博和使用它两个中有大罪因为第一是丧失理智，理智是正道和今生的定星，而且它两个中每一个都损失财物。

“对人也有许多益处”属于欢乐营谋，如果以各边小费积攒酒钱昂贵。在饮它中能健强身体、消化食物、助长性理、安慰忧者，使胆怯骁勇，使吝啬者慷慨、润肤健美，使口吃结舌的青年言辞流利，激发意志。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 338 页

赌博的益处是：未加辛苦得到益处；以屠宰的肉益济穷人，因为他们按需分配。

瓦格德（الواقدى）说：“他们一人往往一次性在赌博中赌一百峰驼，所以他未加辛苦获得巨财，然后把它赐给困难者，所以这样做是夸赞、赞贺的营谋。

“它两个的罪过比它两个的益处更大”在饮酒产生了仇视、怒恼，阻挡记念真主、阻挡拜功，它会使容忍的人无知愚蠢，饮酒甚至到了用小便、污秽、脏物呕吐的玩耍的地步。如同伊本·伍伯耶·独乃雅（ابن ابى الدنيا）提到：他经过一醉汉，解小便在手中，如同做小净的人，那样洗脸，还口念：“万赞全归主，他使伊斯俩目成为一道光，使水成为清洁的”。

在赌博中有如果没有交易而失去出了钱财，那会使他产生恶念，然后他敌视赌友，谋图陷害他。

注释家说：在酒的事情中有四节天经降在麦加：真主说：**“果子其中有枣子、葡萄，他们从它中制出酒和佳美的养品”**，穆斯林他们几乎常川饮它，那是它对于他们是合法的，然后尔麦勒（عمر）、迈阿孜（معاذ）以及一些优越的圣门弟子对圣人ﷺ说：“主的使者啊！你在酒中给我们作出判决吧！它是丧失人的理智的东西。”于是真主降下了：**“他们由饮酒和赌博上询问你”**的天经。

然后一些人饮酒，他们甚至说：“我们取用他的益处，抛弃它的罪过”，而另一些人禁止饮酒，他们说：“我们饮它是招忍大罪”。

后来عوفى之子عبدالرحمن：邀请了他们其中一些人，这时礼拜时晨已入，他们中一人站起来领拜，他念道：“你念了：不信道的人啊！我们崇拜你们所拜的”，直到章节结束，在اعبد中没有念“لا”于是真主降下了：**“你们已醉时你们不要临近拜功”**的天经。是你对饮它的人说。他们说：“在我们和拜功中隔开的东西不是好事。

而一些人在拜功的时晨之外饮它，直到一人在宵礼之后饮了它，到早晨醉意已去，在早拜之后饮酒，在响礼时醉意已去。然后مالك之子عتبان待客，他邀请了一些穆斯林，在他们中有ابووقاص之子سعد，原来他为他们蒸煮了一个驼头，他们边吃边饮酒，直到醉如烂泥，然后他们边饮边显耀自己和他们的血统，并说诗论文，سعد说了一首有辅士音节的断诗，他在人们面前显耀，然后一个人拿起驼牙骨打了سعد的头，他头破血流；سعد去到圣人ﷺ跟前，控告了这个辅士，عمر说：“主啊！你治疾般地为我们解明酒吧！”，然后真主在《筵席章》中下降了：**饮酒、赌博……**直到**“你们禁止饮酒”**然后عمر说：“主啊！我们禁止了，酒在迁都三年，在联军之战役后被定为非法”。

甘法里（قفال）说：在这些层次上出现非法的机密是：真主本知

一伙人习惯于饮酒，他们用它广泛取益。也本知：假若一次性阻挡他们，在他们上是艰难的，所以逐次把其因果使用在非法的中，这是对教生的疼慈，然后每当降下明文定为非法时，酒的判断就透明了。

伊本·尔麦勒（ابن عمر）说："我们带着种子去到路上，我们中有些人粉碎了种子，有些人连泥带水洗了它，我却把它抛弃（غردرت）在麦地那的一个小池塘中过了一段时间、当降下了雨时，在它中呈现出酒的颜色，散发出一股香气，把酒定为非法，因为当时阿拉伯人没有比它更优越的生活，真主在他们上定为非法的没有比酒更艰难的。

据传述：哲伯拉依来对我们的圣人＊说："真主赐赏给了哲尔凡伦托雅勒（جعفرالطيار）四样美德，他在蒙昧时代遵守它，在伊斯兰中也遵守它"，然后圣人＊由那些上询问了جعفر，他说："主的使者啊！假若安拉把它显现给你，我必把它不告诉给你！①我绝不饮酒，我认为它是丧失的理智，它只能在偏斜上增加偏斜。②我绝不拜偶像，因为我认为它无害、无益的。③我绝不与我家眷外的人通房。④我绝不说谎，因为我认为它是低贱的。"

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 339 页

بنى تمم族的领袖ادهم之子عمر说：对酒该怎么说呢？假若是有理智的人，他必卖比它更珍贵的一物，那么最惊奇的是傻瓜用钱财能买来它，使它入在他的头中，吐在他的衣领中，拉尿在他的衣襟中。

علىرضىالله عنه说："假若一点掉在井中，然后在原地修一座高楼也没口唤住在它上。假若一点掉在海中，然后海干了，在它中长出了草，我也不放牧牲。"

ابن عمر传来："假若我把我的指头入在它中，你不要跟随我，这才是真正的伊玛尼和敬畏，所以穆斯林应该用心不要想到饮酒，尤其饮者、须当戒绝，如果相掺饮酒者，他当防备他的倒备他的倒霉到达他"

侯赛因·瓦嗳促·卡什（الحسين الواعظ الكاشى）说：

ترارحمان همى كويد كه اى مو من مخور باده　　تراترساهمى كويد كه در صفرا مخور حلوا

你当疼顾你着，因为你说："有正信的人啊！你别饮用冰爽的。你当担心你着，因为你在两手空空时说："你别饮用甜食。"

نمى مانى زنا پاكى براى كفته رحمان　　بمانى شهد وشكررا براى كفته ترسا

你别通奸、因说：“你疼顾”而纯洁吧！因说：“你当担心”而立于见证和知感吧！

一些圣门弟子传述：“谁把女儿嫁给饮酒者，如同逼她行奸”。其意义是：饮酒者已达到了同夫（妻）离婚的条件，而他（她）并不觉得。在主人上不应当把他的女儿、他的妹妹嫁给一个坏事者，也不应该嫁给一个作恶者。

须知：假若治病以酒当醋是合法的，如像同醋中加热水、或盐水、或汤一样，用酒精不定为被憎恶的（مكروه）。

圣人＊说：“你们最高强的醋是你们以酒为醋。”（خير خلكم خل خمركم）

赌博的根源是在屠宰场（الجزور）中，那是这样的：阿拉伯的富人们、他们买来牲或者他们集资，他们没有做（别的），以别的赌博（的形式）显现应该的，然后他们宰了牲，他们把它分成十份，据说：分成十八份，然后他们以十根签抽签。从它中有七根签有通用的股份。有一股的是相同双胞的；有两股的是相同羊胫（رقيب）；有三股的、是相同一个鞍垫（الحلس）；有四股的是相同一件珍贵东西；在它上有五股的是有一个（玉蜀黍的）穗子；在它上有六个股的有一个高贵的（物品）；在它上有七股的，从它中三个是无股份的，它是动哭的（منيح），私通的（سفيح）；卑贱的（وغد）。然后，他们把一个杯子（قداح）放在口袋（خريطة）中，被称为调养（保护），又把它放在他们中一个公道者的手上，被称为符绿和出口处（المجيل والمفيض），然后用手摇动、再把手伸入，然后凭一个男人的名词一个签一个签的取出一个人的，谁取出了有份额的签，他就拿去所指定的份额，谁取出了没有标记份额的签，他就是不能拿去一物的三个之列，他就当缴纳一个牲的金额，他们就把那些份额自己不食用而送给了穷人，并以此而荣耀，他们责备那些未抽到份额者，他们称他为游手好闲者（برم），是无福的责备者。这就是赌博的根子，阿拉伯人曾干它，而穆斯林禁止了它。

一部分学者（علماى）说：“天经中指示的是各种赌博，是骰子、象棋、棋盘等。”

据传述：“一个人与一个人打赌他以如此、如此的几文钱吃如此如此的一个鸡蛋，大贤阿力说：“这就是赌博”。

由伊本·赛依勒乃（ابن سيرين）上传来：“凡在它中有赌注，冒险

想像的事都是赌博”。

圣人ﷺ说:“你们防止不吉利的两踝骨,它两个就是隐藏的赌博”,它两个指赌博式的象棋和国棋，指点了它两个是حرام。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 340 页

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كهل كشتى وهم چنان طفلى　　شيخ بودى وهم چنان شابى

你到了中年，如何是小孩呢？你是老人、怎么是少年呢？

تو ببازى نشسته در چب وراست　　ميرسد تير چرخ پر تابى

你在左边、右边坐于赌博，你应当来到光明天体的一箭之处。

جاى كريه است برمصيبت پير　　كه توكودك هنوز لعابى

可恶的地方老人遭受，而你却仍是玩耍的少年。

在这节天经中指点了：外表的酒如像从葡萄、枣子、葡萄干中（زبيب），以及从粮食中如同大麦、小麦、籽麻中榨制出的酒，而内里的酒也是从不同的各种类形如像昏悔、私欲、私心、喜爱今世等事中榨制的，这些酒醉了人的自性和理智，在它中含着大罪，因此凡是麻醉品都是非法的（حرام）。其实真正很多醉人的物质，它极少的是حرام，从它中有麻醉了心和灵性、机密酒，它是显示德性的斟酒之人在亲眼大见的玻璃杯中昭示机密的酒。

如果你控制了本性，熄灭了私欲。心在认主独一上无我而醉，灵性在亲眼大见本然中而醉，机密在由全美的观看上凭看见俊美德性（الجمال）而醉，这种饮料是益济人的是حلال（合法的）。

而最惊奇的是一些人饮料的作用使他们醉了，一些人亲眼大见斟酒者使他们醉了。如像他们说的：

فاسكرالقوم دور كاس　　وكان سكرى من المدير

而醉一伙人的是远道之杯，醉我的却是操纵万物的主。

ماكر قلاش اكر ديوانة ايم　　مست ان ساقى وان پيمانه ايم

我若是奸猾的，那我就是恶魔，那醉人者是斟酒者，那我就是无量之杯。

مست مى هشيار كردد ازد بور　　مست حق ناىد بخود از نفخ صور

那智慧之人是从跟随之人中醉了，而真主在号角吹响了时，发现众生醉了。

جرعة چون ريخت ساقى الست　　بر سراين شوره خاك زير دست

若是手臂庞大的斟酒者倒斟了时，你饮一口，在手之下的土往往在这销酸钾的上面。

جوش كرد ان خاك ومازان چو ششيم　　جرعة ديكر كه بس بى كوششيم

那土是沸滚的、而我在那些中就像六边六方形一样，我又饮了，但虽多但仍未上紧。

在终修道中在近主的杯子（كوس）中全美了其目的的人，比在起修道中修行一千年更有益，就像喝醉酒从拜功中被阻止一样，昏悔和私意而醉的人从近主中被幔帐所遮。

至于赌博的罪过是选择了赌博，它就是在修道中大多数家下人的（不符合条件的）踪迹，即：以行为计谋、欺骗，以语言造谣，说丑话，的确它在优秀的人跟前是大罪、是与行善之人的行为背道的。

至于它的益处是不观看两世，在引导的超绝之品中如同两踝骨的刻画一样摸擦去两世的刻画。它两个的罪比它两个的益处更大，因为它两个的罪是惟独下等人的，它两个的益处是惟独上等人的，下等人比上等人更多，而上等人是占少数的。

（2——219）“他们问你，他们应该施舍什么，你说：“你们施舍剩余的吧！，真主就这样为你们阐明了一切启示明证，以便你们参悟今世和后世的事务”。

“他们应该施舍什么？”正如询问适合所施舍的类形那样，询问也适合费用多少和贵贱，因为每当真主降示了：“你说：‘你们费用的都是善、是唯独双亲的’”的时，尔迈伦·本·哲目哈（عمرو بن الجموح）说：“我费用什么？”真主就降下了：**“你说：‘宽恕’”**。

即：**“你们施舍剩余的吧！”**它是损坏了艰难，是艰难的，方便和容易欠损了它，仿佛被启示：你说：你们费用容易和方便的，费用它在你上并不艰难。所以从财帛中剩余的就是费用它容易的，从财帛中艰难的是费用它艰难的，费用者的能力是只是容易地费用它，即使是由自身、家下和那负担它的人的需求上剩余的。

“就这样”像解明宽恕是完善艰难一样。كاف在宾语位份中是被省略的字根的形容词，即：我解明了类似这个解明的，把呼唤词拿为单数、而所呼唤的是多数是说明了一派人、或一伙人，或一族人、它是字义的单数，含义是复数之列。

“真主为你们阐明了一切启示明证”明证：证明了一切教法判断，没有解明比它更少的，解明所降示的明文是那样概括性的、阐明所证明的解明、并不是在它似像，溶合之后解明它。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 341 页

“以便你们参悟今生后世的事务”以便你们在两世的事务中参悟，然后你们奉行在今世会有利你们，在你们上容易的事，在后世有利于你们的，远离在后世伤害你们的事。

伯厄威（بغوى）说：真主为你们解明了在今世和后世事务中的一切明证，以便你们参悟。暂短和朽坏的今生所以你们不要贪恋，你们参悟迎向后世和它的永存。所以你们热爱它吧！。

这节天经鼓励人们施舍，而其条件是施舍财产的剩余的。由圣人＊上传来：一个人拿者一个金蛋，圣人＊把它转给了一些战将，然后他说：“主的使者啊！你从我中拿去的施济吧！指主为誓，除此外我再一无所有”，圣人＊却没理睬他，他又从右边来临圣人＊，说了同样的话，圣人＊又没有理睬他，他又从左边来临圣人＊。圣人＊怒恼而说：“你拿着它吧”他拿去了它，后来圣人＊说：“你们任何一人拿出他全部的财产施舍，用它施济，而他坐着，对人们吝啬，施舍只（责成）在富人身上、你拿它吧、我不需要它”。

在**“剩余的”**一词中指点了人们施舍的应该是在费用时由他的心上宽恕他的踪迹，其义是凭着心的俊美，因为宽恕的原义是勾摸涂去，然后，根据满足上等人的道的数量抽出剩余的财产。至于特选之人他们的道就是选择（显现），它是在他自己选择了别人，凭它他超越直到他纳取，如果其主人用它选择了富裕，真主说：**“他们在他们自己上选择”**，即：对他们是更需要的”。

由خطاب之子عمر上传述：他说：真主的使者命令我们施舍，我把我所有的钱财作了统计，有一日我说：“我要超过艾布伯克勒，我就拿出了我的一半财产，我施舍了它”，于是圣人＊对我说：“奥迈尔啊！你给你家下人留下了什么”，我说：“主的使者啊！我还有一半财产”。

圣人＊对ابوبكر说：“你给你的家下人留下了什么？”他说：“我给他们留下了真主和他的使者”。于是我说：“我在这之后的任何一方面都赶不上你”。

据传：至圣＊在那些跟前说：“在你俩中的（差距）就是你两个的话中的(差距)”从它中可知道艾布伯克勒(ابوبكر)贵于尔麦勒(عمر)，可是尊贵者是从一方面来看不冲突，从另外一方面中的被贵者，的确全品之人并不能肯定在一切事中他是全品者，超前的、退后的只是观看与主同在的真知道学。

حضرةالشيخ الشهير بافتاده افندى说：ابوبكر胜于معرفة、عمر胜于礼乘شريعة、عثمان胜于道乘طريقة、على胜于真乘حقيقة，其实全美者是在这四个品级中。

候赛因·瓦尔撮·卡什（الحسين الواعظ الكاشى）说：

ماية توفيق كرم كردن است　　كنج يقين ترك درم كردن اكت

成功的资本是仁慈慷慨、确信的宝库是抛弃金钱。

زادره مرد زنان دادن است　　زند كى عشق زجان دادن است

死亡之道是赏给了妇女生育，倾心爱主者的活是赐给了灵光。

而下等人的慷慨是施舍财产、上等人的慷慨是献出灵性。

هست جوا نمرد درم صد هزار　　كار چو باجان فتد انست كار

慷慨者施舍十万文钱，怎能与那献出生命者相比呢？

圣人＊鼓励圣门弟子施舍，他们就频频施舍。

艾布伊玛玛·巴罕里（ابوامامةالباهلى）曾坐在圣人＊面前只动了动咀皮，圣人＊对他说：“你动咀皮想说什么？”他说：“我见人们都施舍，而我什么也没有，不是违背了你的口唤吗？于是我在心中念了“赞主清高（سبحان الله）、感赞真主（والحمدلله）、万物非主、唯有真主、真主至大（لااله الاالله والله اكبر）”圣人＊说：“这几句赞词对你比把一斤金子施舍给穷人还贵”。

تازنده ايم ذكر لبش در زبان ماست　　پاد ش انيس ومونس جان وروان ماست

在我口舍上有他精悴的赞词，所以我（生机）而活，近亲和被近亲的导师是我的生命和灵性。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 343 页

据传述：第一个念سبحان الله的是حبرايل，那是当真主造化了他时他的眼光就落在阿勒世和它的尊大上，他就念了赞主清净，所以谁念了它就得到了حبرايل的回赐。

念الحمدالله的第一个人是真主的爱友阿丹，在灵性被吹入它中时，他就念了它，那么谁念了它就得到了阿丹圣人＊的一份尊贵。

念لااله الاالله的第一人是从大难中得脱离的奴哈圣人＊，在他亲眼见到浑水泡天和大灾难时，就念了它，那么谁念了它就得到了从奴哈的回赐中的份子。

念الله اكبر的第一个人是真主的密友伊布拉欣，在他见到真主对伊思玛仪的赎物是一只羊时，他念了它，那么谁念了它谁就得到伊布拉欣的特恩。主啊！求你使我成为赞主之人、知感之人，调养全世界的主啊！求你答应着。

（2——220）**“他们由孤儿上询问你，你说：善待他们是最好的，如果你们同他们共同生活，那么，你们就是兄弟，真主本知坏事的人和行善的人，假若真主意欲，他必使你们烦难，真主确是优胜的、明哲的。”**

“他们由孤儿上询问你”他们由与他们共同生活上询问你，因为询问一件事是倾向从它中的最大和目的处，在这儿是共同相处和抚养那是在降示真主的话：**“他们行亏而占用孤儿财产的那些人……”**之后，然后他们放弃了与他们共同生活，共同享受甚至假若在他们一人跟前有一个孤儿，他就使他独吃，使他们的财产和孤儿的财产分离，原来他为孤儿作了佳食任何一物都优越过逢自己的，他们留着它，自己没有吃，直到食物发霉，于是那些为他们造成了损失。然后رواحة之子عبدالله说：主的使者啊！为孤儿准备的住宿我们没有住，我们没有吃为他准备的饮食我们没有品尝，我们把它两留于孤儿，然后就下降了这节天经。

“你说：‘善待他们是最好的’”在善待他们、妥善处理他们的财产方面与他们共处，比远离他们，隔离他们、观望他们更好。

“善待”是字根、它的主语被省略，其假设是：“你们善待他们比两个远离他们更好，”即：远离善待者、远离善待他，至于第一个是因为它中的回赐、第二个是因为在它中有增加孤儿的财产。

“如果你们同他们共同生活、那么你们就是弟兄”如果你们在有

利益他们方面共同生活、他们就是你们的教胞，教胞是最有力的血统关系，从弟兄的义务中有福同享、有难同当。

伊本·阿巴斯说：共同生活就是你吃他的枣子，饮他的羊奶，共就他的席餐。他吃你的枣子，饮吃你的奶子，从你的席桌上吃。这些是如果他从孤儿的财产中以自己所干的多少或多或少的得到报酬时，在他原有的工价上再不能（强词）增加。真主说：**“何人是富有的，就必须安分守己，何人是贫穷的，必须以公正合理而吃”**。共同生活也有合并财产，最终全归己有，这是教条禁止的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 344 页

艾布·阿比德（ابو عبيد）说：“这节明文在我们跟前是根本的（宪法），因为在食物的多与少中不同，凡是食物（吃用）少的对食用量大的朋友心中并不满意。这些在孤儿的财产中能容纳的，在别人的财产中也能容纳，要不是那些，一定我害怕在它中事情对人们艰难。共同生活也包括女婿（المصاهرة）上，即是把他当做儿子、然后把女儿嫁给他，或者把她当女儿，然后嫁给儿子。强调：以他自己和朋友与人结合和共同生活，因为他的孤独和解除他的孤独。它是由哈桑（حسن）上传来的。

“真主本知作恶的人和行善的人”本知是明知，对孤儿的财产作恶的人和对他的财产行善的人。即：真主在他们共同生活时对作恶行善的毫不隐藏，然后他根据他共同生活（的好与坏）加以赏赐他，所以你们当防备，不要以恶而为之，在叫作恶者行前中增加了警告，من包含العلم，含有分明之义，即：在共同生活时，他知道在他们事情中作恶的人，从在它中行善的人中分明了他。

“假若真主意欲”假若真主意欲使你们为难，即：把你们送于艰难和不能胜任的。

“必使你们为难”他必把你们送于为难，即是艰难的，使你们不能够和他们共同生活，据说：“某人如果遇到害怕失败的事情他就为难了。”

“真主确是优胜的、明哲的”他能够使人艰难的，他是判断机密奥妙所判决的，而且是能够容纳它的。

须知：与孤儿共同生活是仁慈的美德之一，有怜悯他、他中有许多益处

圣人＊说：“谁为怜悯孤儿而把手放在他头上，凭他的手摸过的每根发为他上写有一件好。”

圣人＊说：“在末日，三种人在阿勒世的荫影中，她丈夫已死的妇女，留下了年幼的孤儿，她守贞遵遗没有另嫁，她说：‘我因孤儿，而生存’直到真主使他们富余或死亡。一个有钱财的人备办食物，然后他很好备办很好地费用，他首先邀请了孤儿、穷人。接绪近亲的人，真主为他增加衣禄、增加寿数，他是在阿勒世的荫影之下。”

真主说：“**穆萨啊！你对孤儿如像仁慈的父亲，你对寡妇如像疼慈心的丈夫，你对离乡人如像亲密的弟兄，我就这样对待你。**”

哈斐孜（الحافظ）说：

تيمار عريبان سبب ذكر جميلست　　جانا مكر اين قاعده درشهر شمانيست

异乡人的忧伤是因为记想俊美（德性的显示），在这个品位上灵性只在你们的城市中。

圣人＊说：“我相同扶育孤儿的人，如同在天园中的这两个”他用食指和中指指着说，就是扶养孤儿之人在天堂同圣人＊同在，并不是他的品级到达了圣人＊的品级，不论以他的财产还是孤儿的财产，不论孤儿是近亲或远亲都维护它的利益。

道长赛尔迪（شيخ سعدى قدس سره）说：

چو بينى يتيمى سر افكنده پيشس　　مده بوسه برروى فرزند خويش

如果你看见孤儿在你面前低着头，你去像在自己儿子脸上那样作吻。

الا تانكريد كه عرش عظيم　　بلرزد همى چون بكريد يتيم

真的，那确是一件微小之事，若孤儿祈哭时，尊大阿勒世就颤抖了。

在自己的义务范围中当远离凡是该远离的，甚至吃吞吃孤儿财产中的一粒，对他行亏不义、行霸道。

据传：奈斯图目·本·扎里（رستم بن زال）与伊斯法德雅里（اسفند يار）作战，他无法战胜强大的伊斯法德雅里，原来伊斯法德雅里在每次攻击中都杀伤对方，尤其奈斯图目（رستم），原来伊斯法德雅里的身体如同鱼甲、刀枪不入，奈斯图目便与他父亲商讨对策，他父亲扎

里（زال）说：“只有一计可胜伊斯法德雅里：你制造一个双叉箭，射击他的两眼”，然后他衣计而行，果然射中了他，就以此战胜了他。

据传来，其原故是伊斯法德雅勒从前少年时，用一根树枝打了一个孤儿，用树枝刺破了他的眼，孤儿哭了，然后孤儿捡起那树枝插在地上。当它长成一棵树时，奈斯图目择取一股树枝制成一根双股箭、射中了伊斯法德雅勒（اسفند يار）的两眼。

把孤儿抱在怀中要如同教育儿子那样，教育，完善他的情况，的确在末日它要上被拿问的。

教育它有几方面：①警告；②打，③关禁以受益的、赏赐的善待的方法教育，的确人的本性不同，有以严厉而谦下的本性。假你温和善待地对待它，一定它就坏了，一些本性恰恰相反，真主确已制定一系列法度和责备（عزير）以便根据他们作恶的程度教育奴仆，然后他教育了良民至官长、教育了奴仆、儿女至导师和父亲，教育是有报酬的，在它上也要受拿问的。真主说：**“你们使你们自己和你们的家属防备火狱。”**

圣人＊说:“你们都是牧羊人,你们每个人在牧放它上要被拿问。”

真主说：**“如果你们与他们共同生活，那么，你们就是教胞。”**指点了人们应该同人共享，的确罪恶的人往往是独食的。

圣人＊说：“真主最喜的食物就是在它上手多的食物。”

在曼萨比哈（مصابيح）经中提到：圣门弟子说：“真主的使者啊！我们怎么只吃不饱呢？”，圣人＊说：“恐怕你们是分散的”，他们说：“正是”；圣人＊说：“你们围坐在席桌上，你们记念真主的尊名。（而吃食物）”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 344 页

从机密奥妙中有：据传来：启示执掌机密哲理的珍珠（جمين صاحب النوادر）被启示：“你在某人跟随前吃了早餐吗？”他说：“‘不’可是我经过他的门口、他正用早餐”，问：“你怎么知道的呢？”他说：“我看见他的僮仆亲手用残忍的子弹（قسى البندق）射杀了在空中的鸟”。有人问吝啬之人：“谁是最勇敢的人？”他说：“谁听见人的门牙掉了，他的苦处没有炸裂，圣人＊说：“谁客待了一个信道者，恰如客待了阿丹，谁客待了两个信道者，恰如客待了阿丹和夏娃——圣训。

（2——221）“你们不要娶以物伴主的妇女，直到她们归信，一

定归信的奴婢比以物伴主的妇女更强，既使她使你们爱慕。”

你们不要娶与教为敌的妇女，的确有经典的人虽然是以物伴主者众议会同可以聘娶她，因为以真主在《筵席章》中的话：**“从你们之前有经典的人中贞洁的妇女”**为证，《筵席章》全部是确定的明文，在它中没有一节是废除的明文。

“直到他们归信”直到他们诚信真主和至圣穆罕默德ﷺ，据传：穆圣ﷺ差遣穆拉依德厄乃威（مريدالغنوى）秘密地去麦加带一伙穆斯林妇女，于是一个奴仆来临他，他曾在蒙昧时时期和她相好，她说：“你未抛弃我吧！”他说：“伊斯兰把我们分开了，”她说：“你会娶我吗？”他说：“会的，但我得向真主的使者讨得口唤”，圣人ﷺ就准许了他，于是降示了：

