# 安萨里及其哲学思想

沙宗平

## （一）生平与著述

安萨里，全名艾卜·哈米德·穆罕默德·本·艾哈迈德·安萨里，因他在伊斯兰哲学方面的巨大贡献而被誉为“伊斯兰权威”（حجة الاسلام）。他于1058年生于呼罗珊地区的图斯城郊（今伊朗境内），其父以纺织羊毛为业。安萨里幼年丧父，由父亲的朋友抚养成人。这位朋友是一个贫穷的苏菲修士，他信守诺言，不仅在生活上照料安萨里，而且给他以启蒙教育。安萨里后来之所以对苏菲学情有独钟，是与启蒙老师的影响分不开的。

公元1074年，16岁的安萨里离开故乡前往朱尔加尼城求学。5年后又到内沙布尔求学，师从艾什尔里学派著名学者艾卜·麦阿里·楚瓦依尼（1028—1085），学习伊斯兰教义学、教法学、哲学和逻辑学，以及各主要派别的思想和主张。1080年楚瓦依尼去世后，安萨里前往学术文化名城巴格达，开始在学者云集的大都市崭露头角。此时的巴格达是塞尔柱王朝（1037—1300）的都城，安萨里因其学识渊博、见解精辟而获得了塞尔柱王朝宰相、尼采米亚大学创办者尼札姆·穆勒克（?—1092）的赏识，受聘为该大学教授，执教4年（1090—1094）。尼采米亚大学是当时逊尼派著名的高等学府，他在该校执教期间，开始研究教义学、教法学和各派学说，考察伊斯兰教各思想家和希腊哲学家的观点主张，对于种种“异端邪说”亦加以研究。

巴格达的4年教学生活，是安萨里思想走向成熟的重要阶段。当时相互矛盾对立的各种观点和主张，迫使安萨里沉思并深入研究，《哲学家的矛盾》（تهافت الفلاسفة）就是这一时期的力作。安萨里曾数度出现思想危机和怀疑，内心的痛苦与日俱增，迫使他于1094年放下教鞭，在现实和理想之间权衡，在今世的诱惑和后世的召唤之间抉择。经过半年的深思熟虑，安萨里决定向追求永恒的真理迈进，投身于日益广泛的苏菲主义运动，开始了苦行、禁欲的生活。先后在大马士革、耶路撒冷、亚历山大、麦加和麦地那等地云游，在各大清真寺隐修，朝拜天房克尔白，拜谒圣陵与圣地。由于对故乡的思念，数年以后安萨里又返回图斯。《宗教学科的复兴》（احياء علوم الدين）就是该时期的杰作。1105—1106年，安萨里

---

最权威的经注，它是其后传述经注的主要源泉，因其素材来自圣门弟子、再传弟子及他们的后继者。它广集各家观点，经过甄别精选，择善而取，令人敬重的学者们无不交口称赞其经注盖过前辈学者，其它经注无与伦比”。

其经注的扉页上印着法学家艾卜·哈米德·伊斯弗拉尼的这样一段话：“谁为了获得伊本·哲里勒·泰伯里的经注，即使旅行到中国去寻找，对他来讲，万里迢迢也是微不足道的”。

泰伯里被世人称誉为“三大权威”（经注学、历史学、教法学权威）。他的这部宏伟巨著是阿拉伯——伊斯兰文化的珍贵遗产。我国著名学者马坚教授在翻译《古兰经》时，即以这部经注作为首部参考经。



© 1994-2010 China Academic Journal Electronic Publishing House. All rights reserved. http://www.cnki.net

应邀在内沙布尔的尼采米亚大学执教。1111年在故乡图斯去世。

安萨里的论著颇多，据传约有200部，涉及的范围也很广。其中传世的大致可分为四类：第一，关于经注学的，有《雅古特古兰经注》(40卷)；第二，关于伊斯兰教义、教法的，有《信仰的节制》(الاقتصاد فى الاعتقاد)、《正道的标准》等；第三，关于哲学和逻辑学的，有《哲学家的宗旨》(مقاصد الفلاسفة)、《哲学家的矛盾》和《神圣的明灯》等；第四，关于苏菲主义及道德修养的，有《宗教学科的复兴》、《功修的天秤》(ميزان العمل)、《孩子》(الولدية)、《寻道者的阶梯》(معراج السالكين)、《光的壁龛》(مشكاة الانوار)等等。还有反映安萨里思想转变和心路历程的自传体著作《迷途获救》(المنقذ من الضلال)又译《救迷者》、《迷途者的救星》)。另外还有部分波斯文著作。