“一定归信的奴婢比以物伴主的妇女更强”一定归信的奴婢，凭着为奴的卑贱，才智的幼稚一定在正道和今生中比良妇贵族，地位高尚的多神教的妇女更强。

“既使她使你们爱慕”既使那些多神教徒的妇女凭着美貌、财产、地位等从诱人的外表、让人喜欢的地位中使你们爱慕واو是因为حال（状语、情况）。其义是：它是在这种情况下，它怜悯入在之前被省略的状语上。其假设是：在各种情况下比以物伴主的妇女更强，尤其在这种情况下，从类似这个程序中的目的是为探索（استقصاى）一切情况。

在《可瓦申耶经注（تفسيرالكواشى）》中说：“这儿的لو含有ان之义，过去式动词管辖的一切位份也如此，它的回答句已行前它，其义是：既使以物伴主的妇女使你们爱慕，令你们喜欢，的确归信的妇女对于你们是更好的。”

（2——221）你们不要嫁给以物伴主者，直到他们归信，一定有正信的奴仆比以物伴主者更强，既使他使你们爱慕。

“你们不要嫁给”تاء受合口符（ضمّ）是从الانكاح门中出自。

“以物伴主者”不归信者普遍是偶像等，即：你们在他们中不要让一切归信的妇女婚嫁，不管她们是良女还是婢女。

“直到他们归信”直到他们抛弃他们所守的库夫勒。伊本·谢赫（ابن الشيخ）在他的叙文中说：“你们把你们的小女儿和你们生下的在她们（女儿）地位（判断）中的人不要嫁给他们，也不要把成人的归

信的妇女嫁给他们中一人。而真主的话：**“你们不要嫁给”**是在阻性胜于阴性一方，在这个判断中不同，的确此处的以物伴主者包括所有以物伴主的人，把归信的妇女嫁给一切等次类形的不信道之人绝对是非法的。

“一定归信的奴仆比以物伴主者更强”一定被管辖的卑贱的归信的奴仆比有权顶尊贵的以物伴主者更贵。

“既使他使你们爱慕”既使他的财产，潇洒使你们爱慕。

（2——221）此等人召人于火狱，而真主以他的发口唤之人把人召唤于天堂和恕饶，他为世人解明了他的一切明证启示，以便他们觉悟。

“此等人”所提到的男女以物伴主者。

“召人于火狱”把相连他们，和他们的朋友召于应受火狱的库夫勒和坏事、所以应当过远离相连他们、临近他们。

“而真主”即：真主的一切外哩，即：一切有正信的（标本）人。这句词省略了正次，叫偏次站在了他的位份上，因为尊重他们的事情。

“召唤人于天堂和恕饶”把人召唤于到达它两个的真正的诚信和清廉干办的尔麦里，所以他们是上传下替的真人。

“以他的发口唤之人”这是牵挂着يدعو，即：以他的توفيق（成工、相助）召唤，把相连跟随他们的正信之人引导于福份，并且给他们尽忠。

“他为世人解明了他的一切明证启示”解明了醒世（提拔人）的一切判断和纯洁光亮（الرايقة）的一切奇迹。

“以便他们觉悟”以便他们觉悟并遵守在它中的，然后得到把他们召唤于他的天堂和恕饶。此处意欲觉悟醒令了他是安置者、无需于人去觉悟，正如在之前的判断中提说的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 345 页

在这节天经中禁止人们同不信道者交往，鼓励人们，与归信之人交往，在归信的人上不应当爱慕以物伴主之人的财貌，的确穆斯就是清除爱慕别人——（财貌）的人。

在محيط的经中指出：一个穆斯林看出见一个肥胖的基督教徒，他希望他是一个基督教徒，直到他娶了她，那么他就是不信者，这就是他的愚蠢之处，因为美丽的肥胖的女人在海乃飞的教门中很多。正如

真主说的：“**行奸的男人只能娶行奸的女人或着娶以物伴主的女人。**”肮脏的本性往往倾向肮脏的今生，真主说：“**肮脏的女人是惟独肮脏的男人的，洁净的女人是惟独洁净的男人的。**”

据说的正奥妙：

همه مر غان كند باجنس پرواز　　كبوتر باكبوتر باز بابا ز

众鸟只与同类者一块飞翔，鸽子同鸽子、鹰同鹰。

从宰目赫申耶（الزمخشى）的修辞中说：“你不要喜欢你的同坐、但你喜欢你的同类人”，即：你不要喜欢与你不同类的同坐之人，的确，严厉的罪刑就是因为他。

在《奇妙百问（اسيلةالحكم）》经中说：一切本性的不同是灵性在灵性世界中相遇，在亲眼大见世界中的身体之前互相认识了。那么谁的灵性（روح）与清廉之人的灵性（روح）互相认识。他就因与它先天中互相认识而行善，于是这儿的本性不同是它行善的和作恶的，所以免不了互相合乎，或者是从肉体境界方面、或者是从灵性境界方面。而肉体境界方面是归于承领泥土，灵性境界的本性是归于符合已前的灵性。

伊玛目赛哈威（امام السخاوى）在《曼格虽独里哈斯奈（معاصد الحسنة）》经中在圣人﹡的话：“灵性是列阵的军队，从它中的互相认识就是曾经彼此联合的，从它中互相不认识就是曾经（灵性）分离的”。跟前说：“这节圣训传来的因由是因为阿依涉圣太传来：“一个麦加妇女进入古勒世族妇女，她笑了她们，当迁移了，真主开恩了时，他来到麦地那，阿依涉说：“他来到我，我对他说：“第一个女人比你早先来到”，她说：“我现在来到你们了”，我问：“你现在住在那里？”他说：“住在某个妇女那里”，这个妇女曾是麦地那时她笑过的妇女。阿依涉说：“圣人﹡进来了问：“朝笑人的那个妇女在你们这儿吗？”阿依涉说：‘在’，圣人﹡说：“住在何处？”她说：“住在被嘲笑的那个妇女那儿”，圣人﹡就说：“一切赞颂全归真主，的确灵性……”。他们一部分说：

بينى وبينك فىالمحبة نسبة　　مستورة عن سر هذا العالم

我与你在喜真中是一个品位，但由这个世界的机密上受遮。

نحن اللذان تحابيت ارواحنا　　من قبل خلق الله طينة ادم

我们互相喜主爱道的滋味是我们的灵性，它是在真主造化阿丹的泥土之前。

赛哈威耶（السخاوى）的话到此结束。

候赛因卡什斐（الحسين الكاشفى）说：

جاذب هر جنس راهم جنس دان　　جنس بر جنس است عاشق جاودان

“须知：同类之道提拔了同类，同类是在同类上、倾心爱主是永恒的”。

诗文（مثنوى）：

تلخ باتلخان يقين ملحق شود　　كى دم باطل قرين حق شود

苦辩往往相连确信所相连的苦辩，那虚伪的气息怎能相连真理呢？

طيبات امد بسوكى طيبين　　مر خبيثين راخبيثا تست هين

洁净的总是来在洁净的一边，肮脏的总是投奔于肮脏的。

你知道：它是عقل偏于好、相反恶的中心点，有思维的人应当紧记：的确谁观看他本身、参悟他的状况，谁必须割断诱人相反真理的弟兄，不要倾听私欲的叫喊。

عجم（伊郎）的一些上人说：“那真主诅咒一些神精错乱的正谨人”。

真主说：**“我在大地上转下了很多装饰，以便试验他们，看他们那一个功修最好。”**

临真近圣之人抛弃物质大地上的一切奔忙于真主，他们没有观看除他仁慈本然之外的事物，他们从毛俩没有采取别的毛俩，他们的意念行为最优美，这就是正道。主啊！求你启示我们，引导我们，你从我们本性的歹恶上保护我们，你确是答应祈求的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 346 页

（2——222）**“他们由月经上问你，你说：月经是有害的，故在经期你们应当离妻子，不要临近他们，直到她们洁净，如果她们洁净了，你们在真主命令你们的部位来临她们，真主的确喜爱悔罪之人，喜爱洁净的人。”**

恐怕已用واو传述了三个问题了，也无连词传述了除它之外的，他

们在一个时候内由这些话上询问，仿佛据说：“在询问酒、赌博和询问费用什么、询问如此如此中集中于你，比较它外的一切的不同，因为他们在不同的时候内询问它。

“月经”是在来临期中从子宫中流出的脏物，在其中询问有关蒙蔽的事，只能以答复解明他们所问的，即是在月经远离与女人同房。

“你说：“月经是有害的”月经是污染、有害临近的人的，从它中有害处、在它上是厌恶的。

据传述：蒙昧时代的人，他们同来月经的妇女不同住、同吃，如同拜火教和犹太教的习惯一样，人们坚持这样做。直到圣门弟子ابوالدحداح询问了这事之后，他说：主的使者啊！对来月经的妇女我们该怎么办，是否临近她们，然后降下了**“你们在经期中应当离妻子”**。

你们远离同她们交接。因为据传来，穆斯林遵行了应当离开的表面含义，他们使她们离开家，然后。阿拉伯的一伙人说：“主的使者啊！天气冷、衣服少，如果我们尊重她们，就伤害了其它家下人，如果我们独居，就伤害了来月经的妇女”。

圣人＊说：“真主只命令你们远离同她们交接，如果她们在月经期，他没有命令你们从家中驱逐她们，如同外邦人的行为一样。”

直到她们从月经中洁净，经血终止。大伊玛目艾布海乃飞主张：十天当血终止了就临近她，那怕没有洗大净，在最短的经期中（三天）未洗就不能接近，直到她洗，或着拜功时候在她上过了。

“如果她们洁净了”如果他们洗了大净，洁净就是（期满）做了大净。

“你们在真主命令你们的部位来临他们”他为你们定为合法的地方——前窍。

“喜爱洁净的人”由如像与月经期的妇女通居，来临别的部位的丑事、脏物上洁净的人。

（2——223）“你们的妻子是你们的田地，你们可以随意耕种。”

是你们栽种的位份，把她们比作田地，因为在放入她们的子宫中的精水和（种在地里的）种子是相似的，因为它两个每一个都有所得到的物质。在حرث和زرع其中的区分是حرث是把种子丢在地里耕种，زرع是它的牧场和植物，因此真主说：**“你们看看你们耕种的庄稼，难道是你们发荣的、还是我发荣的呢？”**（56——63：64），于是把耕种确

定给了他们，把发荣来确定给他们。

“你们可以随意耕种”每当以耕种在她们上说明时，就以来临说明了与她们通居。“随意”انى在这儿含有كيف之义，既使你们随意，在你们单独来临之后在你们愿意的那一侧，它就耕种的位份，因为后窍不是耕种的位份，它不可能包括真主的话：**“你们随意”**任意来临各个位份，直至在他们后窍中可以来临妻子，那怎么随意来临呢？在明文降示的因由中传来的证明了这些，的确犹太教声称“何人在后边来于他妻子的前窍，所生的儿女是斜眼。”然后把那些告诉了圣人＊，真主就降下了这节天经，批驳了犹太教的胡言乱语。并解明结婚的目的是随意耕种。

圣人＊说：“被祖咒的人（معلون）就是来于他妻子后窍的人。”

这是小的鸡奸，大的鸡奸是来于男人的后窍。

伊玛目说：“何人用欲性同小孩作吻（قبلة）恰如奸他母亲七十次，何人同他母亲行奸一次，恰如奸污了七十个真洁的处女，何人同一个处女行奸一次，恰如奸污七万个女人。”

鸡奸的判决是责备，并拘留在监牢中直到悔过。对他两要实行行奸的法律，如果他不是贞洁的要实行鞭刑，如果他是贞洁的要实行石刑。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 347 页

（2——223）“你们应当为你们自己而向前，你们当敬畏真主，你们当知道你们将会见他，你应当给归信的人。”

你们应当为你们自己向前清廉干办的尔麦里，在它上有所许约的回赐，在真主御前为你们积攒保护，以便应付你们需要的那一日。

你们不要为只解决欲望临近她们，不然你们只为行前于顺命和法律的重要，结婚的教法目的就是儿女。

“你们当敬畏真主”以远离干罪，所列举的事情就是其中之一。

“你们将会见他”你们将归于真主，所以免不了省略正次，即：你们将会见他的还报，那么你们应当准备不让你们难看的功干。

“你应当给归信的人报喜”穆罕默德＊啊！你给那些人，他们以优美的承领、服从只针对他们解明的一系列尊贵和永恒的恩典而迎接所呼唤的一切命令、禁止的人报喜。

درامان خانة ايمان بنشين ايمن باش　　كرامان بايدت البتة مروزين مامن

在平安护城中坐着正信、你寻求平安吧！那么你必定得到尊贵、今世必获平安。

在那些中的显迹是：他的伊玛尼是被恩赐的，他的伊玛尼尼从罪恶中保护他，并使他热爱善功。无正信的人从罪过中不能保护他，也不会把它催动于善功服从，因为在没有正信的位份中他不能操纵自己于善。

在真主的话：**“你们当知，你们将会见他”**指点了为人应该记想自己的归落，弥补他在惯例中有益济他的清廉干办的尔麦里。最低的品级是为后世功修干办，最高的品级、最贵的目的是全为真主。如同真主说：**“你说：全归真主，然后，你把他们丢在他们当做而戏胡言乱语中”**，那是因为为真主的功修干办不是为了寻求天堂，也不是为了害怕火狱。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中说：“妇女的月经从外表来论是欠损她们伊玛尼的因由，因为月经阻挡了他们的拜功、斋戒。而男人在内里的月经也如此，它是欠损他们伊玛尼的因由，因为它阻挡了他们拜功的真境——交言诉机和斋戒的真缔——止住私欲。月经是从子宫中流出的血，同样私心战胜了人性的诱惑和人的需要，所以那么当私心胜时，清亮浑浊，灾害就来临。据说：一点私心染浑了德性的大海，那么同样自性在实质中阻挡了斋拜和封斋，那怕他常年封斋礼拜。穆民的层次有三种，下等人、上等人、圣贤（خاص الخاص）。

至于下等人当他们在真理方面是未见的人时，在口唤方面来论，他们可以居住于似像他们的人，于是一个声音对他们说：“你们的妻子是你们的田地，你们可以随意耕种。

至于上等人，他们以近主御前的德性他们应该居住于像他们一样的人，他们被启示：“你说：真主，然后你丢掉他们”，于是他们修行的是超绝的无私无我之道直到他们到达认主独一的天房。

至于圣贤（خاص الخاص）的人，他们是全品的，到达了真乘境界的真男子，他们远离除主外的、相反真理的，他们是真主的真男子，除主外的一切是他们的妻子，于是他们被启示：**“你们的妻子是你们的田地，你们可以随意耕种”**，他们是万圣和被特选的外哩。那么如同今生对一伙人是后世的发荣处那样。而今生后世是他们随意在其中耕种的发荣场和栽种场，他们意欲的只是真主意欲的，因而他们意欲

的意念发荣生长在真主的意欲中，他们耕种的能力只是真主的相助而存在，所以他们是为他们的同类人而超光。不是借他们的同类人而超先，不然他当他们超绝时是超绝者，当他们是最后的时，他是绝后的。

“你们应当敬畏主，你们当知你们将会见他”就是：在今世和后世耕种场上奔波的被特选的外哩啊！你们相同真主而敬畏真主，的确你们将会见他，任何一件事都在他上不被遮蔽。

“你应当给归信的人报喜”他们也将与真主相会。你们相同真主而敬畏主，就是特选的外哩的品级是对在寻求主中真正上紧奋斗之正信之人的行持路径。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 348 页

哈斐孜（الحافظ）说：

جمال يار ندارد نقاب وپرده ولى　　غبارره بنشان تانظر توانى كرد

导师的俊美（德性显示）怎么不是外哩的面纱和帐屏（之光）呢？你仔细观看灰尘就能看透视到导师的奇迹感应。

（2——224）“你们不要把真主当做你们发誓的盾牌，以致不行善、不敬畏、不排难解纷，真主是全知的、全听的。”

据传述：辅士伯舍勒·本·努尔玛尼（بشير بن نعمان）曾休了他妻子阿布独拉·本·冉瓦哈（عبد الله بن رواحة）的妹妹，他两个打算在这事之后再婚，عبدالله发誓他不来于بشير，也不与他说话，也在他和他的妹妹其中不调解，当有人对他告诉了这件事时，他说：“我指主为誓，我决不做这件事，我决心看守我的誓言，然后真主就降下了这节天经。

盾牌（العرضة）含有被呈现之义，是一个没有任何东西而呈现的名词，即：把它放在能防御他、保护它的地方，是用棍挑起器械，把棍子放在器械上，用它掩盖他、使之成为在物体和他所朝向的事情中的隔障。

其义是：你们不要把提说真主、以他发誓当做盾牌，因为你们所发誓的各种善，如善、敬畏、排难解纷，的确向真主发誓不能保护好那些。

“发誓（الايمان）”一词引语和吐说方面是在所发誓的一切善功上、把发所发誓言（يمين）——，因为关系所发誓的，在لايمانكم是牵挂真主的话：**“盾牌”**，是那样牵挂宾语，不是牵挂因由，因为盾牌是没有一

物为中介而呈现的，使它成为一种阻挡物，即：你不要把它没有放在另一个前面怎么会在它前面，怎么会在它前面出现呢？所以其义是：你们不要把向真主发誓当做一种盾牌，或者在所发誓的前边呈现了善奶、成为他所拿来的事的障屏。

“**真主是全听的**”全听你们的誓言的。“**全知的**”全知你们的意念，直到如果你们为尊敬真主、尊大他，你们不以他仁慈的尊名为达到今世目的而做见证，他知道你们心中的和你们举意的，所以你们当看守你们所责成的。

ازپی ان کفت حق خود راسمیع　　تابیندی لب زکفتار شنیح

由于真主把自己称为：全听的，所以你的心一定能看见丑恶的语言。

ارپی ان کفت حق خودرا بصیر　　که بود دیدویت هردم نذیر

由于真主把自己称为：全观的，所以眼能看见所警告的结局。

ازپی ان کفت حق خود را علیم　　تانیند یشی فسادی توزبیم

由于真主把自己称为：全知的，一定在警告之后你想不到作恶。

明文包括凡是向真主发誓他不对一人行好、他不防备任何罪过，然后他随欲所为，故在人们中不排难解纷，那怕在他们中出现了仇视和怒恨，所以仿佛真主说：“**凡是那些都是善和服从**”，那么你们的誓言是不能益济他的，如果你们在它上发誓了，你们当在你们的誓言上罚赎，你们秘须干各种善功：行善、敬畏在人们中排难解纷、你们不要说：我们向真主发誓，而从向他发誓中我们害怕做了，而损坏了我们的誓言，那么坏愿比行善更相宜，行善牵连行善、敬畏和排难解纷，圣人ﷺ说：“谁以誓言而发誓，然后他看见了不发誓的好处，所以他，必须要在他的誓言上罚赎，然后使他做最好的。”

在誓言之前罚赎使不得，在坏愿之后罚赎是瓦知布（واجب），在发誓之后在坏愿之前易思哈革（真主慈悯他）认为罚赎使不得。

在教法中，以不真不假的发誓推论销货物，如果它是假的，他就是假发誓者，它就是未有而关闭了家门的大罪。如果它是真的，他确已把真主当成了他的誓言的盾牌。他在其中作恶，因为今世比以真主的名推销货物更低贱。谁在凡是少和多的事情中以真主发誓，他顺口

成章的发誓，而心中没有半点誓言，他言行不一，那么等于他先发了假誓的那些上没有发誓，并抛弃了誓言中的根本目的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 349 页

圣人ﷺ说：“ويل是唯独说指主发誓“是”指主发誓“不是”的卖买人的。”

在بستان العارفين经中指出：为了使货物快销而赞圣是被憎恶的，他念：真主夸赞圣人ﷺ，这是多么慷慨的啊！圣人ﷺ说：“他们的生意是作恶”，一人说：“主的使者啊！这是为什么，真主把买卖定为合法啊！”圣人ﷺ说：“因为他们作恶而发誓、他们一但说话他们就说谎”。

不能以一件事而向真主发誓，比如说：“指主发誓，真主一定做如此的。假若真主的外哩以类似的誓言而发誓，一定真主为尊重他而完善它真实它。

艾布·哈夫帅（ابوحفص رحمه الله）有一天步行，一个惊慌的富商迎面而来，ابوحفص问他：“什么事使你这样慌张”，他说：“我的驴丢失了，我只有一头它呀！”，艾布哈夫帅停了一会儿说：“指你的尊严（عزّة）起誓在他的驴未归来时，我不走一步”，然突驴当时就出现了。在شرح المشارق中如此。

（2——225）“真主不为在你们誓言中无意的惩罚你们，但要因你们心营谋的惩罚你们，真主是多恕的、容忍的。”

“无意的”从话句中由值得说明的品级上失落的，据说：“他无意是那样地天意，如果他说了假话时。”

“在你们的誓言中”它是许愿，被称为发誓有两种含义：①يمين就是右手，如果他们在约会中发誓时，他们就以誓言而握手，所以就用它叫名。

②يمين是一种力量，因为真主说：**“我以誓言而责备他”**，用它而叫名，用为盟誓者以他的誓言作为他到达目的的力量以维护他发誓的是干还是弃，以誓言中无意的是指同他人没有结成，没有倾向的誓言，它是这样的，一个人在一件事上以主发誓，他猜度他在它中是诚实的，其实他不是如此的，不论他在过去之事或未来之事上发誓，所以在他上没有罪过，也没有罚赎，这是艾布海乃飞的主张。

至于伊玛目沙斐仪（امام الشافعى）主张：发无意之誓言是有口无心地发誓，就像指主发誓：不，指主发誓：是，是用来强调用心来加考

虑而发誓的他的语言，假若有人对他们中一个人说：“我听见你在禁寺中发誓，你必厌恶那些”那怕他说：“指主发誓：没有”一千遍。

在明文中有两种含义：真主不以你们誓言中的无意的惩罚你们，因为猜测你们相信它的。

“但他要……拿问你们”是要惩罚你们。

“因你们的心营谋的”意在它上想的，你们的心以假发誓所干的倾向于罪过，它是这样的：一个人明知故犯地发誓、它就是假誓，被称为假誓，因为以它把其主人淹没在罪恶中。

它两个的第二个是：以你们心未倾向的无意之誓言不应该罚赎，但以你们心有所趋的，绝不单以口舌的誓言使你们应该罚赎。

在《坦依赛勒（التيسير）》经中有此事：的确这节明文在后世（应受）惩罚之中，至于所提说的惩罚是在真主的话：**“但他凭你们的心所结成的誓言将惩罚你们”**它是以罚赎而惩罚，但它是在所结成的誓言之中，所以在两个惩罚中的明文不同。

“真主是多恕的”因为他不以无意的惩罚你们，而且因很少理论而使他得意洋洋（ناشيا）。

“是容易的”因为他没有立即惩罚你们。在其中暗示了：惩罚就是罪刑，不是应受罚赎，因它（不能以罚赎代替的惩罚）只是关系恕饶和容忍的。

在容忍（حليم）和忍耐其中的区别是：他不憎恶任何一件事，后来怒恼不能打动他，厌怒不能渗透他，既使具有极为快速、敏捷的能力也不能摧动他去惩罚。如同真主说：**“假若真主以他们的行亏而还报世人，他绝不留下任何一个动物”**。奴辈容忍的德性的福份是在外表，容忍是奴辈最高尚的行为。圣人ﷺ说：“的确一个信士必以容忍而得到封斋、立站的品级”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 350 页

候赛因·瓦嗳撮·卡什斐（الحسين الواعظ الكاشفى）说：

علم باحلم حال روى بود　　علم بى حلم خاك كوى بود

真知相同容忍似如显示的真境，学问无容忍如路旁之粪土。

برد بارى چوزينت خرد ست　　هركر احلم نيست زيور نيست

造物主的提拔犹如你华饰的智慧，凡是容忍之人是无装饰的人。

他说：学者（علماى）说：如果以一件事发誓，然后他坏愿了，如果是将来的事，在它上要罚赎。如果是过去的事，它就是被结成的誓言。

如果发誓者知道事实的究竟，他相反真相而发誓，它就是假发誓的一类。那么这种誓言是大罪，大罪艾布海乃飞主张没有罚赎。沙飞尔主张在大罪中应该罚赎。

如果发誓者无知于事情的实质，他认为他在盟誓中是诚实无虚的，那么，在它中没有罚赎，艾布海乃飞主张它是无意的誓言。沙飞尔主张是假誓，在它中要罚赎。

以真主或以他的尊名、他的德性盟誓。指主盟誓就是他说：指我所崇拜的主盟誓，指掌管我的生命的主发誓。以他的尊名发誓是如他说：“指真主、指普慈主等发誓。以德性发誓是如他的话：“指真主的尊严、他的尊大、真主的尊大”他的大能起誓等等。谁以除真主之外的发誓，如像指克尔白、指天房。指真主的先知或指他的父亲发誓等等，它就不是誓言，如果他坏愿了以它不应该罚赎，它是被憎恶的誓言。沙斐仪（الشافعى）说：“我害怕你成为罪人，因为圣人＊说：“谁以真主之外的而发誓、谁确已以物伴主”其义是：谁承信、尊重那些外物而以除主外的发誓，谁确已把所发誓的，在只尊重它中与主举伴，假若他没有倾向尊重、承信它就无妨，如他说：“指我的父亲发誓：没有，等等都是惯例之言。

阿里·拉宰（على الرازى）说：“我害怕那说以我的生命和你的生命发誓等等的人犯了库夫勒。若不是下等人无知而说它，一定我说它是以物伴主，因为他只以真主而发誓，只以伊斯兰中的释条（有说情搭救人、教生因为得到百恩之人）发誓，那么谁诚心做了那些，他一定不会平安地归于伊斯兰，那怕他为了害怕犯库夫勒而说谎。圣人＊说：“谁以除伊伊斯兰教外的一个宗教发假誓，它正如他所说的”，圣训的外表证明：穆斯林如果说：“如果我干了如此的我就成了一个犹太教徒”，然后他干了如此的，那么他就是叛教者，沙斐仪以它而主张。哈乃斐说：“他没有叛教，而圣训含有警告之义。

至于用过去式动词关系了它的如他说：“如果我干了如此的，我就是犹太教徒”他确干了，然后哈乃斐派确主张相反。最正确的是如果他知道他是发誓者，他没有叛教。如果在他跟前他以发誓而言叛教，

他就叛教了，因为他喜欢库夫勒，在大半人跟前它是圣训所含之义。

在《费坦瓦伯扎宰耶（فتوى البزازية）》经中说：“法学判定他发誓，在他上应该罚赎。”

在明文中指点：没有内里的趋向和意念行在表面的事，在他上有好歹中没有过多的想法、没有增加踪迹，假若它有在好中的踪迹，一定在一伙人上有缺陷了，“他们口是心非”。有心无行只以口舌而说出的也如此，假若在承领中有，一定是贬低一伙人，因为真主说：**“你们言而无行的事在真主御前恼恨是最大的。”**假若是善中有作用，一定是宽容一伙人，因为真主说：**“真主以你们誓言中无意的不惩罚你们，但他以你们心中营谋的要拿问你们。”**对一伙人是宽恕的，因为真主说：**“唯有那厌恶，他的心因伊玛尼而安定的人”**，那是因为心像生长的大地，肢体如像耕种的工具，心言如像种子，种子没有撒在为发荣被调养的地里，它就不会生长，如果是在栽种的工具中你当仔细参悟。

或者如果在外表通行的是善在心中有妙小的作用，既使是微尘重的一点，的确真主从他全美的百恩和仁慈中不作废它，直到使少变多，使小变大，如果行使在外表的是恶，在心中有很少踪迹，的确真主从他极为仁慈、优待中以它不惩罚奴仆，不然他容忍他承领他的讨白并恕饶他，正如真主说：**“真主是多恕的、宽容的”**在《坦威俩替努柱目》经中如此。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 351 页

（2——226）在他们发誓遥远妻子的人上当等待四个月，如果他们回心转意，那么真主确是多恕的、独慈的。

الايلاى发誓，它的本质是相同على使用它，可是当这个发誓含有遥远之义时，就以من过مفعول，即：他们远离妻子的人上发誓。

“当等待四个月”等待这个期限，由于在空间名词中的宽宏，它与空间名词正偏组合，相同它行在宾语位份上，正如据说的：“在它两个中有一日的路途，即：他们应该在这个期限中无复婚、无离婚而等待。

对妻子发誓是一个人说：“指主发誓，我不临近你四个月，”于是他超过了月份期限，或者为离婚我不临近你。假若他发誓他不到四个月不与她通房，他就不是发誓者，不然在那个期限未过时，如果他接

交了她，他就是发誓者，在他上应该对誓言罚赎。

在带限发誓上有两种判断：一种是坏愿的判断，一种是行善的判断，而坏愿的判断在代限发誓的期限中因性交就应该罚赎，那怕是向真主起誓。

如像离婚、释放奴隶或已决定的举意中如果发誓了时，必然要罚赎。行善的判断是四个月代限发愿的期限已过时就够了婚姻断离的条件，那怕她是已婚的一个良妇，如果是已婚的奴仆，因过两个月不脱离婚姻。

格塔德（قتادة）说："代限发愿对蒙昧时代的人是离婚，"

مسيب之子سعيد说：那是对蒙昧时代的人的灾害，原来一个人不喜欢他的妻子，也不让她和其它人结婚，然后他发誓他永远不临近她，于她就无誓言，无丈夫而被抛弃了，在伊斯俩目起先也是这样流行的，然后真主解救了她们，在丈夫上定下了对妻子的期限，如果认为放弃这些伤害更好，就遵行它，如果认为分离好、就分离。

"如果他们回心转意"如果他们由他们所发誓的不与妻子同居中回心转意，"的确真主是多恕的、独慈的"他恕饶他复婚的人，在他罚赎未伤害妻子而发誓时，他为坏愿的罪过做讨白的人的。

（2——227）如果他们决定休妻，的确真主是本听的、全知的。

"决定"字根是العزم或العزيمة你要做的事心中一瞄便形成，即：他们一个期限中决定不临近妻子，直到期限过了。

在这两节天经中指点了："奴辈要知道，真主绝不做废他的任何一个奴辈的义务，在他本身上不做废，在他之外的上也不做废。

当妻子之舌结了结时，故她是在丈夫手中的俘虏，真主保护了她人身的权利，然后命令丈夫复婚或释放她，如果相同妻子的责任在你上被保护，假若你抛弃了它，秘受它的法律惩罚，所以尽其责任比应当看守它更适合。

在تعين中指出：在复婚（或离婚）中等待四个月有奇妙的指点，它是鲁哈（روح）牵连胚胎的期限。如同圣人ﷺ说："你们任何人在他母亲的子宫中体形形成须四十天"。

伊本·阿巴斯传述："精水当入在子宫中时真主意欲造化人时，精水就护散在妇女的每个指甲和毫毛之下的皮肤中，然后停住四十天，后来，一点血滴在子宫中，那就是人的根子。"

圣人＊说：“然后变成如像那些的一点血，然后变成如像那些的一块肉，然后真主就派一位天仙把روح吹入他中”。真主用四句话命令他，记写他的衣禄、他的寿限、他的幸福和薄福”。

“**一块血**”粗鲁，无机的一块血。

“**一块肉**”大约能咀嚼的一块肉。这证明形成体形在三个四十（一百二十）天中。

“**真主用四句话命令他**”其义是：真主命令天仙记写四种判定，故记写是在第二个四十天中，在它为是一块肉时。

“**记写他的衣禄**”在被动词和主动词两种字形上。

“**他的寿限**”就是一生生平，此处指它到尽了时。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 352 页

从它中含有真主的话：“**如果他们的期限到了**”薄福他就是应入火狱的人，或幸福，他就是应入乐园的人，先提到薄福，因为人类中大多数是薄福的人。

同样قاضى说：“记写这些事情是为了显示真主的权利和早已超前那些的他的判决。如果你具备了这些（تمهد هذا），何人行入它上就是倾向之人，坚定之人。或着在修道中因自性的纵恿、本性的厌恶而松懈的人。所以在道长（شيخ）和他的门人上为了获得它应当在真境中不能分离，应该凭高志互相援助对于失道的门人为归回。他们等待归回的四个月，如果他们归回于真心修道和看守侍奉道长的义务从他失误的那些中求饶，为所欲为的灵性另一次吹入他中时，他们就承领了他，原谅了在他那儿的一切。的确这四样只有被朝弄（هزل）之人看守它，其宅院只有被抛弃之人其饮泉只有玩弄之人挡回它，只有逗留之人敲它的门。不然，这个饮泉只有明知之人才能尝饮他，只有喜主爱道者才是歌颂它。如果他们在四个月之后决定休掉被接绪的妻子，他们坚定在分离的罪业上。所以他们应该抓揽了在我和你其中分离的这个绳索，的确真主是本听他们的语言、本知他们的真境的。”

道长赛尔迪（الشيخ سعدى قدس سره）说：

نه مازادر ميان عهد ووفابود　　جفاكردى وبد عهدى نمودى

我没有在缔约和全约之中，请你不要作恶、坏约。

هنوزت كرسر صلحست بازاى　　كزان محبو بتر باشى كه بودى

尚若你抬起了行善的头，那你就选择那显示机密的最受喜的毛拉。

本时代的道长艾布阿布独拉·舍依拉宰（شيخ ابو عبدالله الشيرازى）说：我在梦中见到了圣人ﷺ，圣人ﷺ说：“谁知道通向真主之路，必须修行它，然后由它上回的人，真主以没有罪行过世界上任何一人的刑罚必来罪行他”。

（2——228）“被休的妇女当亲自等待三次月经期。”

“被休的妇女”指已婚的（الاقراى），被列入她们之列的良妇，因为没有已婚的妇女不等守期限，的确守期限是因为有年幼或年迈或怀孕几个月，与已生产而无月经的人，的确奴婢所守的期限是两个月经期或两个月。离婚的根本是解除结约，即：解开他们婚姻的绳头。

“等待”这是谓语、在命令式的含义者，即：以便他们待待、期待。

“三个月经期”即：三个月经的期限，所以你们不要聘她们，直到她们的期限结束。“月经期”在阿拉伯语中是到达洁净中的反义词是相连月经的，最著名的是在它两个中是真实的，如像晚霞是红白合并之色的名词。

艾布哈乃斐和他的伙伴主张月经期是月经，因为真主以月份为数字代替了以经期为数字，正如真主说的：“你们的妇女中对月经已绝望的人，如果你们怀疑，她们的期限就是三个月。”（65：4）

当在月经绝望时，制定了那些时，证明了此事：其根本是月经，沙斐仪抓揽了真主的话：“她们被休的妇女、她们的期限”按照此事：一切月经期指洁净，因为在لعدتهن中的لام是因为时候，期限的时候不可以说是月经的时候，因为真主以离婚而命、离婚是在月经时是被禁止的。

其答复是：“它的含义是：你们休她们是等待她们的期限结束，它是三个月经期，离婚在‘然后’（ثم）实现了时，女人可以遵行，在期限中可以制定，明文的含义并不是离婚在期限中实现，在沙斐仪和艾布哈乃斐中不同的作用是：沙斐仪主张期限是最短的期限，艾布哈乃斐主张是最长的期限，直到假若在洁净时休了妻子，是根据洁净剩存的期限当经期算起，既使在当时在离婚后来了月经。如果三个经期到尽了，期限就结束了，艾布哈乃斐主张：如果在洁净时休了妻子，

从三个经期中还没有干净，或者在经期中休了妻子她从四个经期中还没有干净，不能判断她的期限结束。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 353 页

（2——228）如果她们是归信真主、归信末日的，他们隐藏真主造化在她们子宫中的不合法。

“她们子宫中的”孕儿、月经故妇女为了破坏丈夫对婴儿和复婚的权利而说：我没有怀孕、或着我没有月经，其实她是有月经的，那是因为妇女要为与丈夫离婚，然后隐讳了所怀的，以便不等待产生后离婚，很多妇女为害怕复婚而打掉了孕儿。又为了怜悯婴儿，他没有解放她、或着她隐讳月经、而奔忙于离婚，离婚在洁净之后离婚是圣行（驰明）〔سنى〕。

其中证明：在那些中接受她们的话有否定的、有肯定的，（不然要加以落实）。

“如果她们归信真主、归信末日”所以叫她们在那些上不要胆大，的确、归信真主、归信末日的判断对于相反者必遭惩罚。在它中有严厉警告妇女，所指的并不是以它为是归信之人为条件的那个禁止，因为归信和否认在那个判断中是一样的。

（2——228）在那些中她们的丈夫应该挽留她们，如果他们重修旧好，她们应享受类似（他们）的合理权利。

“她们的丈夫”女人的丈夫，丈夫的根本是导师，有权柄者，把زوج称为丈夫，因为他立行妻子的事情，正如他是她的国王、主宰。

在明确离婚后把زوج称为丈夫证明了婚姻是成立的，解放是肯定的，代名词是唯独“一切被休的妇女”的部分单数的，因为她们是概述性的，包括一切被休妇女——婚姻可以复合的离婚，直接分离的离婚，直接分离而离婚的妇女的一切丈夫再无权利与（分离之妻）结婚复婚了。

“应该挽留她们”应该归于结婚和与她们复婚。

“在那些中”在等待期中，的确在等待期中、复婚的权利永远掌握于丈夫，如果期限结束了，挽留和复婚的权利就结束了，افعل这儿含有فاعل（主动词）之义，其义是：她们的丈夫有挽留她们的义务，因为此处没有一个含义是惟独比较名词的，的确丈夫外的人在她们上

也没有任何权利，妻子在那些中也没有权利，直到她拒绝复婚，以此再不守任何期限。

“如果她们重修旧好”如果夫妇想复婚，善待她们，不存心伤害她们，如他们蒙昧时代对待妇女的，曾经一个人休了她的妻子，如果她们的期限快结束时，他俩复婚，然一个时期后，又休了她，以此企图守限永远在她上，并不想真正去善待她们，的确真正的复婚并不是为伤害她而复婚，不然是鼓励复婚，制止伤害她。然后每当解明复婚的目的是为完善解决她的困难的情况，不是给她带来伤害时，又解明夫妇双方应对对方负责任。于是真主说：

“她们应享受类似（他们）的合理权利”她们应在他们上享受类似他们在她们上的合理权利。真主的话：**“合理是牵挂以它牵挂她们的对待”**，即：以合理对待她们，即：以在教法中不易否认的方法和人之常情对待她们，所以把在他们上没有的那些不能强加给她们，夫妇双方对对方不能粗暴。

在两种责任中相同的一方面是应该，应受共同的目的，不是在同等义务中单方面的义务，如：如果女人接受了丈夫的聘礼、费用和房舍，他也在她上接受同样的义务。

（2——228）男人在他们上是有品级的，真主是优胜的、明哲的。

在男人中真理和百恩增加的，男人在智慧、教门中贵于女人，在他俩个上结出的是在它中毫无怀疑的，男人的贵符合这个品位是两件事：第一件是他在女人上应受的比她在他上应受的更贵、更多，因为他是掌管她者，应受她的本身，她台团务而的斋除非凭他的口唤才能封，她从家中只能奉他的口唤出去，他有休妻权，如果他休了她，他能够复婚、不管女人愿意是否。至于女人没有这些事情的权利，她的责任就是应受聘礼、安分守己、少非生端。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 354 页

第二件زجاج用他的话指点了它：其义是妇女从男人上得到的是从结婚中枝生的享受，如同男人从妇女中得到的一样，男人以费用和执掌她而比她更贵，在这贵尊贵中的尊贵在女人上是没有的，都是关系着慈悯和善待她，如像应该赐给她聘礼、费用、住家保护、立行她的一切裨益，防止在她上的一切伤害。

ابوهريرة传述：穆圣ﷺ说：“假若我命令你们一人为除主之外的叩头，

我必命令女人为她的丈夫叩头。”

当真主使他贵于她时说：“**男人的权利以真主使他们一部分的优越于一部分的，和他们费用他们的财产而比女人高一级**。”所以，妇女侍奉她丈夫的责任与男人这许多的义务相比是秘定的、应该的。

“**真主是优胜的**”他能够惩罚违犯他的法律的人。

“**明哲的**”他的礼乘包含一切奇事和裨益。

须知：结婚的目的如果夫妇相维护对方的权利，有利益他（她）的情况、才全美，如同寻求子嗣、调养儿女、互敬互爱、维护和制理家庭在他俩个手之下的经营等都是属于优美教法，适合惯例的那些发展他们的事情。

圣人ﷺ说：“妇女的出征是孝敬丈夫。”

据说：“女人孝敬丈夫，是尊敬丈夫的亲朋，并操持丈夫家中的一切事务。”

圣人ﷺ说：“丈夫喜爱她而死了的妇女必入天园。”

关于装饰的事伊本·阿巴斯说：我绝不让我的妻子装饰，如同你们装饰的一样，因为真主说：“**他们应享受类似的合理的权利**。”

据说：妇女如同一个鸽子，如果她长上翅膀就飞了。男人也如此，如果他以衣服为妻子装饰，在家里就坐不住了。

一个人说：“丑恶绝不进入我的家”，明哲之人说：“那你的女人去到那里了”赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

دلا رام باشد زن نيك خواه　　ولى اززن بد خدايا پناه

你希望你的情侣是美丽善良的女人，而外哩因歹恶女得到真主护佑。

عصمت زن رابمقام جمال　　جلوه حرامست مكر ياحلال

护佑的女人是在（言行）俊美品位上，她的显现是非法的、她的隐藏是合法的。

据传述：在以色列后裔中有一个清廉的人，他十分喜爱他的妻子，然后真主启示他叫他祈求三种要求，然后他对妻子说：“我有几个要求，但不知该怎么做，”他的妻子说：“你为我有一个要求，还有两个要求归你，”他说：“你想要什么”，她说：“你祈求你的主使我成为绝世无双的美貌”。然后他祈求真主，忽然间他的整个家因她的美丽而

发光，然后她站起来，从家中要出去，她丈夫说：“你要到那儿去，”她说：“我要去到总督那儿，不要使我的美丽不要像你一样而做废”，她丈夫阻挡她出去。后来这个信息传到总督那儿，总督派人来逼迫男人交出她，然后这个男人说：“主啊！在你那儿还有我的两个要求，你使她变成猴子吧！”然后真主使她变成了猴子，天仙从他那儿驱逐了她，然后她去了她丈夫那儿，然后这个男人说：“主啊！你复原她，就像她原来一样”。然后他全部的祈求白白断送了，她和他都没有得脱离。

指点：一切被休的妇女，她们当以期限被命令时，她们应该全美丈夫的义务。如果从丈夫一方割断了、不是从妻子一方割断了时，她们被命令：当赶快确信丈夫的品位，并且忍耐，直到若干期限过到另一个期限。

全部证据证明：当在看守奉献品时，全践调养品者的（义务），的确真主因他全美的仁慈而重降下了他百恩相同制造的绳索，既使奴仆是分离失道的，他宽限奴仆到达无礼的期限结束，为立行全践约言的条件他没有立即抛弃他，以便奴仆在守限的期限中从昏愦的梦中醒来，因喜爱他的养主的显现使导师的教化动荡在他内心深处，如果因分离苦处他试验他时，他就用后悔的指头敲击讨白之门，在希望归回中，以亏本的脚步起立，于是因全美的百恩一个声音说：“敲门的人啊！你抛弃你的本性，你来向我寻求脱离、你应当早晚常守我的门坎。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 355 页

（2——229）休妻两次，此后应当以善意挽留（她们）或以优礼解放（她们）。

“休妻”复婚的离婚在真主的话：**“她们的丈夫应该挽留她们”**中提说的已行前。

“两次” 那只是在分离的路道上。因为谁把两个金钱给予别一个人，他不应该说我两次给了他，直到两次他把它给予他俩，所以在两次，三次中休妻会聚了就是落入非法中，这是艾布海乃飞的主张，除非是在不同时间发生了，并不是在不同的位份发生了（الانه سنىالوقوع لاسنى الابقاع）。那么，离婚确定给丈夫的是复婚的义务，它就只有两次休妻，只于在两次以后是三次休妻，那么绝对在丈夫上没有再复婚的权利（حق），他的女人在与另一个男人结婚后离异对他才是合法的。

其次真主的话：**“休妻两次”**，如果它的外表是表述，那么其义是命令，因为论述其外表是到达于真主表述中的之后显现，因为它世在集中方面发现离婚遇了，在真主表述的之后使不得，所以从它中指一件事，仿佛被启示：你们休妻两次。

“应当以善意挽留”在休妻两次之后的判断就是挽留她们，善意是与她复婚，不是企图伤害、不然在企图和解、妥善处理。

“或以优礼解放”在期限结束之后放弃复婚而优礼解放，其义是：在解放（她们）中的善癒是：如果抛弃复婚，就把她应享受的财产权交给她，离婚后不以恶名败坏它，散布他人。

总之在这一门中的机密哲理是，一个公民当休妻一次或同她性交后两次休妻，在守限期间没有她的情愿都可以与她复婚，如果在限子结束时复婚。或在性交之前休了妻，或与她脱离了关系，在她上不定为合法，除非奉她的口唤或她的主人的口唤再婚后她对于他才是是合法的。休妻三次她没有和别的丈夫结婚对于他不是合法的。

奴辈如果在他之下有一个奴婢，他两次休了她，在与另一个丈夫结婚后离婚才在他上才是合法的，在离婚的期限中，艾布海乃飞的主张只针对女人而说明。那么奴辈有权娶被三休的良家妇女，公民有权要两休的奴婢。

（2——229）你们取回你们已给过她们的任何东西在你们上不合法，除非他俩害怕不能遵守真主的法律。

据传：阿布独拉·本·吴伯耶·本·苏奴里的女儿哲米里（جميلة بنت عبدالله بن ابى بن سلول）非常痛恨她的丈夫قيس之子ثابت，然后她来于圣人＊说：我与ثابت没有在一起，而且我的头和他的头中的任何一物没有接触，指主发誓，在教门、在人的好坏中我不反对他，可是我最憎恶在伊斯俩目中的库夫勒，一点我无能于它，我揭开我的面纱一角，我看见了他，在守限中他做吻了我，忽然，他是人中最黑，个子最矮，面容最丑的人，然后他退还了ثابت曾许于她的花园。在她说完萨比特的不是时，ثابت说：“主的使者啊！你命令他，叫她不要退还我曾经给予她的花园”，圣人＊对她说：“你就说这些吧！”她说：“是，还有别的，圣人＊说：“给她的花园绝不能退回，”然后，圣人＊对ثابت说：“你拿你曾拿给她的，你为她让出一条路吧！”；然后ثابت就这样干了，原来这是在伊斯俩目中的第一桩离婚案。

呼唤相同一切法律都是针对你们的，因为符合真主的话：“**如果你们害怕……**”它确是呼唤一切法官，法官真正没有取回、除非在女方退还给他们时，他们命令取回，那么、仿佛他们取回曾给予她们的，即：他们方可因离婚取回曾赐给他们的聘礼。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 356 页

“**除非他俩害怕不能遵守真主的法律**”他俩不能看守奴仆的义务。因一种因故你们取回一物对你们不是合法的，除非因害怕不能立行真主的法律时（可以取回）。

（2——229）“如果你们恐怕他们俩不能遵守真主的法度，那么，她以财产赎身，对于他们俩是毫无罪过的，这是真主的法度，所以你们不要违犯它，谁违犯真主的法度，此等人是行亏不义的人。”

法官啊！如果你们害怕他俩不能立行真主的婚姻法，那么看见了一部分事情和想像，那么女人为赎身而退还的在他俩个上无罪过，丈夫取回妻子的赎金毫无罪过，妻子付出赎金也无罪过，这些如果是妻欺压夫时（的法律），因为她宁愿破费财产也阻止婚姻，至于如果是夫欺压妻，他取回曾给予妻子的东西对他不是合法的，因为真主说：“**你们不要从它中取回一件**”，也不要她来赎身时造成困境，以便你们取回你们曾给她们的东西。在真主的话：“**她以财产赎身**”中概述性的指点：可以根据从丈夫中所拿的，根据多与少而退还。教法学家也这样主张。

然后在明文表义中有此事：不准许离婚，除非在怒恼和害怕时。法学权威家会同：在害怕与不害怕时都可以、所以这时免不了把真主的话：“**除非如果他们俩害怕**”转成被割断的除外语，正如在真主的话：“**穆民绝不可以杀害穆民，除非错杀**”，但错杀要把赎金交给尸主。

伯厄威（البغوى）说：“在没有欺压时可以离婚，除非因厌恶、离婚是无故割断近亲”。圣人ﷺ说：“的确，真主最恼恨的合法是离婚。”

“**这**”所提的一切判断。

“**真主的法度**”他的一切命令和禁止。

“**所以你们不要违犯它**”你们不要以违犯、抛弃而超越它。

谁违犯真主的法度，那违犯的人是亏了自身的人，因违犯它，而必定了真主的恼恨和惩罚。

须知：妇女如果在事情中原谅和推让，丈夫应当以礼相待她们，

在其它财产和粗鲁上要坚忍，学习圣人＊的礼节，圣人＊而来衣醒色俩目善待他清洁的众妻、优待她们，在她们上以美好的性格坚忍，那么勉不了把坚忍者排列于为主道奋斗之人的行列中。

据传述：一些修功办道的人善待妻室直到她寿终，在他上显现了夫妻的（合理情感），然后才终止。

万哈德提（وحدة）说：“难道灵性（روح）在我心中吗？”他说：“在主麻之后我梦中见到了已无场的人，恰如天门已被打开，一群人降下、他们在空中行走，他们一群一群的接踵而至，当他观看到他们中一人对他后边的人说：“这个人是遭恶运的人”，另一些人说：“是啊!”第三者也这样说了。然后我害怕他们问临近我的另一些人，我问他：“这遭恶运的人是谁”，他说：“你”我说：“为什么”他说：“我们相同为主道奋斗的人升高你的功修，但自从主麻日，我们相同一切违抗之人奉命作废你的功修，我们也不知你干了什么事了”。然后他对他的弟兄说：你们婚配我吧！而他已有两次或三次结婚了。

如同一人说：在战争中的将士，如果意欲离婚，那就献出你的生命。

卡什斐（الكاشفى）说：

مردى كمان مبر كه بزورست وپردلى　　بانفس اكر جهاد كنى مرد كاملى

你别猜测为人是作废的、还是充满心的，若你以生命奋斗才方称全品者。

这些对于一人之后的一人才容易得到，正如据说的：战场上英雄层出若你要休妻，你当休你的生命。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 357 页

正如据说的：

هر كه زن نفس شوم راداد طلاق　　جفتش نبود بزير اين نيلى طاق

凡是不吉利的女人是离婚的女人，她的配偶在这能够之下是得不到的。

از مز بله نفس قدم پيرون نه　　تاروحت كند نسيم وصل استنشاق

从本性的垃圾堆中你走不出去，直到你觉到了渴望真主的近主的香风。

扰乱你的内里、坍塌你的心房的自性常川使你无能，那么显示灵性的新人从机密的天性（نقاب）之外不会解渴（ترايى），也不来于亲眼大见的新房，真主特慈知道他的全能的人，没有超越他的界限的人。（لم يتهد طوره）

在天经中指点随道之人（اهلالصحبة）不能因一样罪过而离道，从怜悯的知己，真实的贤人中离去，也不能因两样罪过而离道；不然，越过了一次或两次，在你三次中**“你以礼挽留她，或以善解放她”**，或和气地跟随或和气地分离，就如同赫促热宽容了穆萨两次，在第三次就说：现在，我和你该分离了。

至于随道的人没有尊重和尊宏（道规），因丑恶习性而丧失一生中的甜美浪废了时间而在被怒恼之中，那么这在道乘中不是受喜的，在礼乘中不是被夸赞的，不然是割断了真主的道随道的人（اهلالصحبة）如果决定离道时，他们不会因全品的道长收回他们的念头，他们割断他们的道友的情意在高志来于他们之后，他们从它中收起了他们的心，的确在主的特恩中归回如同在满口吐中归回一般。

除非如果他俩害怕他俩在看守随道的义务中不能遵守真主的法度，如果你们害怕他俩不能立行真主的法度，故到达于互相奉承或忽视正道中应尽的义务，那么他以看守看守一切义务的福份来赎身对于他俩是毫无罪过的，那些福份和法度是真主的义务，所以你们不要违犯它，故为得到一切福份而抛弃了一切义务。

（2——230）“如果他休了她，那么以后她对于他不合法，直到她嫁给其它男人，如果后他了她，那么他俩复婚，对于他们俩毫无罪过，如果他们俩猜想能遵守真主的法度，这是真主的法度，他为有知识的民众而阐明了它。”

在之前的两休之后，在没有在复婚方面，也没有重新结合方面那个妻子对于他的丈夫不是合法的。

“直到她嫁给其它男人”直到那个女人嫁给别的男人，把外人称为丈夫，因为它一但结合就成了她的丈夫，但是在“之后”的名词之后，此处的结婚含有结合之义，不是性交之义，赛尔德·本·穆赛依布（سعيد بن المسيب）遵守它，字面作证它，没有说：“直到妻子性交了丈夫，的确妻子是被性交的人、不是性交者，明文虽然是休妻一门，因为只证明了她对他是不合法直到她与别的男人结婚，在她两个其中

结成婚姻，不再与第一个丈夫结成婚姻，是与第二个丈夫通居，因为它是圣训所定的，会同是在端正的条件上，据传：乃法尔的（رفاعة）的妻子来于圣人ﷺ，她说：“رفاعة休了我，的确阿布独拉赫迈·本·宰比尔（عبدالرحمن بن الزبير）娶了我，我从这些中并不怎么满足，而且因它招来了不快乐”。然后圣人ﷺ笑了说：“难道你要与乃法尔复婚吗？”她说：“是”，圣人ﷺ说：“不行直到你尝了他蜜，他尝了你的蜜”，蜜就是交接，把通房的甜蜜比做密。

“如果他休了她”如果在通居后第二个丈夫休了她。

“那么他俩复婚对于他俩毫无罪过”他两再婚，在前夫和妻子上毫无罪过。

“如果他俩猜测能遵守真主的法度”能遵守真主法定和制定的夫妇义务，他没有说他俩知道后果难知好歹、人往往不知道明天将做什么？只是猜测罢了。

“那”指点受提说的一切判断。直到此处。

“是真主的法度”显现的不同的被指定的、被保护的他的一切法度。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 358 页

“他为有知识的民众而阐明了它”把这些对能懂得，遵守真知所判定的人作了解明，特别提到他们，相同概括性的劝导和传达，因为他们以阐明而取益，无知者如果给他们阐明了时，他们不谨守也不全约。