### (二) 安萨里的心路历程

要了解安萨里的宗教哲学思想，须先了解安萨里在追求真理过程中所经历的重大转变。安萨里思想的发展变化，根据其对真理的认识可分为三个时期，即怀疑、信仰和确信时期。安萨里宗教哲学思想的出发点，是先立疑，后证实。在他以前的穆斯林学者，有的坚持用教义和教法的观点去衡量一切思想学说，肯定宗教真理而否认其它任何观点和学说，教义学家和圣训学家为其代表；有的推崇理性，一切从理性主义出发，用理性来衡量和评价一切，甚至评价宗教信仰与教义，认为只有理性才能确认真理，哲学家和其它理性主义派学者为其代表。双方之间的对立日益加深，对立的双方均认为自己是在追求真理和捍卫真理。安萨里在《迷途获救》中说，渴望确知万物的真相一直是他所追求的目标，早在他的青少年时代安拉就赋予他如此的秉性。由此可见，安萨里从少年时代起，就开始了追求真理的历程。面对各大宗教及其各教派，以及社会上流行的各种观点和学说，安萨里只能独立地进行思考。为了寻求真理，安萨里广泛考察内学派、现象论者、哲学家、凯俩姆学派和“精底格”(الزندقة)泛指具有波斯古代宗教观念特别是摩尼教思想的穆斯林以及具有自由思想者)的思想观点，并试图揭示各宗教各学派的真谛。

为了寻觅真理，安萨里开始求证“真知”(علم اليقين)这种知识是明白无误的，其中没有任何怀疑、含糊和错误的可能性。这种知识是令人确信的。安萨里首先面向传统信仰寻求解答，未能获得满意的答案；于是转而考察知识以及获得知识的途径，试图从中寻求“真知”。感觉器官是人们获取知识的首要途径，感性知识是全部知识中的重要组成部分，因此二者最先受到他的考察。俗话说“眼见为实”，眼睛给我们带来了大量知识。然而“眼见”是否全都“为实”？用肉眼看星星，会觉得天上的星星只有钱币般大小，然而通过观测和计算人们发现，星星要比钱币不知大多少倍。用眼睛观察物体在阳光下的影子，初不觉其动，经过一个时辰再看，则影子明显移动。这都是“眼见”不“为实”的实例。如此，感觉器官及其所获得的知识并非是“真知”。随后安萨里寄希望于理智和理性知识，试图由此获得“真知”。于是他开始考察那些所谓不证自明的公理，如“10大于3”。通过多方考察，理智及由此获得的知识取得了安萨里的初步信任。但是问题并未最终解决。这就是安萨里在追求真理的过程中所经历的“怀疑”时期。这一时期，安萨里忍受着寻求真理而不得的痛苦，徘徊、彷徨了半年之久。

经过痛苦的怀疑时期，安萨里进入了确定信念的时期。这一时期，安萨里终于摆脱怀疑，挣脱诡辩派的思想束缚，藉着对安拉的信念，从而获得了内心的安宁。此时，安萨里认识到，人的理智具有固有的局限性，不能解决所有困惑。因为有的问题根本上讲



© 1994-2010 China Academic Journal Electronic Publishing House. All rights reserved. http://www.cnki.net

就是“神的问题”，这类问题人的理智无所把握、更无力解决。由此出发，安萨里开始肯定存在高于理性阶段的认识。这种认识就是“神智”，获得“神智”的途径则是“揭秘学”（المكاشفة 穆卡什法），而理性对此是无能为力的，通过对“神智”的肯定，以及对“揭秘学”的不断研究，安萨里进入对“真知”的认识时期。这一时期，安萨里以伊斯兰教基本信仰为原则，从正统派信仰出发，对以“凯俩姆哲学”为代表的理性主义思想，以及以“苏菲哲学”为代表的神秘主义思想进行了系统的研究和总结并加以吸纳，使之成为伊斯兰教正统信仰的有机组成部分。安萨里认为，“真知”就是以直觉为基础的“本体自然”，它不是教律规定的，也不是理智产生的；而是一种经验直觉，是精神和心灵的一种“鉴赏”（ الذوق ）。这种内心的“鉴赏”根源于人们的灵感。他进一步指出“鉴赏”的基础是对安拉的信托（ الوكالة ），人们藉此而建立信仰，信仰则是“真知”体系的支柱。一般人的“鉴赏”只是先知本体的相似物，所以普通人很难得到圣贤的境界；只有极少数的“苏菲”家能够藉“鉴赏”而获得“穆卡什法”（揭秘）的知识，从而成为安拉的“卧里”。