نكته كفتن پيش كزفهمان زحكمت بيكمان　　جوهرى چند ازجواهر ريختن پيش خرست

在理解之前预言的机密奥妙是无猜测的机密哲理，许多珠宝在未园满之前从贝壳中滚出。

其次是在第二个丈夫到达合法化，不仅仅与她结合中的条件为机密奥妙是：制止离婚之人不要迅速休妻，因为多半丈夫厌恶、妻子被另一个丈夫性交，这个制止只是为等待合法与妻合好，至于仅仅结合，并不能增加离散（نفرة），激发分离，那么丈夫等待他（后夫）并不比扼制急于离婚更好，已结合的婚姻是以丈夫为条件，它是这样的：在婚姻中的条件是限定在为合法的程度上，在大半人跟前与作恶者婚配并不能长久，艾布哈乃斐主张既使厌恶也是使得的，在它上有此事：

他两个隐藏了婚配，并以它没有明确说明，所以不是厌恶的。

在《舍热哈宰依乃尔（شرح الزيلعى）》经中说："假被休三休的妻子害怕后夫不休她，她就说："你的妻子就是我，因为我的事情掌握在你手中，若你愿意你休了我吧！然后他承领了，那么（与前夫）结婚使得，事情就在她手中。

在它中也含有：从实质的机密奥妙中也有：被休之妇嫁给了年幼的奴仆，他的阴茎动了，然后在性交她之后，她以某种赛伯布占有了他，婚姻在他俩个中不成立，圣人＊说："真主诅咒后夫和前夫。"

问："诅咒他俩的含义是什么？"

我们说："诅咒后夫的含义是因为是为了分离而结婚，教法方面的婚姻是为长川永久，而他如像所比喻的山羊下体，也把它比喻人，因为她胜于羊，诅咒前夫（محلل له）是因为他是这个婚姻的模拟的因由，制造因由者是在罪过，回赐中从事的参与者。或者从诅咒中所指的是显现他两个的卑贱，至于后夫的卑贱是因为他从事了类似的这个婚姻，因为圣人＊说："难道我给你们没有表说所比喻的山羊的下体吗？"。至于前夫的卑贱是因为从事平安的本性所厌恶的——把她送于别人与她同枕共眠，以她而享受，诅咒的真缔并不是他在教生行列中不适合传达使命品位，因为圣人＊没有诅咒而被差遣。

机密：随道之人（اهلالصحبة）每当原谅了跌倒的道友一次两次，然后在第三次中若是他修行非正统之道，又去到加入道友中，所以在道友上不许结交背信叛道的人，否则背信者就与他一样的贤人同道了，如果在那些之后他由自己的行为上后悔，厌恶贤品之人等，又放弃跟随他，脱离他的道行，归于那些背信的兄弟，那么他俩复婚对于他俩毫无罪过，如果他俩猜想他俩能遵守奉献品的一切条件，相同于真主中，那就是近主之道和投奔于真主之道，他为相反（背信）的，懂得指点的人阐明、暗示、说明，指点了它。在《坦威俩替努柱目》经中如此。

艾哈迈德·本·哈孜勒威汗（احمد بن حضررية）说："是显示者的道，显扬者的明证，引导教化者确已听见了（真机），在这之后不信者唯那瞎盲之人。"

哈斐孜（الحافظ）说：

وصف رخسارة خور شيد زخفاش مپرس　　كه درين اينه صاحب نظران حيرانند

你不要从蝙蝠的询问中去叙述太阳的面孔，因为在这个镜子中有主观的人也是模糊的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 359 页

（2——231）“如果你们休了妻，然后她们的待婚期满了的时候，你们当以善意挽留她们，或以优礼解放她们，你们不要为伤害挽留她们，以改你们越法，谁做了这件事，谁确已自欺了。”

“然后她们的待婚期满了的时候”她们的期限结束，到了终点时，没有暗示期限结束的真缔，因为期限如果结束了，丈夫不能以善意挽留他们。

这节明文被降在一位辅士中，他叫名萨比特·本·耶萨勒（ثابت بن يسار），他休了他的妻子，直到当她的待婚期满了的时候，他与她复了婚，然后为伤害她又休了她。

“你们当以善意挽留她们”你们不要希望以复婚伤害她们而复婚。善意是理智近亲，心灵在教法、明辩，惯例方面认为美好的，这儿指善待。

“或以优礼解放她们”你们让开她们吧！直到她们的守限满期，未超过。

“你们不要为伤害挽留她们”你们不要凭延期拘禁为伤害她们而与她们复婚。ضرار受宾格是因为因由，而مضارين是为状语。

如果你说：在真主的话：**“你们当以善意挽留她们”**和**“你们不要为伤害挽留她们”**中没有区别，因为命令一件事是用相反它的一件事来禁止，在重复中有什么益处。我们说：“重复命令的没有益处，也来证明顺从所命令的是在每个时候中的目的。那么在嘱托以善意挽留你们不要过份挽留她们的证据，是因为证明所提说的挽留是在每个时候中所希望的”。

“以致你们越法”它牵挂着ضرار，因为指限定它，即：以便使她们赎身而亏害她们。

“谁做了这件事”谁做了所提说的倒致他行亏不义的拘留。

“谁确已自欺了”在他亏了她们的内含中，因显现了亏人而应受惩罚。

（2——231）你们不要把真主的明证启示当做儿戏。

“真主的明证启示”包含所提到的一切法度、或他的一切奇迹，它（伤害妻子）首先列入其中。

“儿戏”以由它上转脸而嘲笑，轻视奉行在它中规定的律例，禁止暗示的命令他的相反之事，因为这节天经所呼唤的是一切有正信的人，从他们的事情中没有轻视真主的明证启示，而是使他们上紧遵行它，奉行在它中制定的，尽力地维护它。

明哲之人苏拉宁耶（الحكيم السنانى قدس سره）说：

دانشت هست وكار بستن كو　　خنجرت هست وصف شكستن كو

你当成为明智者，遵守正道者，短刀往往刺破正道的美德。

每当以警告轻视它者而鼓励他们看守一切责成，并遵守它之后，以提说真主在他们上的恩典，鼓叫他们知感它，并遵守它的一切义务而进一步说明那些。

（2——231）你们当记想真主曾赐给你们的恩典，他给你们降示了经典和机密奥妙，以用它劝导你们，你们当敬畏真主，你们知道，真主是全知万物的。

“你们当记想真主曾赐给你们的恩典”当时他把你们引导于正道和今生的你们的幸福。他把你们引导于两世的幸福，即：你们以知感，立行自己的职责、承领他。据说：你们应当铭记真主把你们造化成男人，为你们转下了你们居住于她的妻室；把结婚、离婚、复婚交给你们手中，也没有像在前辈人上那样对你们约束，在那时，他为他们规定了一个女人，在妻子死后，他们不能与另一个女人结婚。

“他给你们降示了”这是连接在‘真主的恩典上’即：真主给你们所降示的。

“经典和机密奥妙”古兰、圣道，特别提到它两个、显现了它两个的尊贵。

“以用它劝导你们”以用真主降示你们的劝导你们，即：你们当记想真主的恩典和降示你们的，用它来劝导你们的，和所警告的。

“你们当敬畏真主”在看守它，遵守他的应当的义务中的事情中。

“你们知道，真主是全知万物的”所以凡你们遵守的、抛弃的任何事都在他上不隐藏，然后他将以毁灭性的刑罚惩罚你们。

在天经中指点了这件事，伤人、害人并不是伊斯俩目中的表现，

也不是伊玛尼的踪迹人，不是一个普通穆斯林的标志。

因为圣人＊说：“使他人得到平安的人才是信士。”

圣人＊说：“口和手不伤害其它穆斯林的人才是穆斯林”。它包括要善待。万物一总，至于夫妇都列入它两个中，尤其命令善待她们，不要伤害他们，至于纯洁其道是无背信，或者按照全美的条件遵守导师的义务，并无越法。在争吵时不要对她们粗鲁。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 360 页

“谁这样做，他确是不义的”谁伤人害人、以失信而越法在末日真主要对行亏者被亏者尝罚、还报，故被亏之人拿行亏者的善功补尝，使行亏者被亏之人的罪责而接受还报，行亏者如果亏待别人，他就成为做恶者，如果他以善相待人，他就是行善者。真的！那行亏者的罪恶只归于他本身，不归于其它人，因为他亏了他自己，没有亏损别人。真主说：**“如果你们行善，你们的善归于你们自己，如果你们作恶，也归你们本身。”**

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

مكن تاتوانى دل خلق ريش　　وكر ميكنى ميكنى بيخ خويش

你不要伤人、直到你能近亲于万物之心，尚若你显现、你当显现自己的原本。

“你们不要把真主的明证启示当做儿戏”就是只诵念它的表义，没有参悟它的深理妙义。了解讨究它的一切指点、真实它的一切机密、追求它的一切真缔，借它的一切光而发光，以它的一切忠言和判断受劝。

一人说：劝谏如同可口的美味，只有活深觉其味，对于死人毫无裨益，谁心已死，我们向真主从那些中求护佑，劝导对他无益。圣人＊说：“今天你们在调养你们主的明证上”就是在阐明上，他确已为你们阐明了你们的道“在你们中不要显现两种沉醉，一生活的醉和无知的醉”。

据传述：حسن البصارى在朝觐途中他骑的骆驼遗失了，然后一个小孩碰见了他，一打他询问他、他知道它，当他找到了他的骑乘时，小孩问他：“شيخ啊！你吃的什么，你穿的什么“，他说：“我吃的是小麦面包，我穿的是羊毛衣服，它两不能损坏我的私欲”。小孩说：“你吃你所意欲的、你穿你所意欲的，之后它俩才是合法的”，小孩又问：

“你在那儿过夜”，他说：“在一个草房中他是一间竹茅房”，小孩说：“你不要自亏，你在你意欲的地方过夜”。然后حسن说：“假若不是碰见你，我就像你所说的那样做了，”，然后小孩笑了说：“我认为你是昏悔的，我用今世的话告诉你，你接受吧！我用教门的话告诉你，你对我的话却一屑不顾，你回家去吧！在你上没有哈知”。（ارجع المزلك فلاجح لك）

赛尔迪（السعدىقدس سره）说：

مرد باید که کیرد اندر کوش　　ورنوشته است پند بر دیوار

死人那怕你进入他的耳中，那怕把忠言写在墙上。

（2——232）“如果你们休妻、然后她们的待婚期满了时，那么，当她们两相情愿投情合意的时候，你们不要阻挡她们嫁给她们的丈夫，那是用来劝导你们中确信真主和后世的人的，那些对你们更有纯洁的、更洁净的，真主知道、你们确不知道。”

“然后她们的待婚期满了时”她们的期限全美了时。而此处的期满是说明到尽的真缔，因为在它之后所提的是婚姻，再婚只有在期限结束之后。

“你们不要阻挡”阻挡是阻止，拘禁、紧张，以第一个所呼唤的是夫妇，以第二个呼唤的是一切主事人。

据传来：这节天经下降在يسار之子معقل中，当时，他阻挡他的妹妹جميلة同前夫عاصم之子عبدالله البداح复婚，他在待婚期完满之后来呼唤了她，她意欲复婚，当معقل听见天经时说：“我服从了、我让开她，他娶我妹妹、我顺从调养我的主。”

那么其意是：一切丈夫啊！如果你们休了妻，一切主事人啊！你们不要阻挡她们。这些总然没有隐藏它的弱点（ركاك），除非万物一总是在真主的智慧中如果它是像一伙人一样的，在一句话中所出现的两个呼唤的一个就朝向了一部分人，另一个呼唤就朝向了另一部分的人，但愿待婚期完满时，提前可以同前夫复婚以便解除所提到的阻挡。

在它中没有证明女人不可以嫁给她的同族人，除非因为需要主事人的支持，每当禁止是为了解除对她们的伤害时，的确她们虽然能够嫁给她们的同族人，但她们由此上得防备害怕责备和割断。

据说：“两个呼唤是唯独丈夫的，因为他们阻挡他们所休之妻的

权利，她们欲再婚时他们就行亏的，强迫的，按照蒙昧时期的习惯的制止她们。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 361 页

“嫁给她们的丈夫”你们不要阻挡她们再婚。在它中证明真正的婚姻是凭对她们的说明。

“丈夫”被休妇女的丈夫，丈夫或者指过去的、或者指未来的，否则按其义她们把她们自己嫁给她们相中的她们的丈夫之义来看是后一种说明。

“当她们两相情愿”如果她们两相情愿而结婚的时候。

“投情合意”是从两相情愿的主语中的状语，即：如果她们两相情愿，投情合意真正结合，送递聘礼，恩受善待，明显倾心时，投情合意是教法明标的，人认为俊美的，在它中醒领：不门搭户对，尤其有高昂的聘礼、应当阻止结婚、它不是阻止的一门。

“那是”指点已提说的，即：一切主事人、或者一切丈夫啊!认主独一的人啊！给你们宣读的不要阻挡是口唤。

“用来劝导”用来禁止和命令。

“你们中确信真主和后世的人”因为他们以它受劝取益。

“那些”用它来劝导，并遵行所判定的。

“对你们是更纯洁”对于你们比纯洁庄稼是更增加、更有益的，如果它发长那么就指点了应受回赐。

“更洁净”从污垢和罪过和罪恶的伤害中洁净。被比较名词由于著名而被省略。

“真主知道”在它中的各种益处，好处和详述的。

“你们是不知道的”因为你们外学的知识和浮浅，的确被责成之人如果想在总述方面在这一系列责成中知道有益的一方面，除非是那未被指定的阐述，而真主确是知道凡是他所命令、禁止中，为奴仆解明的中的一切哲理的细节妙理的。

برو علم يك ذره پوشيدة نيست　　كه پنهان وپيدا بنزدش يكيست

他是全知的、独一的、万物在他上不被隐藏，故暗的、明的，在他御前是一样的。

你们应当抛弃你们的偏见，在你们遵守和抛弃的一切中服从真主的命令和禁止，如同父亲在一些食物上保护儿子一样。以免他的本性

被改变，那些只是疼顾他，因为他不知道他不知道的。真主在天经中用最好最端正的那些规劝了我们，在每样偏于有害的事上禁止了我们，只有有心眼的人才接受劝导，正如伊玛目安萨里（امام الغزالى）说的：“高尚的忠言最容易，但难于接受，因为它在尝试跟随私心之人上是苦的，而被禁止的在他们心中是喜爱的，所以劝导只有利于真信士，他们就是真主在他的经典中所赞扬的人。真主说：**“有正信的人只是那些**当**记念真主时，他们的心因怕主而发抖的人**。”

由伊本·曼斯阿丹（ابن مسعود）上传来：“幸福的人是劝导别人的人，你们的高品是在你们倾听忠言中。”

据说：“一个人猎捕了一只鸟，鸟对他说：你不要宰我，对你有许多好处，不然你放了我吧，我给你教导有利益你的三句格言。①你不要因猜度放弃明显的利益。②你不要相信能变挂的一件事。③你把手不要升到你无能到达的地方”。当他放了鸟时，他飞起来说：“在我的素袋中有很大的一个珠宝，假若你取出它，你就发财了”，然后他临近捉鸟，鸟远离了他说：“傻瓜啊！你忙什么，你忘记了我对你的忠言吗？你放了我是你以猜度而放弃了明显的利益，现在你把你的手伸到你不能到的地方，在会变挂的事情中你相信了我，因为我的素袋只能承装一粒或两粒粮食，怎能装很大的一个珠宝呢，所以你们也这样倾听吧！”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 362 页

舍盖格·布里哈（شقق البلخى）刚开始做生意，他来到基督教的一个城市中，基督教的官长对他说：“你几时来、几时去”他说：“我来三个月，推销货物三个月；我去三个月，又推销货物三个月”；官长说：“这些总合是一年吧！那么，你拜你的主了吗？”突然他的心被这些话所打动，他正在作买卖时站起来，奔忙于拜主，的确“讨费格”（توفق）是奴辈的朋友，他长川斩短路途，既使他遭受各种灾难也能到达目的地。如果他依靠自性，指责对他无用，何况忠言对他起作用呢。”

圣人*说：“奴辈违背真主的显迹是，他奔忙在无益的干办中，的确人把一生中的一时用在没有为他制定的中，一定他应得了长远的折本；谁超过四十，他的善没有超于恶，那么叫他准备入火狱吧！”

这个忠言对有识之士是很好的劝谏。

赛尔迪（السعدی قدس سره）说：

بکوی انچة دانی سخن سود مند　　وکر هیچ کس رانیاید پسند

须知：你当说有益的忠言，那怕对任何人都不称心合意。

که فردا پشیمان برارد خروش　　که اوخ چراحق نکردم بکوش

以免明一日以自己的作为买来悔恨，哎！我为什么不努力去抓揽真理呢？

主啊！求你使我成为以你真言的劝导而受劝的人。

（2——233）生母意欲完满乳期时，应当哺乳自己的婴儿全美的两年。

这是呼唤一切被休的生母，她们或者是一切妇女，因为字义是概括性的，所成立的是特指的证据，所以应该以概括性的而论。

“应当哺乳”这是谓语是在命令式的含义中。即：叫她们哺乳，哺乳是在奶方上吸奶。

“自己的婴儿” 被生的婴儿不论男女，事情的结果是受喜的，受喜的理由是用母亲的奶调养婴儿比其它奶更适合；母亲的慈心比其它的疼心更全美。其次受喜的حكم（判断）是母乳不会伤害婴儿，如果伤害婴儿的情况只是母生、或哺乳婴儿只有母亲才是最可靠的。或着父亲无能雇奶母，那么只有她才应当。

你当知道：哺乳婴儿是她们的职责，直到她们被休后嫁了后夫，因为（再婚之后）她们奔忙侍奉丈夫，按照更适合的理为扶养他们她们不能结束哺乳，因为前夫之子会带害扶养者（生母）他（后夫）会以仇而观，以刻薄而费用。

“两年”其原义是一物的情况，如果它循环时，它就更转，年是从第一个时候转移到第二个时候。

“全美的”是叮咛全美的德性，因为全美是在它中的宽宏，于是据说：“我在如此的一个地方在某人处住了两年”，其实只在那里住了一年多。

“意欲完满乳期时”这是解明、哺乳的法律针对的人，仿佛据说：“这个法律是针对有人对他意欲完满乳期的人的人说的。含有此事：以她只指生母、或者指她们、父亲一总。

你知道：哺乳的期限大伊玛目艾布海乃飞主张是两年半，他俩个根据天经的证据只是两年，在这受指定的时候之后按照不同的理由哺乳不合理。但是哺乳婴儿必须是合理的，因为它是为人的职责，所以它是根据必定的程度而定。

大伊玛目艾布海乃飞说：这节天经包括了应受工价的期限。因为会同：哺乳期奶母应受工价父亲要照例付给二年，在两年后父亲不能在付工价中逼迫父亲。真主说：**“在他俩互相同意后才分乳”**，假若在两年之后哺乳是非法的，那么真主说：**“在他俩同意，他俩协商后”**是没有作用的。他主张：定为非法的哺乳是在三十个月中，未及这个期限不为非法，而他两个主张只是两年，在两年之后不为非法，这也是沙飞尔的主张。其次全美的两年大伊玛目主张不是条件，因为真主说：**“在意欲完满乳期的人上”**证明未达满期也可以。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 363 页

假若她欲收取报酬而完满乳期，如果没有困难而未满期，就不能强行全美，其义是：如果在乳期未满而断奶，并无须食物时，再不能哺乳，如是果以食物就足够了，哺乳被定为非法、它是艾布哈乃斐的主张，宰依乃尔（الزيلعى）所提到的法学也这样主张。

其次的确真主就像在他的话：**“生母意欲……”**嘱咐母亲保护婴儿那样，他嘱咐生父供养生母、直到她认真抚养婴儿良好成长，于是命令生父照例供她吃穿，不管那照例是否是以条件，协议制定的，所制定的也有是在众理公认的一方，因为他如果担负生母的食物、穿戴，她就无须于预定的报酬，所以真主说：

（2——233）在生父上应当照例供给他们衣禄、穿戴，各个只依他的能力所责成在生父上、没有说在父亲上，是让他知道儿女旭针对父亲的，妻子只是为丈夫生下了孩子，因此把孩子相叙于他们，没有相叙给母亲。

据传：马目尼·本·奈什德（المامون بن الرشيد）当他竟选海里法时，哈沙米·本·阿里（حشام بن على）责备他说：我传闻难道你想当代理人吗？你怎能充当，你是一个婢女的儿子”，他说：“伊思玛仪圣人＊也是一个婢女的儿子，易司哈格是良家妇女的儿子，真主从伊思玛仪的脊背中生出了阿丹子孙中最优秀的至圣＊。”他又朗颂一首诗：

لاتزرين تغتى من ان يكون له　　ام من الروم اوسودای دعجای

你们不要轻视他能胜任代理者的青年，不管他是罗马还是苏丹的黑奴。

فانما امهات الناس اوعية　　مستود عات والابناى اباه

人的一切母只是盛具存放处，但在一切婴儿上有父亲。

“她们衣禄穿戴”供给一切母亲衣禄穿戴，如果她们哺乳她们的婴儿时。一切乳母（اظيار）哺乳的报酬也如此，因为她们需要营养她们的身体，因为婴儿只以奶汁生活，她营养身体只是为了婴儿的营养，也需要穿着、仿佛这些都是需用品。

“照例”依照法官所公认的，以生父的能力胜任的。

“各人只衣他的能力所责成”必须责成的，责成一件事的含义是显现它的踪迹，真主的话：“وسعها是第二个宾语，因为责成往往关系两件事，仿佛有人说：“为什么你不答应负责那些母亲的生活费（مونة）呢？你也不要依例限定那些生活费”，我们说：“因为他们的意念懦弱，他们无能营谋，他们只拘限于丈夫的利益，假若她们的生活费制定给她们自己负担， 她们一定无能责成，假按照不同的惯例那些生活费制定在丈夫上也如此。

（2——233）不要因子伤害生母、也不要因子伤害生父，在继承人也有同样的责任。

“不要伤害”是禁止式，其原义是你不要伤害，用第一个ر的齐齿符，那么女人是主语，或凭第一个ر的开口符，那么女人是宾语，因她而伤害，在第一种上含有女人不要因子而伤害生父之义，即：因为份子之因由，那是这样的：女人在生父能够供养她时阻止给婴儿哺乳，于是把儿子抛给了他。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 364 页

“也不要因子伤害生父”生父遭生母伤害，故从生父中夺取子，不管他希望留下他（她），深深地爱着他（她）。

在第二方面是生父不要因生母遭伤害，故从她中夺取婴儿。也不要因子伤害生父，即：生母不要抛下孩子而伤害生父。

两种含义都是归一件事：它就是他两个一个因子而厌恶另一个，把子归于他俩每一个是因为他俩疼顾他，因为从他俩中每一个都不是外人，最真实的是他俩每一个都怜悯他。

暗示：最应该统一在调解和平上、不应该以他而遭伤害或因他的赛伯布而遭伤害。

“在继承人上”假若继承他的儿童死了，即：在没有父亲时孩子的继承人是他不能与她婚配的有血统的近亲，比如他俩一个是男人，另一个是女人，并不是每一个继承人，不管是否是近亲、不管是男是女。

“也有同样的责任”有像制定在父亲上一样的衣禄、穿戴，哺乳的报酬，我们以这节明文主张近亲的费用是应该的。

（2——233）如果他俩欲由互相情愿和商议上断奶，在他俩上无罪。

“他俩欲”父母意欲。

“断奶”它是断乳、被为分离，因为它只是婴儿、离开母乳的滋养去于别的生活，即：断奶是针对在全美的两年之前哺乳的婴儿的。

“互相情愿”父母双方，非他俩一个的情愿上，因为前边包含了因婴儿遭受的，故女人倾向哺乳、男人吝啬赐给报酬，许多人在孩子分奶的时候之前、因割断孩子的滋养断奶伤害了婴儿身体。

“商议”在婴儿的事情中，调查他的情况，他俩会同在使孩子断奶上。

商义是协商，它是从所协商的事中发表议见，只说明了父母的会同，因为在生父中有权利、在生母中有怜悯，而她是最知婴儿情况的。

“在他俩上无罪”在那些中无罪、无份，因为它俩个的情愿只是在他俩个的意见，公认稳定在此事中：孩子适合断奶，他俩很少会同在错误上，总之不管是由两年增加到三十个月，还是不足于两年，在他俩个的意见注定到对孩子有益的一方面中在他俩上无罪。

（2——233）若是你们欲雇人哺乳你们的婴儿，如果你们照例付给应付的（报酬）那么在你们上无罪。

一切父亲啊！若是你们欲雇人哺乳你们的婴儿。第一个宾语被省略，雇人哺乳是字义本身及物两个宾语。据说：“他母亲哺乳儿子，一妇女哺乳她的儿子，雇人哺乳儿子。”据说：“以介词及物两个宾语，假设句是针对你们的婴儿的，即：如果你们要找一个乳母哺乳你们的婴儿。

“那么在你们上无罪”在雇人哺乳中在你们上无罪。在它中证明生父若是生母拒绝哺乳时可以雇人给孩子哺乳。

“如果你们付给”付给乳母。

“应付的报酬”如果在真主的话：**“如果你诵念古兰时，你应当向真主求护佑”**。中说的。

“照例”它牵挂سلمتم，即：以教法公认、认为优美的常例，付给并不是真正和使得的条件，不然是最适合的受喜之事，的确乳母如果得到了规定给她们的，两手对限（ناجز），这样就进行保障婴儿的事情中了。

据说：“照例指合法报酬，因为乳母如果吃了合法食物，其奶子是最益济婴儿，最临近使孩子懂事，他们说：“丫环的（جارية）习惯中有这们这样一个经验，奶母好歹的本性胜于婴儿，因此一人说：“清廉的妇女哺乳的婴儿其本质就是贤德的，的确一个愚蠢妇女的奶会传染，他愚蠢的踪迹逐渐会在婴儿上显现。”圣人＊说：“哺乳能更改本性。”

有这么一件事，道长伊本·穆罕默德＊·赵威尼（ابن محمد جوينى）当进入家中，发现他的儿子伊玛目اباالمعالى在一个妇女的奶膀上吃奶，他就夺去了他，然后他倒挂他的头，摸了他的肚腹，而且把指头伸入他的口中，这要好多遍取出了那些奶子，并说这样会在死亡上容易，不要叫其它人的奶子改了本性。后来，伊玛目长大成人，他的眼光总是模糊的，他说：“这就是那乳母的剩奶。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 365 页

（2——233）你们当敬畏真主，你们知道，真主是本观你们的行为的。

在婴儿和哺乳的事情中在看守所提到的一切法律事情中你们当敬畏真主。你们知道真主是本观你们的行为的，然后他要以此赏罚你们。在它中含有毫不隐瞒的警告。

候赛因卡什依（الحسين الكاشى）说：

كر برهنه بره برون ايى　　زوددر تهمت جنون ايى

尚若你纯洁进入引导之道，你是投入疯子的埋怨之中。

جامه ظاهرى كه نيست ببر　　تو فضيحة شوى ميان بشر

你外表的衣服并不是行善，其实你在人中而遭到了羞辱。

فکر ان کن کهبی لباس ورع　　چه کنی در مقام هول وفزع

你参悟那些吧！你为什么没有虔诚的衣服，你因什么是惊恐害怕的位份中呢？

خویشتن درلباس تقوی دای　　تاشوی دردوکون برخوردار

你本性投入敬畏的衣服中，直到你成为两世为善的人。

这节天经包含铺宽随道的基础（قواعدالصحبة），尊重在十样法律中的一切美德；不然，它包括了对行好之人的各种慈会和疼慈，因为不疼慈人者、得不到人的疼慈。圣人＊提到对自己的孩子做吻之人说："真主只从薄福者的心中取掉了慈悯。"

圣人＊说："喜爱孩子是扑灭火刑，爱护他们能平安地走过仙桥，与他们同餐是火狱中的释条。"

圣人＊说："在末日四种费用奴辈因它们而不经考问，费用于双亲、费用于开斋、费用于五更天、费用于家属。"

圣人＊说："一个干罪的妇女在炎热的一日见到一个干渴的狗围者井旋转，她就用缠带吊上来水为狗解了渴，她就被恕饶了。"布哈里（البخارى）说："她解下她的鞋带，捆住她的盖头，为狗打上了水，然后以此她被恕饶。"

圣训证明了无讨白行善可以释勉大罪，这是正统派（اهلالسنة）的主张，在饥饿之人上供给餐饭，他秘得到报酬和回赐。

所以有理智的人应当遵行天经和圣行。

（2——234）"你们中那些死后留下妻室的人，她们应该亲身等待四个月零十天，当她们完满她们的期限时，她们的自身的合理行为对你们毫无罪过，真主是全知你们行为的。"

"你们中那些死后"他们死了、因死亡他们的灵魂被取的人。用يای的开口符念يتوفون即：他们全美了期限和一生的人。

无常的原义是完全全美取走一件东西，据说："全美、求全了一物，"那么谁死了，他的一生完全、全美被取走、求全了。

"留下妻室的人"他们在他们之后抛下了妻子，它是一总配偶和结过了婚的、被称为丈夫和妻子，阳性往往偏胜，真主说："**你和你**

的妻子住进天堂吧。”把ازواج以阳性字义做为复数，把زوجات以阳性字义作为复数。

“**她们应该亲身等待**”بای是因为过宾语，即：使她在丈夫死后等待，以使不要因无归者而存在起者。

“**四个月零十天**”在那个期限中，叫她们不要再婚、直到期限完满。真主的话：“**十天**”，十天用阴性是说明一切夜，因为阿拉伯的年历是以夜而算，因为月和日的头是相连着夜。或许在假设中期待四个月零十天的机密奥妙（حكمة）是：的确胎儿如果是男孩大半在母腹中蠕动三个月，如果是女的就蠕动四个月，所以评论了两个限子的最少期限，在它上增加十天。在子宫的空净上更加有助于明显，因为往往在起初连续蠕动而她并不感觉。在伊斯俩目开端，守无场的期限被定为一年，然后被废除了，除非怀孕的妇女，因为她的期限是生下所怀的孕儿。真主说：“**怀孕的妇女她们的待期是生下孕儿**。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 366 页

丈夫亡故的婢女应该守两个月零五天半的期限，良家妇女就是前边会同的判断。

真主的话：“**你们中那些死后留下妻室的人**”是也呼唤一切有正信的人，所以证明，以这一部分只是呼唤有正信的人，把所提到的期限制定给有经之人是无道理的。

“**当她们完满她们的期限时**”她们的守期结束了时。

“**在你们上毫无罪过**”这是呼唤一切法官和信士中的调解人，因为她们如果在所守期限之内再婚，在他们每一个人若有能力就应该阻挡她们，如果无能为力就应该借法律权威相助。

“**她们自身的合法行为**”打扮装饰，暗示求婚，和其它在守限妇女上定为非法的事上。بالمعروف是从فعلن的主语中充当状语，即：她们在教法所准允的那一方面所干的。

“**真主是彻知你们的行为的**”然后他在它上将还报你们，所以你们不要做违背口唤的事。

هوكه عصى شود بامر خدا　　بيخ اورا بكند قهر خدا

凡是违背真主口唤的人，他最终遭主的惩罚。

须知：等待在此处就是不许结婚，不许在她已亡的丈夫家中出去，不许装饰打扮。这个词句如像概括性的，因为在它中没有解明在那些

事中等待，只有我们说：禁止结婚就包括在它中的一切，禁止从家中出去是应当的，除非必须要出去。出宫放弃装饰也是应该的。

由阿依涉和حفعة上传来：圣人＊说：“在信主、信末日的妇女上为死者守期三天以上不合法,除非在她的丈夫上要守期四个月零十天。”

制定了期限只是因为当在守期中把结婚定为非法时，就命令她不许打扮装饰，尤其不要在追寻丈夫和表现出失去婚姻恩典的忧愁的情况，结婚是生活费用（得到保障）和能保障费用，住处等的赛伯布。

在死者上的守限是三天，女人在三天能擦香水（تمس المراة الطيب）以便不要超过三日期限，因为假若在第四天擦了它，一定从第四天中增加了期限，这是حرام。

从圣道中有要防止蒙蔽时代的习惯——扯破衣领、打脸、剃头如同阿拉伯人曾所干的，剪短发也如此如同伊郎人所干的，高声哭祈、号哭也如此，的确圣人＊从这样干的人上已脱离了关系，因为这是蒙昧时代的行为。在现在这个时代的人在很多城市因像这些传统的事而遭灾难，特别是妇女，她们穿黑衣服，直到几天、甚至几月。而你看见许多男人不穿整齐的衣服、不参加节日，当有人问他，他说：“我父或我母、或我的某人死了”而答复，那是在无常的人过了几个月之后。

罗废子（روافيض）家也如此，他们统一为حسين遭难之日而忧愁，他们把阿舒拉衣之日当做他亡故的掉念日，他们在那一天恭敬而站，长声高哭、显现忧愁，他们干了遭丧之人没有干的，甚至骂一些圣门弟子，这是迷误之人的行为，他们将遭受真主的惩罚。仿佛他们没有听见在守限中禁止的，引导是在真主那里。

在天经中指点了，穆斯林的死者在选择丈夫方面没有离世，因为他无常的期限仍很长，修道的奴辈也如此，死者的状况在他和被寻求者其中不是他来选择，而无场之人在待期中得到的目的是他被所喜者的优待。

真主说：**“谁为了迁移到真主和他的使者远离家庭的人，然后他死了，在真主跟前确有他的报酬。”**

这是给信道者心中解忧，以便他们不要割断寻求真理之道，恶魔的挑唆就是自性的污秽，寻求真理是大事、很重要的，你无能为力，寿命有短暂，的确在仁慈的真主从尊贵的天窗中一个召唤者呼唤：“尔

等须知：谁寻求我他已找到了我，的确修道者是在寻求我中”。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 367 页

（2——235）你们向妇女求婚，无论含蓄的言辞，或隐藏在内心，在你们上无罪。

“含蓄”是以内含的事等理解其含义。

“向妇女求婚”الخطبة用齐齿符是求婚，用合口符是含有忠言的言辞，从呼唤中制止的是说：“他在婚姻事情中呼唤女人”的言辞。妇女指丈夫死后守限的妇女，此等妇女不是和他人结婚，也不是在复婚的离婚中守限的妇女，的确向她们明确地含蓄地求婚都可以，如果一个男人向她求婚，她应该很情愿地答应他，那么你要明白、其它人再不可能向她求婚。因为圣人＊说：“在他的弟兄求婚时，你们其中任何人不要向她求婚”。如果她直接拒绝答应，那么这时准许别人的求婚，如果她没有明确答应、也没有明确拒绝，那么在这其中就有很多不同的情况。三休而待期的妇女，代限发愿（لعان）而分离的妇女，哺乳的妇女你们可以用不同方式的言词求婚。

离弃（باين）的妇女在待期中她的丈夫可以像已离婚的人一样（مغتلع）。和她结婚，因缺陷或灾难、或无能养费而废除了婚姻，她的丈夫用含蓄的言词和合理的话可以向她求婚。除他丈夫之外的人用明确或含蓄的言词向她求婚不合法，因为她在守限中，但丈夫在守限子中可以向她求婚。所以，除丈夫之外的人像一休的妇女一样暗示求婚不为合法，然后为求婚而暗示，在待期中他对她说：你是很漂亮的、很清廉的，谁能取你，或我很喜欢像你一样的女人，或我最需要有她的本性的妻子等；或着他说：“我有很多特长，能很好地费用于朋友、善待妻子，他自夸了他的好处，以便使她热爱”；或者他说：“我多么想和你结婚、我想娶你，或我向你求婚等”都是希望和她结婚，直到若是她有心于他，或以身相许。为结婚不能明确说：“我想娶你，或我要和你结婚，或我向你求婚等等，这样如同在守限中不能和她结婚一样不可以明确向她求婚”。

“隐藏在内心”这是被省略的اكننتم的宾语，它是归于在真主的话：**“不管是含蓄的言辞”**中归于关系名词ما的代名词，即：或者你们把它隐藏在你们心中，即：你们隐藏在你们心中的是欲和她们结婚，而没有明确地、也没有含蓄地提出它。

第一节明文是在当时中准许暗示求婚，禁止当时直接说明，而这节明文是准许的，因为他心中已准备在期限结束后直言说明那些，然后真主提说了对他把那些定为合理的道理，他说：

（2——235）真主知道你们将向她们提出，但你们不要与她们秘密定约，只可说合理的话，你们不要缔结婚约，直到期限完满。

真主知道你们必终向她们提出，你们不要因热爱她们而直言相告，即：你们为热爱她们向她们提出、向她们表白，但你们不要与她们结缔婚约，不然，你们只准许你们暗示求婚，以秘密地方式说明婚姻、因为最终的目的是以此行至于通居。

“只可说合理的话”除外语是倾向禁止的所证明的：即：你们与她们订缔只有教法认可的合理的约会，它就是在暗示和明显方面所缔的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 368 页

“你们不要缔结”缔结说明心决定一桩事情、是以它本身和على过مفعول。

拉艾布（راغب）说：“人在适逢机会时才欲向一件行为，然后参悟、后来意欲、后来下意识、后来决定，那么下意识是从心中集中了事情，决定是决定通过。”

“婚约”你们不要决定婚约结成，因为决定是说明心凝结在一件行为上，所以它只关系行为，在真主的话：**“婚约”**中的正偏组合是说明（بيانية）。

“直到期限完满”الكتاب是含有مكتوب之义，它是所制定的，其义是：直到所制定的期限到达结尾。

（2——235）你们当知道：的确真主知道你们心中所怀的，所以你们当防备他，你们当知道真主确是多恕饶的、容忍的。

“心中所怀的”决定不可行的事。

“所以你们当防备他”你们起初须当远离决定，在确信真主后根除它。

“是多恕饶的”多恕饶决定的人的、叫他为惧怕真主不要做了。

“容忍的”他没有立即惩罚你们，所以因为他退后（惩罚）把你们不要放纵于他在它上禁止你们的决定婚姻，更不要成为相连惩罚的

人，你们当远离惩罚的赛伯布，你们遵行你们的养主命令你们的，你们应当把生平当做横财，以致你们不要忧伤（结局）正如十分懊悔的人说的：

چون توانستم ندانستم چه سود　　چون بدا نستم توانستم نبود

我有能够时，不知道什么是有益的，等我知道了时，我已无能为力了。

真主在这节天经中指责了未经教法许可的偏向私欲和私心的人，所以有理智的人应该选择喜爱真主，抛弃本性喜悦的除主外绝不要以金钱女人等为最高目的。

圣人ﷺ说：“谁迁移到真主和他的使者，那么他的迁移处就是真主和他的使者，谁迁移到他将得到的今生和将娶的妻子，那么他的迁移处就是他迁移到他的。”

那么你们参悟：他怎样才能使凡是所忘想的报酬成为他的愿望，使他凡倾向的回赐成为他的目标呢？你当参悟他怎么没有反复提到今生呢？暗示：未说明它，因为它是卑贱的，又因为今生的实质只是玩戏、儿戏，仿佛它是万物的（幻境）。你应当参悟圣人ﷺ的话：“他的迁移处就是他所迁移的。”含蓄最薄福的是除主外的万物，你当参悟这些事情，提说今生和女人何况女人是属于今生的一份，它两个醒令：今生的万物指所欲望和倾向的，而圣训所指的是脱离今生、不然脱离万物只唯独真主。

艾布·素来曼·达拉宁耶（ابوسليمان الدارانى）说：“三件事谁寻求它，谁确已倾向了今生：寻求生活、欲娶妻室、记写新闻。”

须知：在寻求真理的人上应该具有礼乘的知识，在真和假其中分开，学习风俗习惯的知识和维持持久的生活，只是圣训和注释在哲理的精华，和深奥的贤学中挤出的毫无深奥的，所规定的一点，的确它只是增加了在执掌教权（اهلالشريعة）和引领正道（اهلالطريقة）之人的根本之道中所禁止的事中满足的能力。所以这就是这一门中事情之首。

至于最终的事情是在得到和全美一切之后。的确修道之人凭遵行外学只是从深求真理上更遥远，因为修道之人应该隐修、中断途径、放弃语言、倾听、内里从一切牵心上过远离，那怕是一种学问，抛弃表里特指的，概述的一切阐明。于是他们一部分说：“在这个含义上修道之人应该抛弃一切（表学）的言行，不要放弃根本之道”就如同

一些无知的苏菲之人言论这些一样，我们向真主从这些中求护佑。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 369 页

的确真识是一道光，因它而把修道者引导于他的道。

终修道之人，他们的情况不被限制，因为他们没有幔帐，不管由一变多、还是由多为一他们超过了未见的品级。不然，不论他们的真光的眼球转到那些他们都亲眼大见，不然他们以真质而真实。所以在他们跟前没有未见的、从真质方面没有未见的、从说明方面没有未见的，因此圣人＊喜爱妻室，那是因为圣人＊喜爱，并不像人们所认为的一样，不然，它的机密是暗藏的，它没有显示，除非得到尊大继承的人才能显现它。

道长（فقير）说：“这个位份集中各种珍贵机密，把一切论述铺开在这个品级中，以便一人不要猜度，他的话是言过其实的，或者是记录的有关苏菲的神话，不然，它包含了所指点它的那些，谁没有行这条道，他绝不知道真人和贤人的步伐。”

（2——236）“如果你们尚未与妻接融，故为她们规定聘礼的时候，你们休了她，在你们上无罪，但须送给她们物品，富人根据他的能力、穷人根据他的能力依例而赠与，这是行善者应尽的义务。”

“在你们上无罪”在这节明文中的罪是规定聘礼，即：不关系相连聘礼。

“如果你们尚未与妻接融”没有接融她们，没有与她们同居。

伊本·谢赫（ابن الشيخ）说：“很明显ما一词是被省略的空间时间名词，其假设句：在未接融的期限中。”

“故为她们规定聘礼的时候”او一词含有الان之义，如你的话：“未要求你们给我赐给我的义务”即：除非在规定聘礼时，为她们规定了时。

其义是：根本在被休者上相连要求聘礼时，按各种情况而言，如果在接融之前休了妻若已规定了聘礼，因为在此时在男方上应付所规定的一半，在未规定聘礼的情况下，在他上应赠一些礼品，并没有所规定的礼品的一半。至于如果在接融之后，若在规定的例律上男方应付所规定的全部的，若在未规定的例律上、应付相似全美的礼品的。

“但须送给她们物品”这是连接在被假设的词句上，即：你们休了她们、你们就送给她们物品，即：你们把她们以此满足的，有益的

赠给她们。

在规定送物品中的机密哲理是：为安慰丈夫休她而她感觉的凄凉，它是一件夹衫，可用来遮盖身体；一件大衣、女人出门时可以穿着，一件盖头，可以遮住头、根据各人的情况，正如真主的话所叙述的：

“富人根据他的能力”据说：“一个人如果他的情况宽裕了他就有了能够了，然后他就成为有能力的、富裕的人，即在他上有能力的。

“他的能力”他的地位、能够。

“在穷人上”据说：一个人如果有求时就贫穷了，他就成为有困难的人。القترة是灰尘，它比土更少，即：المقل是处境窄狭。

“他的能力”物品所代表的是他的情况，并不是代表她的情况，她不少于五个银钱，不能超过照例的聘礼的一半，因为所规定的比照例的（المثل）更有力，礼物不能超过所规定的一半，因为不能超过照例的聘礼的一半最相宜。القدر القدر是两个词句，一伙人主张；受静亦是字根，受حركة亦是名词，如像العدد和العدد，المد和المدد　القدر受静符是能力，据说：“他依他的能力费用。”受حركة是若干、多少。

“依例而赠与”متاعا是受提的动词的字根上的名词，是属于真主的话：**“我从地上给你们生长了植物”**一类，即依例赠给，依教法和慨慷者认为俊美的方式赠给。

“在行善者上是应尽的义务”这是مقاعا上的形容词，即：是那样应该的赠给。

“行善者上”即：凭投奔于服从而为自己行善的人上。

伊本·坦目哲德（ابن المجيد）说：须知：在被休的妇女上有四种情况：①没有被接融、也没有规定聘礼。②已被接融、已决定了聘礼。③没有决定聘礼而被接融。④决定了聘礼而没有被接融。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 370 页

取弃了聘礼只在第一种情况中，在其余三种情况中没有。因为在它中规定了聘礼，在第一种情况中没有规定聘礼，没有规定一部分；可是在她上当赠送礼物（متع）因为它是在提说她们的通行条例中。她是未被接融而休的妇女，在她们上没有决定聘礼，假若决定了，一定在她们上要付全美的聘礼，不付礼物规定全部的，至于没有规定一部分的是因为照例的聘礼不能分部分，至于没有规定全部的是因为它

不因她而列入。

（2——237）**“如果你们在接融她们之前，休了她们彼时，你们已给她们规定了聘礼，那么应当以所决定的半数赠与她们，除非她们加以宽免，或手缔婚约的人加以宽免。宽免是更接近于敬畏的，你们不要忘记你们中的恩情，真主确是本观你们行为的。”**

即：你们在付给她们聘礼而结婚应该可以接交她们，但在接交之前休了她们，她们就有权得到你们规定给她们的聘礼的一半。如果在接交之前他俩一个死去，在她上应得全部的，因为死亡等于入在被规定的明文中，在规定的照例的聘礼中也如此，那怕在婚约中没有规定。

“除非他们加以宽免”除非语比一切情况更全面，所以她们在每个情况中应得所规定的我们的一半，除非在她们宽免的情况下，即：被休的妇女在那时在规定它之后免去了那些聘礼。

“或手缔婚约的人加以宽免”亲手掌管婚约结成，解去的丈夫放弃归于他的，将按照仁慈的惯例全美送给女方的一半聘礼，因为免去他应付给她的无疑就是免去。以真主的话：**“或手缔约的人”**是指丈夫不是主事人（主婚人）。以他宽免指把规定给他的全美的一半施济赏赐给她，免去的一半是因分出一半给他，把增加在应份土的称为宽免的，因为在他们跟前往往在结婚时丈夫就把全部聘礼送给她，如果在接交之前休了她，他应该向也索取曾交给她的一半，如果放弃索取、则是让免了它。

“宽免是更接近于敬畏”在التقوى中的لام证明临近的原因就是宽免，其假设句是：宽免比敬畏的尊大更临近，如果你们不拿取它，如果无须交换物已交换，或在此事未慷慨那是无敬畏，圣人＊说：“吝啬之人总是自满地说道，我拿我的本份，我就不留下一件。”

在艾苏米尔（اصمعى）的圣训中：一个乡下人来到一伙人跟前对他们说：“这是在我的本份中，或着是在比它强的那些中”，他们说：“比你的本份更高强的是什么？”他说：“多余的，昏悔比拿掉全部的份额更贵。”

“你们不要忘记你们中的恩情”从它中没有指禁止忘记，因为那些不是在能力中，不然从它中指放弃，其义是：你们不要忘记你们中的恩情、恩爱，故男方赐给了全部施济，女方让免了她应得的份额，把他俩一总催动在互爱互让上。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كس نيك بيند بهر دوسراى　　كه نيكى رساند بخلق خداى

优越的人能看见两世中的一切（百恩），故真主把百恩送降给了世人。

“真主确是本观你们行为的”他几乎没有作废你们行为的特赐和优待。

“本观”在真主本然中是说明，用它叙述显示本观者的一切全品德性、那是比所见的外表曲短眼睛理解所看见的更明显更尊大。正道的福份对于有眼光的奴仆是两件事：①他知道：真主为他造化了眼睛，为了观看妙世权威境界和众天仙的一切奇迹和神密的奇观，那么他以训鉴和警戒（عبرة）而观看。

一人对尔萨圣人＊说：“世人中有像你一样的人吗”，他说：“谁他的眼是殷鉴和警戒他的禁言、是参悟，他的语言是赞词，他就像我一样。”

②他知道他是从真主一边的观看处、倾听处所以他就不可轻视真主明察他，真主看见他，谁为除非之外的而隐藏了在真主上不会隐藏的，他确已轻视了真主的明察明知。具有这种德性真一品者的明察是伊玛尼的果子。那么谁他知道真主必能见到他还作恶干罪，那么他是极为胆大、极为折本的人，何人猜度真主决不会看见他，那么他是最不信的人？شرح اسماالحسنى للامام الغزالى中如此。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 371 页

在这几节天经中指点了，为了顿约上的利益远避（الاسكال）离开朋友、家下，“在你们上没有罪”那么为了教门的事情离开家小在你们上怎能有罪过呢？不然，在探望真主的房屋上你们受命同她们分离，那么在探望真主上怎能有罪过呢？的确离开家属、离开家庭探望真主的房屋是（واحب），在探望真主还须你的灵性与身体分离，你丢掉你的自性，你来吧！，你说“真主”，然后你把它们抛弃在他们的胡言乱语中。任他们玩弄吧！

真主说：**“但须送给她们赠品”**指点了，谁有许多门人（طلاب）和意欲财帛的人，那么在寻求真主中使他们分离家下时，他应当以它赠给他的近亲爱臣，以便在他们上凭财帛的甜美解除分离的苦味，的确由所喜爱者上断奶是严厉的，他不能按照他们在近主中的远近给他

们费用财产、不然他当把真主的一切天命像遗产那样他配在他们中，因为他是他们上执掌真理的前哨导师。

真主说：“**宽免更临近敬畏**”指点了到达真正地敬畏真主，只是放弃除主之外的一切，并且越过于它，因为到达造物主是根据分离被造物的多少，临近真主是根据遥远除主之外的一切的多少。

真主说：“**你们不要忘记你们中的恩情**”此处是在今世，的确这儿的进入天园是凭真主的特恩。如真主说：“

那个主他以他的百恩使我们住于永住的家舍，真主是明察你们行为的”。**真主是明察你们寻求百恩和抛弃百恩的行为的**。

在奴仆上制定只注视于造化万物的主，只是为了得到造化万物的主上显示的真光，否则假若把人引导于知道后世比今生更高强，的确近主御前的更好、更永久的确信之光显示了时，一定你看见后世比他起程于它的更临近，一定你看见今生的优美处，的确你已显示了浑化在它上的昏暗(كسفة)，因为当时未免有像现实存在的一样的一块来临，它的起点是显现不同的各种情况，远离家属和财产。圣人＊说：“真光当入在心中时，它就宽阔了，显示了”。一人问：“主的使者啊！在它上有一种显迹能认得它吗？”圣人＊说：“远离欺骗人的家园，归于永久的家园，在它来临之前为死亡做准备。”主啊！求你使我们成为准备会见你的人，准备迎接接近你的百恩的人。

（2——238）“你们当谨守拜功，特别是中心拜。”

你们在它的时候中交还它、谨守它，拜功指每昼夜五番天命拜，在其它明文和受传述的圣训中规定它的数目，在这节明文中仅仅是指点，它提到了中心拜，它就是肩负两个相等的两个数目，那最少是五，没有说三是这个情况，因为我们说：“三它不能肩负两个数，的确在它之前的一个，在它之后的一个不是一个数，一个最小的数目，如果两边集中了，它就是它的一位，而在它上没有两边，因为在它之前没有一物。”

“**特别是中心拜**”在它中作中的那番拜，按照这件事作中是抽象形容词，或者是从它中的比较名词，因为它是اوسط的阴性فعلى，一物的作中的是它的最高强的，最端正的，它就是哺礼拜，因为它是在夜间和白天的拜功之中作中，圣人＊在联军之日说：“由作中的拜功——哺礼拜上耽误了我的人、真主使他们的坟墓和家中充满了火”它很

贵重，因为人们在它的时候中因他们的生意、营谋多有耽误，它是夜间的天仙和白昼的天仙交接时，圣人＊说：“谁失去了哺礼、如同他失去了家庭和财产。”以便失去它的人防备、像失去家属、财产的人所防备的。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 372 页

在联军之日的圣训是对说：“中心拜不是哺礼拜”之人的证据，也是对说：“它是抽象性的（说法），真主蒙蔽了它，是为鼓励人们看守它（五时拜），如像在主麻日有受答应的一个时候一样的人的证据。

问：阿依涉圣太传来：圣人＊说：“你们当看守一切拜功，尤其是中心拜和哺礼拜”，证明中心拜不是哺礼拜（这是为什么？）。

我们说：“其机密是中心拜是一个绰号，哺礼拜是一个名字，而是以它的名字提说了它。”在《舍热哈麦沙勒格（شرح المشارق）》经中伊本•穆里克（ابن الملك）如此提说。

（2——238）你们当为真主顺从地站立。

在拜功中顺从地立站，“顺从地”是从قوموا的主语充当状语，即：在立站中站念他，因为顺从是在它中有赞词或谦恭的，据传：他们一人当害怕普慈主站立拜功时，故他抬眼直望、或左右顾盼、或清除石头，或他的心中显现了今生已忘记的一件事情，直到他出拜离去。

（2——239）“如果你们害怕，那么可以步行着或骑乘者（做礼拜）如果你们安全时，当依真主教导你们所不知道的礼仪而记念他。”

如果对你们有从敌人等等中的危险时，“那么可以步行”按照情况是受宾格，它的主干词被省略，其假设是：那么你们应当步行着礼拜。

“或骑乘着”ركبانا是راكبا的复数，如像فارس فرسان。艾布哈乃斐主张他们在步行旅途中时不能礼拜，因为不能稳定，在能稳定时可以站着礼拜，真主的话：**“如果你们害怕”**证明了它。

“如果你们安全时”在危险解除了时。

“你们当记念真主”你们当做礼拜，只以记念说明拜功，因为它是拜功纲要的骨架。

“当依真主教你们”记念如同他教导你们的。

“你们所不知道的”礼拜的方法，以比喻的指符合真主教导的所

交还的拜功，以那个标题指示它以便记想恩典，或针对他教导你们所不知道的一切教法、法律来知感真主，在害怕和安全时怎样礼拜是其中之一。

须知：拜功如同待客，真主每天为认主独一的人设备了五次席面，那么恰如在席面中预备了不同色道的食物，在每种食物中有一种味道和颜色，那样同样在拜功中有不同的各种项目和不同的举动，在每种举动中有一种滋味，它罚赎礼拜的人的罪过。

由كعب الاخبار上传来：他说：真主和穆萨交言诉机时说：“穆萨啊！艾哈默德和他的教生所礼的四拜是撇申拜，在第一拜中我给他们赏赐了مغفرة（恕饶）。在第二拜中使他们的称盘重。在第三拜中，我把天仙委托于他们，他们念台思比哈，并为他们求恕饶，在天上、地面上没有一位天仙、除非都为他们求饶，谁天仙为他求饶，他永远不受罪刑。在第四拜中各道天门被打开，仙女观看他们。

哎穆萨啊！艾哈默德和他的教生所礼的四拜是哺礼拜，他们不向我求祈一种需求则罢，除非我为他们解决。

哎穆萨啊！艾哈默德和他的教生所礼的三拜是昏礼拜，我为他们打开了天空的一切门。

哎穆萨啊！艾哈默德和他的教生所礼的四拜是宵礼拜，它比今世和今世的一切更高强，他们从今世出去之日，如同他们的母亲刚生下他们一般。”

须知：能听见邦克的人，放弃凑礼是绝不许可的，因为它是被叮咛的圣行。假若一边方的人放弃它，应该用剑杀死他们，因为它是伊斯俩目的标志。假若一人无符合教法之故放弃凑礼，应当遭受责备，他的作证词不受成领，他的邻居，伊玛目、宣礼者因他而遭罪行。

在《厄宁耶·弗坦瓦（غنية الفتوى）》经中指出：“谁来于多凑众礼拜的大清真寺，那么他在场的礼拜寺更贵。不管礼拜寺中的人是少是多。因为在它的礼拜寺中有他的责任，凑众多无妨，防止别的事、或学习别的事不会增加应奔忙相对伊玛目的第一班。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 374 页

据传述：圣人ﷺ说：“在伊玛目身后相对伊玛目的人一拜写一百拜的回赐，给右边的人写七十五拜的回赐，给左边的人写五十拜的回赐，给其它班次的人写二十五拜的回赐。” 在《格硬耶（القنية）》经中

也如此。

决不能踩过人们的勃项赶到第一班，既使当发现在第一班有个空位，叫他们互相挤紧，直到他们的勃项和肩膀互相对齐。

圣人＊说："你们站整你们的斑次，你们互相靠紧，使你们的身体互相接连，你们的勃项互相相对，指掌管我的大能的主起誓，我确见恶魔入在班子的空中，恰如一只小黑羊。"

在虔诚地、全美朝向地交还拜功的叙述中他们一部分说：

محراب ابروی تواکر قبله ام نبود　　کی بر فلك برند ملایك نماز من

你所喜欢的殿堂虽然不是我的朝向，但愿天体上天仙的飞翔是我的拜功。

据传述：道长艾布阿巴斯·宰瓦里格（شيخ اباالعباس الجوالق）在他的情况的开始，他买卖口袋（جوالق）。有一天，他忘记了卖口袋，也忘记了卖者，当他站入拜工时，他就考虑了那些，后来他出了"色俩目"他对他的学生说："我在拜功中记起了一件事，那个人买去了我粮食口袋，我确实记不起了"，然后他的学生对他说："吾师他啊！你在交还拜吗，还是寻找你的口袋！这句话提醒了شيخ，然后他穿着用口袋做成的衣服，他放弃顿约奔忙于喜真爱道，直到他到达目的地。

مردان بسعی ورنج نجایی رسیده اند　　توبی هنر کجارسی ازنفس پروری

人人凭奔忙和辛苦到达其位，你无能力侍奉的身体要到那里去。

机密：的确、真主以夸张之词指点了看守在两者之间的拜功，他说："你们当看守拜功"其义是看守在我和你们之间的拜工。

如同真主说："**我把拜功在在和我的奴仆之间分了两半，一半归我、一半归我的奴辈，在我的奴辈上他求所要的**。"

其意是：我以成功（توفيق）答应（اجابة）、承领（قبول）、回赐（اثابة）的它（拜功）的全能保护你们，那么你们以诚实（صدق）、虔诚（اخلاص）、近主谦下（خضوع），以低下、害羞（انكسار تذلل）求相助、求引导，禁言文雅、害怕、尊重而交言诉机；用常川亲眼大见保护心看守拜功，它就是中心拜，因为心在人体中间，它是在灵性和身体中作中，因此才把它叫名心。在谨守拜功中特别指点了常川明见的心的拜功，因为身体有时是谨守了拜功纲要（اركان）的外表和它的形像，有时是从它中出去，所以因常川的德性没有通向看守它的外表形像的路，因近主

和明见的德性也没有能通向看守机密道义的路，其实它只是属于心的品级。

如像真主说：**“在那些中一定对有心的人和倾听的人是一种劝导，他是作证者。的确从执掌心的品级的人的品德中有他们是在常川不休的拜功中。”**

所以修道之人在死亡和坟墓之前应该奔忙于近主境界，的确松懈的拜功在独一的真主跟前不被成领，那就勉不了丢弃一切，以便显示本然的真光。否则一生行善的人，经常呼喊，永远不被答应。

道长赛尔迪·舍依拉宰（الشيخ السعدى الشيرازى قدس سره）说：

انكه چون پسته ديديش همه مغز　　پوست بر پوست بود همچوبياز

那些人就像阿丹浑子果，外表全是髓，像葱一样皮一层接一层。

پارسيان روى در مخلوق　　پشت بر قبله ميكنند نماز

修道之人是万物众生中的典范，他们往往背向朝向而礼拜。

成功相助是在真主一边。

（2——240）“你们中死去留下妻子的人，应当为妻室嘱托、当供给她们一年的衣食，不可将她们驱逐出去，如果她们自愿出去，那么她们自身的合理的行为，在你们上无罪过，真主是优胜的、明哲的。”

“你们中死去”即：他们死去，把得到无常的人称为死亡的人是以倾向它的名称称呼一物，虚伪的证据是在无常后没有嘱托。

“留下妻子的人”他们之后留下妻室。

“应当为妻室嘱托”他们对她们遗嘱。句子是الذين的谓语。

“当供给他们一年的衣食”他们嘱托供给留下妻室一年的衣食，赠给她们生活费至一年。

“不可将她们驱逐出去”这是从真主的话：مباعا中的性质同位语（بدل），以便真实在供给她们一年和她们从家中不得出去中紧紧相连仿佛被启示：他们从供给方面给他们的妻室遗嘱，即：她们一年不得从她们家中出去、或者从他们妻室的情况中一年不得出去。

其义是：他们无常的人在临终之前应该嘱托，在他们死之后他们的妻室应受费用吃住的共养一年。

这节天经降示在塔伊夫的一个人中，他名为哈克目·本·哈里斯

（حكيم بن حارث），他迁移到麦地那，他有子有父母有妻子，他死了，真主下降了这节天经，然后圣人＊把他的家产留给了他的父母和儿子，没有留给他的妻子任何一物，圣人＊命令他们为她从她丈夫的遗产中费用一年的衣食，原来在伊斯俩目开端丈夫弃世而留下的妻子应当守期一年，亡者的继承人决不应该在期未满时从家中驱逐她，在她没有自愿出去时在她丈夫的财产中应当照例为她费用、备宿，但她没有继承权。如果她们自愿从丈夫家中出去，就中止费用；但丈夫应当遗嘱，直到当降下继承法的天经时，真主就废除了这节天经，并且为她们规定：**当他们没有儿子和儿子的儿子时应享四分之一的家产，在他两个都有时应享八分之一的家产**。艾布海乃飞主张中止了久住，以四个月零十天废除了守期一年。因为它（节文）那怕诵念在先、降示在后。

“如果她们自愿出去”从丈夫家中以她们的选择出去。

“在你们上无罪过”伊玛目和法官啊！

“那么她们自身的合理行为”教法准许的，如：装饰打扮、带香水、不守期限、含蓄求婚，这些都证明她再不应该住在丈夫家中了，她只是在固守、享受费用和是否出去中自愿了。

“真主是优胜的”在他的事情上他能惩罚违背他者。

“明哲的”看守他的法律中、有奴仆的特恩哩。

（2——241）“凡被休的妇女，都应得一分照例的礼物，这是敬畏的人应尽的义务。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 375 页

机密：被休的妇女，当因分离遭到打击时，为了真主须当以赠物补合她破碎的心，以这些指点了诚实的门人在他修道中假若遭到了分离贵人，近主者，迁离了喜真者、诚实者，脱离了倾向今生、地位迁离了故居从至善的特恩中都应依例得到一份赠品。为了与上等人同在迁移于一个城市，在寻求各种裨益中遭受了各种艰难的打击时真主以施给他优待，解除了他的忧愁，以：**“的确我在他们的心破裂时我就显现了。”**的礼物补合他破裂的心，所以悲伤的行道之人从至善的特恩中都应依例得到一份赠品。那么渴望的寻求者都应得到一份善待。

“凡被休的妇女”不管你是否与她们通居了。

“礼物”含有受喜的和应当的离仪，被休的妇女如若是已得到聘

礼的，而且未被接融，在她上也有一份赠礼，如果非是这样的赠给她礼物是受喜的，التمتع一词凭前文中：“但须送给她们物品”已证明它，它被放在应当的位份上，所以在两节明文中没有冲突。

“照例“教法惯例方面合理的礼物。

“这是敬畏的人应尽的义务”在敬畏的人上是应该的，但不是瓦知布可是从敬畏的条件中有自愿赠于这些，以便安尉她的心，解除怨恨。

（2——242）真主就这样为你们阐明他的一切明证启示，以便你们了解。

“就这样”指点前边的婚姻法、守限法，即：像那样明显阐明的一样。

“他的一切明证启示”证明他为奴仆制定的一切法律。

戛撮（القاضى）说：“真主已许若为他的奴仆将阐明一切明证和法律，不管生活还是惯例方面他们都需要它。

“以便你们了解”以便你们参悟在它中的，然后你们使于是理智投入它中，你们遵守所制定的。诗：

كشتى بى لنكر امد مرد شر　　كه زباد كث نيابد اوحذر

罪人总是无锚而行船，风怎么不会弯曲、他当防备啊！

لنكر عقلست عقل را امان　　لنكرى در يوزه كن از عاقلان

有理智之人的智慧之锚才是平安的，在猎豹中你使出理智之锚吧！

就这样真主为你们显示他的各种机密奥妙和仁慈美德中的他的奇迹感应，以便你们以他深理奥妙之光和他德性的全品了解，在《坦威俩替努柱目》经中如此。

有理智的人，不应当观年看今世和它的一切物质，不然要以它的一切益处和它的一切目标为桥梁，在真道中遭受各种艰难，直到接绪到全美的本然。

由舍盖格·伯里赫（شقيقى البالخى）上传来：他三天没有找到一点食物，他照例上紧功课，当他无能为力再干功修时，就抬手向天空祈求，他说：“我的主啊！求你赐给我食物吧”，当他祈祷结束后他环视，他就看见一个人注视者他当他看了他时，他给他说了سلام，他说：“道

长啊！你跟我来”，舍盖格站了起来跟他去了，然后他同那个人进入房中，他看见一个装者各种食物的木盘，在桌（خوان）跟前站着两个侍奉的男童和女童，于是这个男人站在桌前他就食饭，当他吃结束要出去时，这个男人说：“道长啊！你到那里去”，他说：“我去礼拜寺”，他说：“你叫什么名字”，他说：“舍盖格”，他说：“舍盖格啊！你知道这间房子就是你的房子，这奴辈是你的奴仆，我是你的仆人，我曾侍奉你父亲、你父亲派我去做生意，我现在回来了，你父亲已无常了，这房子和它中所有的都是你的”，舍盖格说：“如果奴仆是我的，他们在真主面前都是自由良民，如果财产是我的，我把它施济给你们，你们分了它吧！我绝不要阻当我修功办道的任何东西。”

赛尔迪（السعدى）说：

تعلق حجابست وبى حاصلى　　چو پيوندها بكسلى واصلى

牵心就是无形的障碍，相连了懒懦怎能近主呢？

今生是一种牵心，特别是这个时代它是迫害和丑恶的时代，那么在它中睡觉比醒者更高强。

据传述：苏来曼圣人＊来到花园的池塘跟前，一个声音对他说：“假若你饮了这个池中的水，你一定会长生不老”，然后他和他的随从商议，唯有海胆（قنفذ）不在场，它们全部说：你饮吧！然后他派了马和鹰去请海胆，它没有答应它两个经邀请，然后他又派了狗去请，海胆应声而来，苏来曼说：“你为什么没有答应马和鹰的邀请呢？”它说：“它两个是粗野无礼的，马追赶敌人，如同追赶它的主人一样，鹰顺从人他人如顺从它的主人一样，狗是最守约会的，既使它的主人赶走了它，它二次又遮回来”。苏来曼说：“我能饮这个池中的水吗？”他说：“不能饮，因为它会使你在监牢活着的寿数更长，那么在尊贵中而死、比在监牢中生更好”。然后苏来曼对它说：“你品德优良，你进入海中吧”！然后那个海中的水变成甜的了。

بهمه حال اسيرى كه زبندى برهد　　بهترش دان زامير يكه كرفتار ايد

你在各个处境中只是奴隶而已、你从枷锁中解脱吧！它最好的是真一的明知导师、你快来抓揽吧！

تزود من الدنيا فانك راحل　　وبادر فان الموت لاشك نازل

在今生你准备盘费吧！你确是起程者，快点吧！死亡正在靠拢。

وان امراقدعاش سبعين حجة　　ولم يتزود للمعاد لجاهل

一个人确已朝了七十次哈址，只有无知者没有为归回准备盘费。

ودنياك ظل فاترك الحرص بعدما　　علمت فان الظل لابد زايل

你的今生只是一道荫影，以后你再别贪图了，你知道影子必定要飘逝。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

كه اندر نعمتى مغرور غافل　　كهى ازتنك دستى خسته وريش

那昏愦之人却在恩典中被骗，有时因狭小的能力欺骗、伤损。

چودرسرا وضرا حالت اينست　　ندانم كى بحق پروازى ازخويش

如若在容易和灾难时无能为力，我不知怎样相同真主从自己一边飞行。

主啊！求你从一切阻碍中保护我。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 376 页

（2——243）难道你未看见，那为怕死而成千上万的从自己家中逃亡出去的人吗？真主曾对他们说：“你们死去吧，然后又使他们复活，真主对于世人确是有恩惠的，但世人多数不感谢。”

这个呼唤、虽然依外表是针对圣人＊的，但从深理妙义中是针对一总听见其往事的有经典的人和各时代的人的。而外表所判决的是据说：“难道你没有听见他们的故事吗？”除非是真主把他们听见降示在了他们看见的位份上。在他们跟前是暗示了它的明显和著名，所以他们被呼唤：“难道你没看见”，它是对此等人的情况觉得奇怪，并且为了明确肯定，即：以否定语进入它的词义进入了肯定。

伊玛目瓦哈底（امام الواحدى）说：“这儿看见的含义是心见，并且它是含有最终知道之义，那么看见是凭الى过مفعول，并且是心的悉知，以便把到达，到尽的含义包含在‘难道你的知识没有到达他们吗？’的含义上。”

学者说：“凡是古兰中出现的الم تر是圣人＊没有亲眼看见过，所以它是相同这（没有看见）这个含义的。”

在《坦依赛勒（التيسير)》经中说：“其真缔是：你知道那些。”

伊本·台目知德（ابن التمجيد）在他的叙文中说：“الم تر一词也是以它呼唤他的知识以往事而超前的人，也是呼唤他的知识因往事而未超前的人，因为一个人对另一人说：“难道你没有看见某人什么事他说：他想知道起初的事”所以这儿用它来呼唤的或者是在用它呼唤各时代的人之前听见了它，知道了他的人，于是就提说了他们，惊诧了他们，或者是认得他们，以他们为奇而没有听说过它（往事）的人。据说：“呼唤包括凡是来临所见的人，证明了故事的传述和著名，因为每个人应该知道它，或者看见它，以它为奇。

“他们是几千上万”الوف是الف的复数，它是数字之一，它是数字之一，在数目中他们的位份不同，从字面来看其道理是：他们的数目比一万更多，因为成千是多数性的复数，所以在一万中没有说：“少于它的是几千。”

“为怕死”这是因由宾语，即：为怕死他们从他们家中出去。

“真主曾对他们说”借天仙的口舌对他们说，只把它相叙给真主是为了警告，因为全能的、统治万物的、掌国权的，强大的主对他说的话是其品级。

“你们死去吧”其假设句是他们为实现真主的话：**“然后又使他们复活”**而他们死去了，那个假设句是因为复活必须先死亡过。

“然后，又使他们复活”又归来他们的生命，以便全美他们未尽的寿数，以便他们知道：逃避是属于前定。

伊本·阿勒比（ابن عربى）说：“是惩罚他们，然后又使他们复活，惩罚的死亡之后仍有生命（存在），以便（对前车）引以为鉴，寿限的死亡之后再没有生命了。

也由哈桑（الحسن）上传来：真主使他们生命未尽之前死去是为了惩罚他们，然后复活他们，因为他们寿限未至。

此等人的往事是大多数注解家提说道：他们是以色列后裔中名为达哦里尼（دَاوَرْدَانِ）村庄的一伙人，瘟疫病在这里流传，然后他们中的头领人和富有的人逃走了，一些穷人和下等人原地无动，于是村庄中未逃走的多数人被伤亡，逃走者得以平安。

当瘟疫过后，平安者又归来了，然后他们活着的人说：“我们的同伴比我们更坚定假若我们像他们那样逃走时，一定我们像他们那样

得以平安，一定若是瘟疫病二次传流，我们一定去到没有瘟疫的一个地方”。

当来年时瘟疫病又来袭击，人们都逃走了，他们也离家出走，直到来一个山谷，住扎在两山间宽畅通的一块地方，当他们住扎下来希望得到脱离时，一个天仙在山谷的最低处呼喊他们，另一个天仙从山谷的高处呼喊了他们“你们死吧！”然后他们奉真主的口唤和意欲无原无故全部死了，他们的动物像人一样也死了，到了第八天，他们开始腐烂，他们的身体都臭了，人们去到他们而无法埋葬他们，他们就用栅栏围住他们周围，未管动物，就这样遗弃了，过一个阶段，他们的身体愦烂，骨头显露了。

然后一个圣人＊名为哈孜盖乃·本·优扎（حزقيل بن يوزى）经过他们，他是在穆萨之后以色列子孙中的第三任海里法。

————见《鲁白（روح البيان)》第一册 377 页

是这样的在穆萨之后主持以色列后裔事情的是优什尔·本·努乃（يوشع بن نون)，其次是卡里布·本·优哈拉（كالب بن يوخنا）其次是哈孜盖乃（حزقيل)，曾经他被称为一个老妇的儿子，因为他的母亲是一个老妇人，她是一个年迈绝育的人，他祈求真主给她一个儿子，真主就为她赏赐了哈孜盖乃（حزقيل)。

哈桑（حسن）说：他是宰里克夫里（ذالكفل）把哈孜盖乃称为宰里克夫里（ذالكفل)，因为他曾经保护过七十位圣人＊，使他们从杀害中得脱离，他对他们说：“你们逃吧！我一人被杀比你们全部被杀更好”当犹太人追来时，他们追向ذاالكفل，七十位圣人＊到那里去了，他说：“他们逃走了，我不知道逃到那里去了”，真主以他的特恩和仁慈从犹太教中保护了ذاالكفل。

当ذاالكفل经过这些已死人时，他站在他们跟前，因为他看见便尸满地，然后他惊奇地参悟了，真主就启示他：**“你喜欢我把一个奇迹显示给你吗？”**他说：“是啊！”真主说：**“你呼喊吧！**艾零散的骨头啊！真主确命令你们集拢”，然后从川谷的高处和低处集拢了，直到互相连接在一起，然后变成了无肉无血的骨头架子，然后真主启示他，他呼唤道：“一切灵魂啊！真主命令你们站起来”，然后他们站起来，他们又被复活了，他们说：“主啊！我们感赞你，我们夸赞你，万物非主、除非你”。然后在他们中遗留的只是一股臭气，直到遗留在那个

部落的犹太教的子孙中直到现在，然后他们回归到他们的城市，他们居住者。死亡的显迹在他们的面容上他们生活了一个阶段，他们没有穿衣服、除非如像卡凡一样，抹油脂的习惯，直到前定给他们的大限临近时他们死去了。

故事的作用是：叫穆斯林勇于为主道奋斗，表现出随时殉身的气概，并鼓励他们托靠、服从，的确死亡没有一个标记，逃避毫无作用，所以最好是在真主之道中。

“的确、真主在人们上一定是有百恩的”在古图布的导师上、或者在此一等人上，然后他复活了他们、以便他们参悟他们以前的作为，然后获得尊大的幸福。至于他他们倾听了故事（真缔）的人，的确被引导于参悟和当做明证之道。

“但世人多数不知感”不知感他的百恩，好像应该赐给他们一样，于是他们一部分无能、一部分否认。

（2——244）你们当在主道中战斗，你们当知真主确是本听的、本知的。

这个呼唤是针对这个民族的，它被连接在假设句上：你们当在主道中服从、作战。以便兴盛他的道。

真缔：逃避死亡不得脱离，如果前定已定，那么你们就难免两个福份之一；①（获得）相助、回赐，②在有权柄的、多施的主的道中死去。

“本听的”他听见毫无留恋除主外的一切而奔向战斗者的话，和为除主外的而逃避的临阵退怯者的话。

“本知的”他本知他们心中隐藏的，他全知退怯者为那种目的而逃脱，战斗者为那种因故而战斗，是为正道还是为今生，及其赏赐。

其次真主的话：**“难道你未看见？”**是批驳此等逃避瘟疫之人的丑恶情况、真主确把他们逃避的报应转成了死亡，使他们旨望得脱离成为失望的，凡是这些都证明厌恶逃避，所以这节明文确定了住家固守之人的尊贵和福份，圣人ﷺ说：“逃避瘟疫病如同临阵逃脱。”

这句圣训证明了为了禁止为避灾而逃走，它确是大罪。

据说：阿布独里穆里克（عبدالمالك）逃避瘟疫病，夜间骑乘而去，同他有一个奴仆，他睡在骑乘上，然后他对你给我说，他说：“我给你讲什么”，他说：“你给我讲你听到的各种事情”。他说：我被启示

“狐狸侍奉狮子”，以便使它保护它，狮子就保护它，然后狐狸看见猛兽，就躲到狮子身后，然后它坐在狮子背上，有害于它的猛兽就偷偷地流走了。然后狐狸喊：“狮子啊！你当救护我！你要谨记你与我的约会”，狮子说：“我从地面的人上能保护你，但我从天空的人上就无法保护你了”，然后عبدالمالك说：“你劝导我，并行之善”，他就喜欢前定地返回去了。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 378 页

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

قضا كشتى انجا كه خواهد برد　　وكرناخدا جامه برتن درد

你在你意欲的那里抓揽前定，若是真主未把道衣穿在痛苦的身体上。

درابى كه پيدا نباشد كنار　　غرور شناور نيايد بكار

在清澈的水中没有污泥，你不要取拿飘浮的欺骗。

你当知道：前定是属于绝对的、被判定的，任何物不能改变它，正如圣人＊说的：“防备对前定无益”。而有益的（能改变前定的）是施舍等，正如圣人＊说：“施舍，接绪近亲能修建家宅、增加寿数。”

一部分真人说：**“前定分两样，一样是集中的，一样是分散的，集中只是针对人而言”**。圣人＊表说的只是限制在四件事中：寿数、衣禄、期限、幸福或薄福，它是不能改变的，祈求它在它中也无益，像接绪近亲，除非在假设方面，其义是比如在接绪近亲上一定有行好中产生的踪迹，假若能够宽裕接绪者的衣禄，能以此延长他的寿数，一定就有那些，假设其事实都可以，因为它关系着那些机密哲理（حكمة）。真主说：**“你说：若是普慈的主有儿子，我是第一个修功办道者。”**

只于分散的和它的必然细分的，它的一部分是明显的，在人们上符合一切因由和条件就能得到它，它往往是用祈求、营干、奔忙、依靠，总之它的哲理是除过那些条件外就不能得到它。

据传述：一个漂布匠经过尔萨和他的一些门徒，尔萨对他们说：“你们在撒申时来参加这个人的葬礼，他还没有死”，然后جبرايل下来说：“难道你没有告诉我这个染布匠的死因吗？”，他说：“是啊！告诉了可是他在这之后施舍了三个面包，因而他从死亡中已得救。”

真主说：“**我把天空中的罪刑，因他们的作恶而降在行亏不义的人上了。**”

伊玛目古什令耶（امام القشيرى）在真主的话：“**你们当在主道中作战**”，说：其义是：如果你们遭受了一种疼痛，你们中的哀怜声便升腾，你们当知道：真主确是本听你们的哀怜的，本知你们的一切情况的，明文确定他们遭受的那疼痛是容易的，一位预言家说：

اذاما تمنى الناس روحا وراحت　　تمنيت ان اشكو اليك وتسمع

在人们都希望欢乐和舒适时，你就希望我告诉你、你倾听吧！

主啊！求你使我们成为他们投奔于你的一边，他们倾向你的人。

（2——245）**谁是给真主借债是那样优美地借债，他就以许多倍的重复加倍给他。**

“**谁**”疑问词是为了鼓厉人们施济是起语。

“ذا”指点所借的，是起语的谓语，即：谁是这等人。

“الذى”是ذا的形容词或同位语。

“**给真主借债**”借债的根本是直接、无阻。以此叫名，因为赏赐者就是借给他，即：从他的财帛中取出、再赐给他，以便他把同样的回赐归给他，给真主借债是一种比设，以便用它来寻求他的回赐的行为行前。

“**优美地借债**”قرضا是字根，含有叫他借债之义，如真主的话：“**我从地上长出了植物**。”“优美地”以虔诚，思想优美而借的，可以说借债含有المقرض（借用）之义。它的优美的是合法的、纯洁的，并非真的掺杂着虚伪的。

据说：“优美地借债是奉献、费用在主道中的，其中一种借债是念：赞主清净，一切赞颂全归真主、万物非主、唯有真主，真主至大。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 379 页

“**重复加倍给他**”重复加倍的含义是在一件上增加像它的一倍或几倍。

“**许多倍的**”这是砍断在计算位份上想像，即：只有真主知道它的多少。

据说：“一份有七百倍地回赐。”

把善债加倍回赐的机密是以便使奴仆不要贫穷，如果两个对头相

见，被亏的奴仆将完全获得加倍的回赐，并不是得到他的善行的原份，因为加倍回赐是真主的特恩，行善的是以一还一。

伊玛目伯衣汗更耶（بيهقى）指出：加倍回赐是真主的百恩，奴辈绝不能以斋戒全美地抓揽得到它，不然真主为奴仆积攒了它、就是从真主中的百恩，如果他进入了天园就以它回赐他。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

نكو كارى ازمردم نيك راى　　يكى رابده مى نويسد خداى

行善之人会看见善报，一件恶真主只把它记写成一件。

كم كن كه فردا كه ديوان نهند　　منازل بمقدار احسان تهند

你当修养、故明一日你不要神精错乱，本在行善的层阶上位份空虚。

当把他们摧动在完纳在他们上容易的借债，并告诉他们有真主的相助、他们方可能够于那些时，真主说：

（2——245）“真主能使人窘迫，能使人宽裕，你们全归于他。”

真主使一些人困难、使一些人富裕，或使他有时贫穷、有时福裕，是以他建立在机密哲理和利益上的意欲而判定，如果奴仆知道这些，赐恩在他上就容易了，因为真主是供养人的主（رزاق），他是使人宽裕的主，所以祈求他者，他必赏赐他，若在在今世没有赐给他，后世必赐给他。

仿佛真主说：**“如果你们知道真主是使人窘迫，使人富足的，在你们跟前的只是他铺展、他赏赐的，那么、你们在它上不要吝啬、你们当借债给他，费用他给你们的能力和他赏赐你们的，故你们不要以吝啬倒行其事，以便不要在倒行其事中像你们从事那样他对待你们，故在富有之后变穷。”**在提说中，使富足退后于贫穷或许是指点：他是先有而后赐者，以便安慰穷人。

伊玛目安萨里（امام الغزالى）在《注解优美尊名（شرح الاسماالحسنى）》经中说：窘迫和富裕就是从死者身上拿取了灵魂，在复活时又把灵魂放入身体中。他从富裕之人上拿去了施济，把衣禄给于窘迫的人。他在富裕之人上铺宽了衣禄，直到他一点也不贫穷，他在穷人上拿取了衣禄，址到他一点能够也没有。他收缩心，然后他使心凭在它上显示

的他的关心（مبالات），至高，尊大的贫穷而窄狭。他使心富裕，是因为临近心的是他的优待，他的仁慈和从奴仆中的窘迫和宽裕者是那真主启示了他奇事妙理、赐给了他一切真言的宝库的人，因而奴仆的心有时心因记起真主的恩惠和恩典而宽裕。有时是因警告他们的真主的威严和尊大，他的各种形罚、灾难，还报他的敌人而窘迫，如同圣人＊所干的，在那时，圣门弟子的心由上紧功修上窘迫，因为他给他们提到了：真主在末日对阿丹说：**“我使人们都入于火狱”**，阿丹说：“多少”，真主说：**“千分之九百九十九”**。然后他们的心碎了，直到他们干功修而疲倦不堪，使命早上时他看见他们都是泪丧不堪的，疲倦是他们心的舒适和宽裕，然后他为他们提到，他们在其它民族中如同白牛身上的黑毛。”

古什令耶（قشيرى）在他的使命（رسالة）中指出：“窘迫和宽裕是两种真境，根据奴仆在害怕和指望的情况上的升腾上而论，窘迫在明知的人上如像害怕，将来的宽裕在明知以上如同指望将来的。”

“你们将全归于他”然后他将以你们行前的好歹干办报酬你们，对慷慨者以天堂回赐，对吝啬者以火狱报酬，它是许约和警告，或者是暗示富裕者一定以死亡与他的财产分离，所以在失去之前你们快去费用吧！

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 380 页

一伙富人和穷人召集在一起，富人说：“的确真主升高了我们的品级，甚至他向我们借债”，穷人说：“不然，真主升高了我们的品级，甚至他向我们借债”。一个人也向非爱臣之人借债，而你只向爱臣借债，圣人＊至归主时，他的一件外衣还押在喜欢其毛料的一个人跟前，他拿它供养家属，你当观看借债和赊买的人。

圣人＊说：“在末日真主对阿丹的子孙说：我给你供给食物，你却没有供给我食物，他说：“我的主啊！我们怎么给你食物呢，你是具有全部尊严的主啊！”他说：我使你为我的某一个奴辈供给食物，你却没有供给他，你当知道假若你为他备食，一定你在我跟前发现它。”

（2——246）“难道你不知道穆萨死后以色列人中的领袖吗？，当时他们对他们的先知说：请你替我们差遣一个国王，我们就为主道而战斗”，他说：“若为你们制定战争，你们会不战斗吗？他们说：我

们已被敌人逐出故乡，父子离散，我们为什么不为主道而战呢？”

而借债不是针对困难有求者，就像他提到他自己，把他的德性放在有求者的位份上，如他说：“我生病了，你却没有探望我，我饥饿时，你却没有怜悯地供给我食物，仁慈往往是针对穷人和病人的，这是普慈之恩在执掌真理之人跟前降下的一门，以便全美奴仆的喜真，把他提拔于主的奴仆中亲眼大见之人的禁地，因为从真主中的一次提拔等于人神两等的功修干办，如果修道的奴仆亲眼大见了，他就显示了降临于明见上等人所见到的各个境界中的普慈主的俊美。诗（المثنوى）：

روى خوبان زانية زيبا شود　　روى احسان ازكدا پيدا شود

奸妇美丽脸庞是被装饰的，吝啬者俊美的脸庞是明显的。

چون كدا ابينة جود ست هان　　دم بود برروى ابينه زيان

若是吝啬是慷慨的镜子，你轻视吧！那么在镜面上常川是折本。

پس ازين فرمود حق دروالضحى　　بانك كم زن اى محمد بر كدا

这些真主已在黎明章中命令了，穆罕默德＊啊！许多女人的声音是在吝啬上。

真主从他对他的奴仆全美的百恩和仁慈上造化了他们，赋予他们财产，然后他们从他们中买去他们的生命和财产，又把它全部赐给他们，然后以向他们借债在它中优待了他们，然后他以在它上增加许多倍向他们报喜，所以诚实的奴仆只是根据他们的志向而修道，他只希望赏赐他的交易品是真主的本然，于是真主根据他的高志把他所寻求的赏赐给他，并根据他的仁慈相同他所寻求的把在他们上暗藏的愉快以许多倍的重复加倍赏给他，那么谁拥有今生万物一总，却认为是少数的，你当观看，在他上更多的是什么？

主啊！求你赐给我们你启示给你的外哩的心的，求你使我们成为他们的眼只注视会见你的真光的回照。

他们问他们的圣人＊的因由是：当穆萨死后，在以色列中的代理人是优什尔（يوشع），他在他们中立行“讨拉特”的法律和真主的命令、直到他归主。然后他们中的代理者是卡里布（كالب），他也如此直到归主。然后在以色列人中新生异端高潮，他们忘记了真主的约会，

直到他们崇拜偶像，真主就把先知伊里雅斯（اليَاسْ）派到他们中，他把他们引导于真主，原来在穆萨之后的派到以色列子孙的全部圣人＊是为了改新他们忘记、篡改的“讨拉特”。在伊力牙斯圣人＊之后的代理者是艾里耶思而（اليسع），以及在他们中真主所意欲的人，直到他们归主，代理者代代相传，作恶者猖獗于世，在他们上出现了一个仇敌被称为艾里布里拉乃，他们是جالوت的族人，居住在埃及和巴勒斯坦之间的罗马海岛上，他们是阿德之子عمليق的子孙尔玛里格，他们打败了以色列人，占领了他们的大多数地方，掳夺了他们的子孙，俘虏了他们的国土上的四百四十个孩童，在他们上加重了苛捐杂税，抢走了“讨拉特”，以色列的之后遭到最严厉的灾难，但在他们其中没有一位圣人＊制理他们的事情。原来圣人＊的大道已被他们扑灭，于是在他们中再不存在什么了，只有一个怀孕的妇女，他们把她拘禁在修道院中，如果她生下一个时姑娘，突然她变成了一个男婴，因为她看见以色列人都希望她所生育的，她就祈求真主为她赏赐一个男孩，然后她生下一个男婴取名为艾什目外里（اشمويل），她说：“真主是全知我的祈祷的”男孩长大后，他们使他奉行伊斯兰教，在净寺（بيت المقدس）中教他学习新约，从学者中有一位道长扶养他。正当他成长时，哲伯拉依来来于他，当时他睡在شيخ的一边，任何一人都不比他全美，然后哲使以道长的音调喊道：“艾什目外里啊！”他赶忙走到شيخ跟前，说：“父亲啊！你叫我”，而道长厌恶说：“没有”以便不要惊吓孩童，他说：“我的儿子啊！你去睡吧！”他就去就睡下，然后第二次又叫他，男孩（غلام）说：“你叫我”，他说：“你快去睡吧，如果我第三次叫你，你不要答应就是了”。当哲伯拉依来第三次显现于他时说：“你去到你的民族，你为他们传达你的主的使命，真主确已差你为他们的圣人＊”。当他来到人们时，他们失口否认，他们对他说：“你充当圣人＊，你没有这种能耐啊！”他们说：“如果你是实诚的，你为我们立一位国王，我们为主道战斗，也是你为圣的显迹，曾经主持以色列人的事情。”只是经国王们的会同，国王服从他们的圣人＊，原来国王是实行会同的事，圣人＊主持他的事。以引导他而指点他，并把从他的养主一边的事传达给他。

“难道你不知道”难道你的知识没有到于其故事。

“领袖”的确凭我醒令你、你已知道他们的消息，所以你深觉奇

怪。

“领袖”是一伙人，他们为商议事情而集中，称为领袖、因为他们是眼中充满威严，地位充满文美的首领。

“以色列子孙”من是因为部分、是从الملاى中的状语，即：那时代的一部分以色列子孙，他们是叶尔孤白的子孙们。

“穆萨死后”من是起初，牵挂第一个介词所牵挂的。

“当时，他们对他们的圣人＊说：”以在الملاى中受假定的正次而受宾格，即：难道你不知道领袖们的住事，或者他们当时所说的话吗？因为一切身体并不奇怪，奇怪的是她们的一切情况。

“他们的圣人＊”艾什目外里（اشمويل），是最著名的，享有名气的圣人＊。

“请你替我们差遣一个国王”为我们成立、树立一个国王，他来领导我们，在掌握战争中为我们判断，我们顺从他的事情。

“我们战斗”我们跟随他战斗。

“为主道”他们从他们的先知中寻求圣人＊所干的任命部队长官，他装备训练军队，完善调养以服从他、服从他的命令听从他们口唤的人。

据传：当他们出发时，他命令人们：已把他们中的一个任命为他们的官长（主事人）了。

“他说：”仿佛被启示在那时圣人＊对他们说了些什么？

据说：他说：

“若为你们制定战争”与国王战争，条件句是在عسيتم中的插句，它的谓语是عسى之后的。

在《显示（الكشاف）》经中说：“其义是：难道你们不作战吗？

即：难道他就像事情真相那样命令你们作战吗？他意欲说：你们会作战吗？含有难道你们会对战争产生胆怯吗？之义，于是疑问词的هل入在他跟前所发生的事上，的确它是在战争发生了中遭到，如真主的话：“难道来在人们上了吗？”其义是更加肯定。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 381 页

“他们说：我们为什么？”ما是起语，它是否定疑问词，谓语是在它之后的。

“不为主道而战斗呢？”在我们上有何种原因、目的不去战斗

呢？

“我们已被敌人逐出故乡、父子离散”情况是，在我们上确已确切制定了离开故乡，妻室儿女去作战，（明文）特别提到儿子，因为增加作战因由的强力。

他们一部分说：“的确我们从我们的家乡离开我们的儿子公开地秘密地出去，最根本提到了跟随。

（2——246）当在他们上制定了战争时，他们就转脸了，除非他们中少数人，真主是全知行亏不义之人的。

在他们向圣人＊要求那些，差派了一个国王之后，他们就转脸了，由战争上退怯了，他们抛弃了真主的命令，可是ﻻ是在事情起初时，不然是在亲眼大见敌人众多和他们的强大之后，在此处提说真主只是重视他们的事情，因为显现了在他们的话和行为中的不同。

“除非他们中的少数人”他们就是跟随他努坦（طالوت）国王过了海，只饮了一捧水的人，他们是三百一十三个人，其数目符合参加白德尔战役的人。

“真主是全知行亏不义的人的”他警告他们由作战上转脸，放弃战争，言行不一的不义行为。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 382 页

机密：一伙人当他们表里不一，言行不一时，在他们显现了他们声称的现金，所以在考验来临时，他们不得脱离，因为他们由明证上已无能为力，在试验来临一个人在显出现出大度或转视。

哈斐孜（الحافظ）说：

خود بود كر محك تجر بة امد بميان　　تاسيه روى شود هر كه درو غش باشد

若是试金石来在他内在中试验，一定他欺骗背信的人脸就变黑了。

这就是修道之人中虚伪者的情况等等。

执掌真理之人（اهلالحقيقة）之人说：“他们退怯战争是因为他们留恋他们的（今生）浮恩，所以他们被抛弃”。若是他们说：“我们为什么不作战呢？”他们确已违抗真主、捣毁真主的城市，强迫真主的奴仆，熄灭真主之光，叫他们援助我们吧！明文醒令：在他们中真主的特选之人很少，真主说：**“从我的奴仆中很少的人是知感的”**这是针对每个时光而言，但是尊贵的东西总是比多的、卑贱的东西更少、更

尊大、更文美。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

خاك مشرق شنيده ام كه كنند　　بچهل سال كاسة چينى

我听见在四十年时用东方的土制成了中国杯子。

صد بروزى كنند در بغداد　　لاجرم قيمتش همى بينى

在百时已出现在巴格达，其价是你所看见的高昂。

真人与人神相比而言是很少的，他们只是为侍奉而造化，正如真主说：“**我造化了人神只为崇拜我**。”最大的目的是全品之人，他显现在引领之道的前哨，虽然论数目很少，但是论百恩和尊贵他们是很多的，正如据说的：“他们论数目是很少的、论坚强是很多的。

由伊本·迈斯阿德（ابن مسعود）上传来：“伟大的典范在真理上只是一位”。

其机密奥妙没有判定把万物众生会同在虔诚和倾向真主上，因为那些在生活事情中往往存在，因此据说：“若不是傻瓜、今生必坍塌，不然，只是明显判定了凡是两手伸向它的，所以在一等人上幸福、慈悯和天堂完全归给了他们，在另一等人上强制、怒恼和因它两所遭受的归给他们，所必须要有动怒性，以便全美左手一把的品级，虽然他的手中有吉庆的右手，但是每一个的判断是相反另一个的。

在有理智的人上应该防备怒恼的赛伯布，在获得真主的仁慈中上紧、大贤阿里说：“谁以为没有奋发上紧能近主，他只是幻想，谁认为他是奋斗上紧者，他就是屈从者。”

主啊！求你把你百恩和仁慈的册本散发给我，使我借你到达你，至仁慈的主啊！

（2——247）他们的圣人＊对他们说：的确真主已派遣塔鲁特为你们的国王。他们说：“他怎么能为我们的国王呢？我们更适合比他为国王，他未被赐给宽裕的财产。”

是这样的：他们的先知艾什目威里（االشمويل）祈求真主为他们差派一个国王，他拿来了一个拐杖和在它中有净油的牛角，他被启示：你们的伙伴所要求的国王其身材就是这个拐杖的高度，你看这有油脂的牛角，一个人如果来于你，牛角中的油脂就发滚，它就是以色列子

孙的国王。然后你用油涂他的头，他就是他们的国王。

外罕布（وهب）说：塔鲁特的父亲的一个驴子不在了，然后他就差派塔鲁特和一个青年去寻找，当我俩个经过اشمويل的家门时，青年说：要是我们去见这位圣人＊，我们向他打问驴（حمر）的情况，一定他会引导我们、为我们的需求替我们祈祷。然后他两个进入اشمويل的家，正当他俩在他面前表说驴的事情时，忽然在犄角中的油发滚了，اشمويل站起来用棍比量了塔鲁特的身材，很相等，然后他对塔鲁特说：你伸来你的头，他伸来时，他用净油涂摸了他，然后对他说：“你就是伊斯拉依来人的国王，这是真主的命令、你统领他们”。他说：“有那种显迹为证呢？”他说：“你回去，你父亲已找到他的驴了”，果真如此，后来艾什目外里（اشمويل）就对以色列人说。

“的确真主已派遣塔鲁特为你们的国王”塔鲁特是外语的名称，阻止使用文法。国王是从它中的状语，即：你们应当服从他，同他一道与你们的敌人作战。

“他们说：”他们觉得此事好笑地，藐视地说，据说：他们因否认他们的圣人＊而不信。据说：“他们原是有正信的人，可是他们觉得奇怪，他们甚至知道她为王的机密哲理，正如天仙针对阿丹说的：“难道你在地上设置一位作恶坏事的人吗？”

“他怎能为我们的国王呢？”他那里有那些资格，有领导众人的本领呢？

“我们更比他适合为国王”论在它上的名誉我们的地位比他更相宜。

“他未被赐给宽裕的财产”他没有被赐给财富和宽裕的财产，然后以财而贵，那怕没有什么地位。其位：他怎能给我们为王呢？真的！他因实际情况不能应受国王、谁还比他更适合呢？他没有国王所拥有的财产，在国王上应该有他操使的财产。

他不适合的另一个赛伯布是：圣品只限定在以色列子孙中所指定的一派中，它就是叶尔孤白之子俩万德（لاود بن يعقوب）的一族人，穆萨和哈伦曾经出自于此派人，国王家族是出自叶尔孤白的儿子叶胡达（يهود بن يعقوب）的一派，达吴德和素来曼曾经出自于此派人，而从这两派的每一派中没有塔鲁特，不然他是属于叶尔孤白的儿子尼雅米尼（نيامين）的子孙，他们曾经犯了大罪，他们白天在大路上接交妻子，

于是真主怒恼了他们，从他们中剥夺了财富和国王，甚至称他们为罪恶派，塔鲁特曾经学有一门妙巧的技术，他是一位制革匠，时常给穷人制作皮货、或制做运水器皿、或制做皮球一类。

（2——247）他说：的确真主已为你们特选了他，并给他增加了雄厚的知识和强健的体质。

他说：“他们的圣人＊批评他们说

“的确真主已为你们特选了他”选择了他，如果真的在他上没有地位和财产、但在他上有别的尊贵——它就是真主的话：

“雄厚的知识”关系国王、或者关系他、也关系教门的宽裕真知。

“强健身体”体材高、骨架大，因为人在才度中凭学问真知而尊大、在心中凭体质而威严，他比别人高出一头或一肩，甚至一个人站立着伸手只能够着他的头。

每当他们认为由于没有血统品级因贫穷而不能胜任为王时，圣人＊批评了他们：①国王是口唤的，他是真主的特选，他确已为你们选择了他，他更知你们中（所需）的利益。②他以丰富的真知内学做支柱、以便凭它能明知人体上的根本的、体质的一切事情，因为他心中的想法是尊大的，并且他能够抵抗敌人，忍受于战争，的确真主以超绝的福份从他们两派中特选了他。

（2——247）真主把他的国权赐给他所意欲的人，真主是宽大的、全知的。

因为他是掌管色世境界和妙世境界的，是为所欲为的，所以他把它赐给他所意欲的奴仆。

“真主是宽大的”对穷人是宽恩的、并使他富裕。

“全知的”全知适合负任国权的人和不适合的人。

在《坦威俩替努柱目（تاويلات النجمية）》经中说：“真主在以色列子孙上剥夺了国权，因为他们妄自尊大，在塔鲁特上高傲，因为他们高傲并以轻视的眼光观看他，他们说：“我们比他更适合为国王，”是属于他们在他上高傲自大。他们说：“他怎么能为我们的国王呢？”是属于他们轻视他。他们说：“他未被赐给宽裕的财产”是每当他们妄自尊大时，真主贬低了他们，剥夺了他们为国王。

赛尔迪（السعدى قدس سره）说：

یکی قطره باران زابری چکید　　خجل شد چویهنای دریابدید

那怕一点雨它是从雨中降下，你惭愧吧！那怕你看见了辽阔的大江。

که جایی که دریاست من کیستم　　کرا و هست حقاکه من نیستم

我的智慧几时能成为大江中的一块方位，那怕它有，真的我是无能为力的。

چو خودرا بچشم حقارت بدید　　صدف درکنارش بجان پرورید

如果你以狭小的眼光看自己，在它边沿上的外壳调养着心。

سپهرش بجایی رسانید کار　　که شد نامور لولوی شاهوار

它的园体只是反应事情的位份，那么谁他能成为珠宝和帝王的名誉呢？

بلندی ازان یافت پست شد　　درنیستی کوفت تاهست شد

尊者从那些中得到的只是卑贱的话，没有受伤的门户，它怎能放光呢？

从宰海什令耶（الزمخشری）的道言中有：在两个丑恶肮脏的人中生出许多表全内满的儿子，从粪便和血液中流出了纯洁的奶子。其义是：在两个肮脏的夫妻中往往生出了在人们中无缺点，未提到丑恶的纯洁的儿子，这并不奇怪、因为从粪便和血液中过滤出奶汁，它两本是肮脏的渣物，但在奶子中没有一点，它两个的气味、颜色踪迹，不然，在它两个中产生出了清澈的、洁净的，饮者可口的奶子。

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 384 页

他们说：真主把奶子造化在粪便和血液中，它俩个包着它（یکتنفان），在奶子和它两个中有从真主全能中的一个禁地，它两个不管颜色、气味都不会到达于奶子，不然奶子从那一切中纯洁不染。据说：“如果牲畜吃了草料，就把它积存在肚腹中，它对于动物如像人的胃的地方，胃部消化食物，于是它的最低层是粪便，中间是奶汁，最高处是血液，而肝脏控制着这三样的分配权，然后血液流在血管中，奶子流入奶方中，只有粪便停留在肚腹中，赞主清净对于参悟的他的全能多么伟大啊！他的机密多么奇妙啊！人具有好坏的本质，有时在

父亲中的善显现在腹中的婴儿中，有时恰恰相反，创造的事情周流在表和里，所以以你看看阿丹和他的儿子戛比里（قابيل）和哈比里（هابيل），一代一代直到这个时光。

总之，塔鲁特若是在以色列人认为是最低贱的人，但在真主御前他是尊大的、尊贵的，因为神性之光（النظرالالهى）一但相连了石头，石头就变成了珠宝，一但相连了杂草、它就变成了玫瑰和香草，所以在他的机密哲理上没有任何冲突的，在他的前定判决上没有反驳的，因为凡生产是真主生产他如果真主升高了他，那么高品者是真主升高了他，那怕人们都贬低他。

有理智的人如果参悟这一切例证，他心中必得到清亮和安定他必会把事情交托于永活不配朽的主，真主说：“**真主，他引领正道**”。

（2——248）他们的圣人＊对他们说：“的确他为国王的显迹是一个箱柜来临你们。”

“他们的圣人＊对他们说：”塔鲁特为他们的国王，他们向他们的圣人＊寻求一个显迹时，他们问：“他为国王的显迹是什么？”

他说：“他为国王的显迹是一个箱柜来临他们。”被称为箱柜，因为它是其中盛装东西的柜子，常常把从它中取出来的放回于它中，他的主人需要它中存放的东西去到于他，所指的是《讨拉特》的箱柜，（صندوق）在穆萨归真之后，由于以色列子孙的做恶和顽固而若主怒后，真主就升高它。当一伙人从他们的圣人＊中寻求一个迹象证明塔鲁特为国王时，他对他们说：“他为你们的国王的显迹是一个箱柜从天空中来于你们，天仙保护者它，来于他们，就像先知为他们表明的一些人亲眼见到它下来，直到落在塔鲁特面前。这是伊布阿巴斯的话。

执掌信息的人（اخبار）说：真主把一个箱柜下降了阿丹，在它中有万圣与他们子孙的形像，有舍目沙勒（شمشار）的棍，它有两肘长的三尺，曾经在阿丹圣人＊跟前，直到他无常，然后他的子孙中的上等人一代一代继承了它，直到传到叶尔古伯圣人＊跟前，然后放在其中就遗留在以色列后裔的手中，直到传到穆萨手中，他就把“讨拉特”和一些贵重物体，在打仗时把它放在阵前，对以色列子孙是思想上的安慰，在穆萨无场后，就存留在以色列子孙的手中。当时如果他们在某件事中的意见分歧，他们就控告于它，它与他们说话，在他们中判决。在战争暴发时，就把它放在阵地前面，他们必能克敌制胜，众天

仙把它抬在部队头上边，后来他们才发起进攻，如果他们在箱柜中听见有喊声他们就确信了相助。当他们作恶、坏事时，真主就使عمالق统治了他们，战胜了他们夺取了箱柜，把它放在有大小便的地方。当真主意欲立塔鲁特为国王时，就把毁灭性的灾难降于他们，而且毁灭了他们五个城市，不信者知道那是因为他们轻视了这个箱柜，然后他们把箱子装在一个车上的两个母牛，然后赶走了两个牛，真主委派了四个天仙赶着两牛，直到来在塔鲁特的家，当在立塔鲁特为国王的事上向他们的圣人＊询问明证时，他们的圣人＊说：他为国王的显迹是你们在他家中发现一个箱子，当他们在那儿发现它时，他们就确信他为国王。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 386 页

（2——248）在它中有从你们的养主中的安宁，和穆萨的后裔、哈伦的后裔中留下的遗物，众天仙抬着它，对于你们此中确含有一种奇迹，如果你们是有正信的人。

“在它中”在来临的箱柜中。

“有从你们的养主中的安宁”有从你们的养主中对你们的安宁和平静，或者代名词归于箱子。

一些真人说（محققون）：在箱柜中的安定从文章表面来看是三件：

①在箱柜中有真主赏赐给以色列后裔的特恩，如同真主说：**“他为国王的显迹是一个箱柜将来临你们，在它中有你们主一边的安定。”**

注释家说：它是平静的一股香风，当两军相遇时，敌人因风声而闻风丧胆，胆颤心惊，它是他们圣人＊的معجزة（奇迹）和他们国王（领导）的كرامة（感应）。

②箱柜中安定是真主能为的一切机密奥妙，他把它丢在显示机密哲理之人的舌入上，如同天仙把启示（وحى）投在万圣的心上一般，并且摧动了一切玄机，揭示了机密。

③箱柜中的安定是降在圣人＊和信道者心中的，它是真光，能力、灵性凝结的一物，害怕者因它而安定，忧愁者因它而解忧。正如真主说：**“真主把他的安宁降在了他的使者和有正信的人上。”**

他们一部分说：“箱柜是心，安定提柜中的贤学和虔诚，记念真主会使心安定，遵行它会使他的心成为真识和文雅的住所。那怕从前不是如此的。”

“穆萨的后裔和哈伦后裔的遗物”就是仙牌的碎物（رضاض الالواح محفظ），穆萨从天堂中拿来的拐杖，他的衣服、他的鞋和哈伦的缠头，讨拉特的事情，苏来曼的戒指和曾降在以色列后裔上的白蜜的一升，当时他们在野外吃它，他俩的后裔就是他俩的同族人和他俩的后代、或者是他俩学者或他俩的追随者。

“天仙抬着它”抬着箱子，即：这是从箱子中的状语他为国王的显迹是天仙抬来它，或者是另起，仿佛被启示：它是怎么来的呢？答：天仙抬着他，其次在两种传述中天仙没有抬着它，不然是由天自然降临在地上，在第一个传述中说是天仙保护它而来，在后一个传述上是他们把箱子装在一只车辆上，套上两头母牛、天仙催赶而去。

抬着在两种说法中一总都归于天仙因为在道上谁保护那些东西、可以说他担负那一物，那怕他没有抬他，不然别的驮运它，正如一个发言者说：“如果宰德在路上保护货物，我就把它运送到他，那怕别的驮运它。

“此中”它包含它是圣人＊全美的话，也包含它首先是从真主一边的召唤，即：一伙人啊！在箱柜送来中。

“一种奇迹”一种尊大的奇迹明证。

“对于你们”它证明了塔鲁特为国王和你们圣人＊的话：“真主确已使他成为国王”中的真实，因为它是超常的事情。

“如果你们是有正信的人”如果你们诚信真主，那么你们就承信为能做你们的国王。

机密：的确在奴仆上为国王为代理者的显迹是获得在其中有从调养他的养主中的安定的一个心的箱柜、它就是以正信和与主近亲而安定。“穆萨的后裔，哈伦的后裔中留下的遗物”它是赞词——‘万物非主，唯有真主’真言的拐杖，它是敬畏之真言，而它是一条蛇，如果它张开口，便就吞没了自性法老本性的魔术，而赞主的拐杖是在心的箱柜中，真主确把它寄放在他的俊美和伟大两种德性的两肢叉中，如同圣人＊说：“穆民的心在普慈主的两个指头其中。”

那么尊大（جلال）的德性所醒令的是心的罪过，尊严的德性所醒令的是它的敬畏（تقواها），如同真主说：**“它两个醒令了心的罪过和敬畏，把它没有寄放给临真的天仙，也没有寄放给被差遣的圣人＊，因为在两伙人中不同，一伙人他们因为有权利的道敌而安定，一伙人他**

们因为没有任何传替品的外哩和圣人＊而安定。”

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 386 页

如果在那个箱柜中有被寄放的一部分“讨拉特”那么在这个民族的心的箱柜中有被背记的全部古兰，如果在他们的箱柜中有万圣形像在它中的一切客厅，那么在这个民族隐修之人的心中只有真主，如同真主说：**“我的天、我的地不能容纳我，可是我的信道者奴辈的心承装了我。”**

如果人的灵性的塔鲁特很容易地得到了调养品心的箱柜，那么他（有此品的人）已得到了代理者的国权和苏丹的龙床，而且他把人性的各部落控制在他上，所以叫它不要依靠背信的，算计人的今生，不然当从它中迁离，奋身与纵恿自性的查鲁特جالوت作战，这些不容易得到，除非凭真主的百恩、遵行道乘、抓揽真乘。

ره اینست روی ازطریقة متاب　　بنه کام وکامی که خواهی بیاب

从道乘中你忏悔地迎向这个道，但愿你清醒一步一步地前行。

谁意欲增加安定，必须叫他到达明知认主之境，的确认定真主会肯定心中能得到安定，就如同心应受安定一般。

一人问ابويزيد什么是معرفة，他说：“国王当进入一个城市，他捣毁它，使它尊贵的民居民变成低贱的。”即：改变了城市原来的面貌。就这样如果调养品者的启示到达了满载的心，就从它中驱逐出各种卑贱的本性。

一人问艾布耶宰德（ابويزيد）：“你凭什么得到了这个明知认主之境（معرفة），他说：以饥饿肚腹的，精身身体的。”

باندازه خورزاداکر مردی　　چنین پرشکر ادمی یاخمی

你以定量地而吃、那怕人都饭量增加，弯曲的人啊！为何你还满腹呢。

ندارند تن پروان اکهی　　که پر معده باشد زحکمت تهی

你明知晓：肉体绝不能腾飞，故充满的胃从机密奥妙中空虚的。

主啊！求你在到达你的道中从一切障碍中保护我。امين امين

（2——249）“当塔鲁特统率军队出发的时候，他说：“真主确以一条河试验你们，那么谁饮河水、谁不是我的部属，谁不尝河水、谁

确是我的部属”，只有用手捧一捧水的人（不算违伉命令），然而他们除少数人之外，都饮了河水。”

其实是他自己出发时，每当它的主语和宾语统一了时，它公开使用所省略的宾语，直到它站在像انفصل一样不及物动词的位份上。

其义是：他离开他居住在他们的那个城市，去与尔玛里格提（اشمويل）作战。

军队是从军队中选拔的特种部队，因为是在特别的地方，万物中每一类都有自己独特的部队。

据传：他们每当看见箱柜时，对相助确报有了希望、他们就立即投入了战斗，于是塔鲁特命令：“叫老人、病人，正在修建的人心不在意地只图欢乐的人不能随军出战，于是他挑选的八万人整装待发，当时正值炎热之季，他们在旷野中行军，他们怕缺水，就祈求真主为他淌流一条河。

“他说：”塔鲁特经艾什目威里（اشمويل）圣人＊表说而说。

“真主确以一条河试验你们”因为你们要求，他确已做试验者所做的事，这个试验是为了在塔鲁特跟前显现意念虔诚的人和不虔诚的人，以便在军队中显现他们，因为无心作战者如果混入军队中，是把不良的消极注入军队中，所以因它的不幸会不战而溃。

“那么谁饮河水”谁首先躬身饮了河水，故他在其位上用口吸了水，即：用口饮了水、未用水具饮水。

“谁不是我的部属”谁不是我的同属和我的有正信的一伙人。而من是因为部分，入在了第三人称本身上、暗示：他的部属是特别强大的，紧跟他的，好像他们是他的一部分，其实他们与我不是一个整体。而من是接连词，正如真主说：**“男女伪信的人，一互相勾结他们一部分接连另一部分的，并且同它是统一的”**。

“谁没有尝河水”طعم在此处含有尝之义，它是微微品尝一物，据说：“品尝一物是吃或饮方面尝试它。

“谁确是我的部属”是我教门上的人。

“只有用手捧一捧水的人”是从真主的话：**“谁饮河水”**中的除外语，是第二个句子的插句，即：谁因以河水受相助，没有尝它，因为从它中无尝是意念决定的智慧，一捧是准许的，解明遵守意念决定的情况比解明遵守准许的情况更重要。

“**一捧**”是在手掌得到的有限度的一捧的名词，一捧是用像手掌一样的工具取水，实质是一块，寝室（الغرفة）是从高楼中的一间。

伊本·阿巴斯（ابن عباس）说：“一捧是他和他的牲畜、他的奴仆等取水一次。

伊玛目说：“这包含两方面：①他奉口唤取用水袋或罐子一次他所意欲的水，当时他用他的手，他的牲畜、他的奴仆等等取水一次。②取的很少，然后真主把吉庆转入其中，直到每一个人都足够了，其实它是那时光的圣人＊的感应，就像在穆罕默德圣人＊时光真主叫很多人用很少的水加以饮用。

“**然而，他们……都饮了河水**”然而他们到了河边，他们因河水而被试验，他们像动物一样因一捧不够，尤其未尝试而躬身饮之。

“**除非他们中少数人**” 他们是三百一十三个人，符合参加白德尔战役的人数，他们是明智的人，他们只用手掌饮了一次水。至于违背口唤的人，他们贪饮不足，他们越饮越渴，为此他们的口唇变成了黑色的，他们停留在河边上，而塔鲁特就知道顺命者和违背口唤的人，他十分失望。

نه بی حکم شرع اب خوردن خطاست　　وکر خون یضتوی بریزی رواست

未饮教法水的人不为错，那怕因教法主张倾流出血液。

每当在饮其根本是合法的水的情况中不同了时，唯有在被指定的情况上的人，（一等人）在被挡回之后被消灭，那么什么情况是能得到在食物、饮料中纯洁的合法品？他怎样才被承领被悦纳。

其次它在两个注解中在这件事中是一致的：他们违抗的那些人，返回于他们的城市，真正是他们没有过海，而在过海前就返回了，因此真主说：“

（2——249）“当他渡河时，归信的人随同着他，他们说：“今天，我们无能力抵抗查鲁特和他的军队”，确信他们必能会见真主的那些人说：“少数的一伙人往往凭真主的口唤，战胜多数的一伙人，真主与忍耐的人同在。”

“**当他**”当塔鲁特。

“**信道的人**”他们是顺从他，在他代理他们中没有违抗他的少数的人。

机密：除他们外的人是没有正信的人。

“随同着他”随同者塔鲁特，这关系渡河、不关系归信

“他们说”随同他的一部分少数归信之人对另一部分说，而渡过海的归信之人分为两派，一派贪生怕死，生怕害怕胆小。一派胆大勇敢，在顺主中不考虑死亡。第一派人就是他们说了此话的人：

“今天，我们无能力抵抗查鲁特和他的军队”我们无能力与他们战斗，抵抗他们，尤其我们无能力战胜他们，那是当他们看见敌人人多势众，敌军曾是十万穿甲戴铠，手持宝剑的士兵。

第二派是他们以他们的话：“少数的一伙人往往凭……”答复了他们的人。

“说”仿佛有人问：“他对他们说了些什么？被启示：“确信他们必能会见优胜的，相助他的主的那些人说：“少数的一伙人往往战胜多数的一伙人。

一伙人是少或多的一伙人的名词。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 388 页

“奉真主的口唤“凭他的奇妙、容易，的确一总事情是根据真主的意欲而周转，那么，他不会使被他援助的人抵贱，那怕他的数目是很少的，他不会使他抛弃的人尊贵，那怕他的出路和数目很多，所以我们也能战胜查鲁特和他的军队。

“真主与忍耐的人同在”真主以相助战胜敌人，在两军相遇时，以忍耐相助而与忍耐之人同在。

拉艾布（راغب）说：在故事中有对今生和它的一切建筑的指点和例证，的确谁得到足够于他的定量，他必因它满足、无求、平安，谁得到超过其定量的，他就越加渴沆，因此据说：“今生如同盐，谁贪越渴”。

圣人＊说：“假若阿丹的子孙有两座金山，他必寻求第三座金山，所以阿丹子孙肚腹永不会充满，除非一把土，真主必承领悔过之人。”

即：至死贪图今生、只有他的坟土充满他的肚腹的人，除非是忏悔之人，的确真主承领忏悔之人的讨白，远离贪图被贬的今生和除它外的被贬的。

在这儿的奥妙是：在提到阿丹的子孙，除过其它繁殖（انسال）的，因为显现他是从土中被造化的，从他的本性中有一把干土。真主相助

他的把忧愁的雨水降给他们便冲去了它，所以有理智的人应当在今世的一切中不要枉废心机，衣禄是被分配的。

真主默示了达吴德圣人＊：“达吴德啊！我和你都有想法（ارید），我喜欢我所意欲的，你满足你所意欲的，如果你不喜欢我所意欲的，你必遭苦难，其实除我意欲的外再没有别的。”

人们往往被一条河而折磨，它就是倾注的肉体本性，何人贪心地畅饮而过份饮它，他绝不是执掌真理之人（اهلالحقيقة），因为他是任意妄为的人，是远离真主、被它而耽误的私欲的奴仆，除非以今生中。自己必需勉不了的那些的，吃饮、穿住，及其因生活需要爱人而无害人心满足的人他就是真主的外哩。

总之，一条河就是顿约和它的装饰，谁存留在它的边沿上，以它而安定的人比渡过他的人，置之不顾它的人更多，确实真主的团体是很少的，贪顿约的人无法计数，求真主以力量满足赐给我们和你们，不要使我们分离正统派和大众派。

圣人＊对艾布胡奈热嘱咐：“艾布胡奈热啊！你应当坚守一伙人的道，当人们偏斜离道时，他们没有偏斜，当人们寻求从火狱中平安时，他们不害怕。”

ابوهریر说：“主的使者啊！他们 是什么人？”圣人＊说：“他们是末尾时光我教生中的一伙人，在末日他们被复生在万圣的行列中，当人们见到他们的那种情况时，认为他们是圣人＊、使者（先知），只有我认识他们，我说：“我的教生、我的教生，然后人们才知道他们不是圣人＊，他们像闪电和风一样经过人们面前，众人的眼睛因他的光亮而被遮。”

我说：“主的使者啊！求你像把他们的功干一样的功修命给我们吧，以便我们赶上他们。”

圣人＊说：“哎布呼奈勒啊！一伙人在艰难之道上登程，他们在真主使他们温饱之后选择了饥饿，在真主使他们穿戴之后选择了精身，在真主使他们畅饮之后选择了渴沆，他们放弃了那些享受，而指望在真主跟前的，他们因害怕考问而放弃合法的。他们虽身居今生却不贪今世的一件事，众天仙、众圣人＊从他们顺主的行为中羡慕不已，恭喜他们，我多么希望、我多么希望真主把我和他们集合在一起。”

然后圣人＊因想念他们而哭了，然后圣人＊说：“每当真主准备

罪行大地上的人时，就观看了这等人，于是就在他们上取掉了罪行，哎布呼奈勒啊！你坚守他们的道吧！”

دررہ تومردانند ازخویش نہان ماندہ　　بی جسم وجهت کشتہ بی نام ونشان ماندہ

在你的道中有许多圣人＊血统的真男子，其机密与世共存，他们不是以身体、名誉、标记使众所朝。

تنشان بشریعت هم دلشان بحقیقة هم　　هم دل شدہ وهم جان نہ این ونہ ان ماندہ

他们的身体谨守礼乘、他们的心谨守真乘，他们的心和灵性也不存在这些那些（像凡人一样）。

你们应当抓揽真主的平安，和他的慈悯和他的吉庆，主啊！求你使我们成为相随他们的人。امین　امین

————见《鲁白（روح البیان）》第一册 389 页

（2——250）“当他们出去与查鲁特和他的军队交战时，他们祈求说：我们的主啊！求你把坚忍倾在我们上，求你使我们的步伐稳定，求你相助我们，占战胜不信道的民众。”

“当他们出去”当塔鲁特和随同他的归信之人出去，即他们把战场设有一个宽阔地带。

“交战时”他们看见敌军人多势众，他们就确信他们不能够抵抗他们。

“他们说”在他们中的第一伙人因第二伙人的话心中敬畏时，他们一总哀怜真主、向真主求相助说：

“我们的主啊！”以他们说：“我们的主啊！”的呼唤中，是他们中有承认奉献品者，寻求他们的福份的人，因为‘养主’一词只暗示了那些。

“倾注在我们上”把在它中的倾注在空虚的盛具中。

即：倒在我们上，它以على一词引用希望全美的和多的，因为忍耐高于他们、包罗了他们，如像在各边方的一个空间。

“坚忍”忍受于战争，扑向一个狭地。

“求你使我们的步伐稳定”求你把敌人反攻（مداحض）中，心中的勇气妥气中的坚定赐给我们，求你把畏惧抛在敌人心中等等，以脚步坚定指全美的勇气，在两军相遇时的骁勇，在进攻时的坚定，绝不

仅仅是立在一个地方。

“求你相助我们、占胜不信道的民众”求你凭战胜他们，打败他们相助我们，一定的实在祈祷中他们看守了确切地次序，因为他们祈求把忍耐倾注在他们心中，因为忍耐是掌管事情者，然后祈求坚定踏下的脚步，然后祈求相助战胜敌人，这才是最终目的。

（2——251）“然后他们凭真主的口唤打败了敌人，达吴德杀死了查鲁特，真主把国权和机密哲理给了他，并把自己所意欲的教授给了他。”

然后他们未逗留凭真主的相助，答应他们的祈祷占胜了敌人。

“达吴德杀死了查鲁特” 暴君查鲁特是عماليق人的统帅，也是他们的国王，他是阿德之子阿目里格（عملق）的子孙，是最凶强的人，他战无不胜、敌不可挡，原来他穿着三百斤铁治成的一个铠甲，他的影子长一千六百零九米，因为他的身体特别高。

达吴德的父亲艾依什（ايش）是塔鲁特过海时的将士之一，他有七个儿子，达吴德是最小的一个，为家中放羊，然后真主启示了部队中的圣人＊，艾什目威里（اشمويل），唯有艾依什（ايش）之子达吴德才能杀死查鲁特。然后他奉真主的口唤而寻找来了他，艾什目威里（اشمويل）圣人＊说：“真主已决定查鲁特必借你的手，去杀死你同我们一块去作战吧”。于是达吴德就同他们一起参加战斗，达吴德在行军途中碰见一个石头呼唤道：“达吴德啊！你拿着我吧！我是哈伦曾使用过的石头，他用我才能杀了某某暴君，”他就把它装在口袋中（مخلاته），往前走又碰见一个石头说：“你拿着我吧，我是穆萨圣人＊用我杀了某某的石头”，他就把它装在口袋中，然后他前行他又碰见一个石头说：“你拿着我吧，我就是你用我杀掉查鲁特的石头，他就捡起把它装在口袋中，原来他习惯于用弹弓，他从不用弹弓射杀狼、狮子、豹子，除非伤害他，对他生命有害的。

当两军对垒，暴君查鲁特布扎了阵角，叫喊何人出来与他作战，任何一人没有出去和他交战，他说：“以色列的后裔啊！假若你们是在真理上，一定你们一些人必与我交战”然后达吴德对他的弟兄说：“谁出去和这个纸老虎交战”，他们禁言无语，塔鲁特便请达吴德出战，并许约把他的女儿嫁给达吴德，且赏给他半个国土，把他的戒指给了达吴德，塔鲁特为达吴德准备了马、铁甲和兵器，然后他穿上铁

甲、骑着马来到阵前，然后又反回到国王面前，对他周围的弱小孤儿做了安排，国王问他："你还有什么事"，他说："如果真主不相助我，这兵器对我就没有什么作用，你别管我，我要按我的计划杀敌"国王说："好吧！然后达吴德拿了装石头的口袋，带者弹弓去向查鲁特一边。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 390 页

据传述："每当查鲁特见到达吴德时，真主就把畏惧丢在他心中，查鲁特说："年青人啊！你回去吧，我不愿杀掉你"，达吴德说："休夸口、我必杀死你"。查鲁特说："你的弹弓和石头只是对付狗的，到这儿能怎配场"，达吴德说："你比狗更恶毒"，查鲁特说："一定我要把你碎尸万段，使毒兽类和飞禽吃掉"。达吴德说："休夸张、真主使你碎尸万段"，然后他念道："我凭伊布拉欣的主的尊名起，"他就取出了第一个石头，然后他取出第二个石头念："我凭易思哈格的主的尊名起"，然后他取出了第三个石头念："我凭叶而孤白主的尊名起"。他把三个石头放在弹弓中，变成了一个石头，他就开弓射击，这时真主用风支配了他，直到石头穿过他的铁甲直穿他的脑袋，从查鲁特的脑后出来，又射杀了他身后的三十个将士，真主打败了强敌，查鲁特被杀而倒地，达吴德提着他的尸体丢在塔鲁特面前，穆斯林欢呼不息，奔走相告，他们平安地回到麦地那，然后塔鲁特把女儿就嫁给了达吴德，为他赏给了半个国土，于是人们都投奔于达吴德，并十分尊护他、颂扬他。

然后塔鲁特嫉妒了，他谋图杀掉达吴德，达吴德得到启示后便逃跑了，塔鲁特派人到处通辑、擒拿，但归根一无所获，达吴德和一些修功办道者来在一个山中，在山中隐修了很长一个时期，然后塔鲁特拿来了学者和修士拷问达吴德的下落，在以色列子孙中他无计可施，他为了杀掉达吴德凡来临他的人都一一杀之，特别杀掉了尽忠的许多学者任意杀戮。

后来他由他的这种罪恶和背道行为上懊悔了，他日夜祈哭，人们因他的哭祈而怜悯他，原来他每天晚上出去到坟地祈哭哀怜，他呼喊："使真主为他注定一个奴辈，表明在我上是否有讨白"，当他经常哀求时，一位上等人进谏他说："国王啊！我引导你，但怕你杀掉他"，他说："指主发誓我绝不会伤害，而且我会更加优待他，顺从他的判

断”。他们与国王拉了约会，然后带他去到知道真主最尊大的尊名（اسم اعظم）的一个妇女家中，当见到她时，他就在她面前的地面上作了吻，询问在他上是否有讨白，她说：“没有，指主发誓，我不知道在你上有讨白，可是你知道圣人＊的坟地吗？”然后他同她一块到اشمويل的坟地，她赞了圣、做了祈告，后来她呼唤了坟中的人，然后艾什目威里圣人＊（اشمويل）从坟中破土而出，当见到他们时他询问他们说：“你们怎么了难道复活日成立了吗？”她说：“没有”是塔鲁特来询问在他上是否有讨白。

艾什目威里（اشمويل ）“塔鲁特啊！你在我以后干了什么？”他说：“我无恶不作，我来是为了寻求讨白”，他说：“你有几个儿子”，他说：“十个”；艾什目威里（اشمويل）说：“我不知道在你上有讨白，除非你退出你的王位，你把你和你的儿子举意在主道中，然后，你使你的儿子在你面前互相掺杀，你也就加入杀戮中”。然后（اشمويل）归入坟中，跌倒而死，塔鲁特就奉命而行，直到他被杀害，然后凶手来于达吴德给他报喜说：“你的敌人已被我杀了”，达吴德说：“他死了你还能活吗？”他就砍下了他的头。

原来塔鲁特从为王到死是四十年，以色列的后裔来于达吴德，把塔鲁特的库房和王位交给了他，达吴德在塔鲁特之后为王七十年。

“真主把国权和机密哲理赐给了”是以色列子孙的国权、包括禁地的东与西，在达吴德之前，他们没有在一个国王手下领导。

“机密哲理”圣品。在他以前在以色列子孙中国权和圣品没有集于一人一身、除非达吴德，不然国王是在一族人中、圣品在另一族人中，在《宰布尔》有四百二十章降示于他，他是第一个用امابعد（至于在赞主赞圣之后）说话的人，其实经中出现它是早已赐给达吴德的呼唤篇。

“并把自己所意欲的教给了他”把真主意欲教给他的制造铠甲、捏铁如泥教给他，他曾制甲并买甲，他亲手劳动而生活，能听鸟言、群山赞念、同蚂蚁说话、声音美妙，美音歌颂。所以真主为一人没有赐给像他一样的声音，当他念《诗篇（زبور）》时，野兽就跑来，直到有人拿住动物的勃子它也入迷无觉，飞鸟因他的赞美声拢罩了他，流水因他的赞美声停止流动，风因他的赞美声停顿无息。

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 391 页

（2——251）若不是真主以世人一部分抵制一部分的，一定大地毁坏了。

دفع是字根、它是朝它的主语正偏组合，即：他使人们一部分移开、领导一部分的。

“一部分的”作恶坏事的人，它是从الناس中的全面中的部份同位语。

“一部分的”他们中另一部分的，是批驳他们所固守的，同时真主前定杀死他们，正如在所传述的故事中有的，等等。

“一定大地毁坏了”它的益处作废了，它稼禾、子孙和别的修建大地，的裨益的和完善它就空虚了。

据说:“假若真主没有使信道者和行善者抵制不信者和作恶之人，一定大地和在大地中的一切都毁灭了，可是真主使穆民抵制不归信者、使清廉的人抵制作恶者。

圣人＊说：“真主确使一个清廉的信士隔避他邻居是，家下人的一百人的灾难”，然后他念了：**“若不是真主使世人一部分抵制一部分的。”**然后在天经中醒令了国权的贵，若不是它、一定世界混乱了。因此被启示：教门和国权是一对双胞胎，其中一个丧失就面临另一个的坍塌，因为教门是基础、国权是卫士，没有基础的事必坍塌，没有卫士的被作废。确实世人在名位之下既使明证显现也不顺从使者，所以需要以舌和剑伪主道战争，那才堪称为圣人＊和他们的跟随者啊！而且他们为主道奋斗有确指的期限，所以在他们上为立行正道为主道奋斗在他们之后在各个时代有传替的代理者。因这些真主以世人一部分隔避了一部分的。

真主使世人一部分抵制一部分的是在两方面：外表的抵制和暗藏的抵制。

至于外表的、它是四种权柄：万圣的、国王的、哲学家的、劝导者的。

而万圣的权柄只是在一切外表、不在内里上，仿佛据说：“我们是他们身体的国王、不是他们教门的国王”；哲学家的权柄只是在上等人上不在下等人上；劝导者的权柄是针对世人大众之心的。

至于暗藏的抵制是智慧的权柄抵制一切丑恶，它是外表权柄中必然的因素。

（2——251）但真主在世人上是有恩的。

在世人上是有大百恩的，他的全能无人可比。

“在世人上”在全人类上，其义是：可以真主以一部分抵制了一部分的恶，因而大地才没有毁坏、世界的裨益仍以它有序，各民族的情况逐渐完善。

而真主的百恩包括全世界，至于在今生世界凭把世人引导于引导之道和行善之道，至于在后世是以天堂、品级、脱离、成功来报答，真主对世人的百恩之一是以一切中介（介绍）——如一切圣人＊、全品外哩和跟随他们足迹的确信之人隔避了他一部分奴仆上的灾难。

（2——252）那是真主的启示、我以真理把它宣读给你，你确是众使者之一。

“那是”指点前边的几千人的话、塔鲁特为王、箱柜来临，打败暴君，达吴德杀死查鲁特。

“真主的启示”在他御前所降示的。

“把他宣读给你”以哲使为中介宣读给了你。

“以真理”它是ننلوها的宾语中的状语，即：有合乎有经之人，执掌时代之人对此毫无含乎的一定的道理，因为他们发现的都是符合他们经典中提到的。

“你们确是众使者之一”你确是他们被差遣到各民族、去传达我的使命，执行我的命令和在他们上的法律的众使者之一。

他们一部分说：

الا ای احمد مرسل شود هرمشکل ازتوحل　　كنم وصف ترامجمل تویی سلطان هرمولی

艾哈迈德啊！你确是被差的使者，万般蒙蔽因你而解开。

我们只有尽情地夸赞你，辈辈毛拉都被列入你的权柄导师之列。

شریعت ازتوروشن شد طریقت هم مبرهن شد　　حقیقت خود معین شدزهی سلطان بی همتا

礼乘是从你中发出的光亮、道乘是你的明证，真乘是智慧的源泉，超前绝后的导师是多美妙啊！

————见《鲁白（روح البيان）》第一册 392 页

机密：的确与纵恿本性的查鲁特战斗、不能以自己的能力而成立，直到他求相助者归于他的主，“我们的养主啊！求你把坚忍倾注在我们上”，使我们以服从你而顺命，由违抗你上制止，在服从中，在艰难和容易时，在容易灾难中面对前定的判断时求你使我们的步伐稳定。“求你相助我们，战胜不信道的民众”他们是教门中的我们的一切敌人，而纵恿自性是我们侧边的仇敌，尤其如果以指望的真缔投奔于调养天地的主时，战胜仇敌相连答应祈祷和战胜一切敌人。“然后他们凭真主的口唤打败了敌人”凭真主的相助，的确真主实践了他的诺言，相助了他的奴仆，认他独一打败了联军。

“达吴德杀了查鲁特”就是心杀了自性，当时他捡起了贪图今生的石头，依靠后世的石头和以私意相连心灵的石头，他把三个石头捆成一个石头，它观看了乞求毛拉之外的物，就把石头放在顺从、喜真爱道的弹弓中，然用它射了自性的查鲁特，真主以相助的风援助了它，直到射向它就射穿了私心的铁甲，然后从它中抛出了剩余的，从它的后脑中射出，杀死了除它之外三十几种秉性和本性，真主打败了它的残部即：恶魔和他的团体。

“真主把国权和机密哲理赐给了他”即：给心的达吴德赐给了代理者的国权和调养品真梦的机密哲理。

“并把自己所意欲的教授给了他”并把他所意欲的古兰的一切真缔、机密和指点教授给了他。

“若不是真主以世人一部分的抵制一部分的”即：若不是真主以近主的道长抵制修道的人。

“一定大地毁坏了”一定被造化在端庄美丽中的他们品质的大地毁坏了，因为古有之道的一切全品在自性的查鲁特和它本性的军队在捣毁灵性城市中，凭更换了它的天性、浑浊了它本质的清亮，而逐渐消失，然后把它推向牲畜动物性的火狱和它最低贱的各层阶。

“但真主在世人上是有恩的”其义是从他全美的百恩和慈悯中有他动荡了行道之人寻求的铁链，凭全品道长的暗示启示了他们一切机密，相助他们抓住调养他们的毛拉的衣襟，在使他们纯洁中顺从他们的使用，在使他们纯洁的情况中他以忍耐，使他们行使在修炼和奋斗上紧中使他们坚定。

又指点：道长须当接收他们，迎向他们，相助他们摆脱严重背道，若没有从真主赐给的这些仁慈，他们就永远不会纯洁自己，所以这些指点，只真正是针对优越高强的人的，因此真主以它的真质，精萃特选了他的爱臣，他说：“那是真主的明证启示”其义是在这些明文中内涵一切的真质机密，“我把它宣读给了你”近你跟前我显示它，“以真理”以原来的真缔，“你确是众使者之一”你确是到达这些品位、亲眼大见一切真境和奇迹感应的人之一，在《坦威俩替努柱目》经中如此。