如此，安萨里由审慎的怀疑出发，深入地考察了各派别的主张以及理智能力本身，最终认识到理智不能解决某些“神圣的”问题，于是他以“鉴赏”为基石建立起“真知”的体系。“真知”必将联系到信仰，而信仰的核心则是揭示内在的知识，即揭示“内学”，而揭示“内学”又是人们获得正确信仰和各种真知的必要条件。由此，安萨里建立了以“鉴赏”为基石、以“内学”为核心的“揭秘学”。“揭秘学”是安萨里宗教哲学的重要内容。

### （三）安萨里纵谈各派

在考察各大流行派别时，安萨里首先确定怀疑的若干原则，然后建立了通往“真知”的法则，并着手构建知识的判断体系，藉以根据一定的方法和准则对知识加以评判，以便改变人们头脑中根深蒂固的传统观念和思想模式，从而接受新思想和新观念。安萨里的宗教哲学思想在他纵谈各派别时获得了很好的表现，下面简述他对各派别的评判。

首先，关于“凯俩姆派”此处专指用理性捍卫信仰的“艾什耳里派”。安萨里认为，在派别林立、众说纷纭之际，“异端邪说”不断削弱着人们的信仰之时，安拉使凯俩姆派兴起，藉以复兴正统派的真精神。该派为捍卫正统信仰作出了巨大努力。关于“内学派”，安萨里首先着重批评了该派坚持的“受保护的导师”制，他指出，“内学派”因智力不足而感到需要“受保护的导师”的指引。其次，还批评了该派坚持一切权利尽归“受保护的导师”及教众行为均须获得他的许可的主张，安萨里对此大不以为然。

关于理性成分多于信仰成分的哲学，以及旨在追求理性信仰的哲学家，安萨里均加以剖析批判。剖析之严谨，批判之严厉，充分反映了安萨里思维的周密和捍卫信仰的坚定态度。例如哲学，在当时被细致地划分为：数学哲学、逻辑哲学、自然哲学、政治哲学、道德哲学和神哲学等。安萨里认为，前5门学问均是真实的知识，至于神哲学则包含着许多错误。这些错误被安萨里归纳为20个命题，其中17个被判为“异端”命题，有3个命题被视为是否定信仰的。这3个命题是：(1) 否认肉体复活；(2) 否认神能认识个体；(3) 否认创世论。由此出发，安萨里把哲学家划分为3类，即“光阴论”者、自然哲学家和神哲学家。“光阴论”肯定人们的生生死死由流逝的“光阴”主宰，否定除此之外还有什么造物主。安萨里指出，由于他们否认安拉的存在，肯定世界是自在的，所以他们是叛教的“精底格”。自然哲学家是一种不彻底的有神论者，他们承认造物主的存



© 1994-2010 China Academic Journal Electronic Publishing House. All rights reserved. http://www.cnki.net

在及其造化之功，但却否认末日审判及后世的赏善罚恶，认为被创造的万物将自然而然地发展。安萨里指出，虽然他们承认造物主的存在，却由于否认后世而沉溺于今世生活的种种欲望之中而不能自拔，所以也是叛教者。至于神哲学家，即肯定神存在并发挥作用的哲人，如古希腊的苏格拉底、柏拉图和亚里士多德等，以及中世纪阿拉伯哲学家法拉比（约870—950）、伊本·西那（980—1037）等。安萨里认为，虽然上述哲人在同"光阴论"者和自然哲学家的论战中，为肯定造物主的存在以及末日、后世生活的存在作出了巨大的、理性的努力，然而他们关于神哲学的思想中仍有许多错误的观点和主张（参见安萨里对神哲学的批判）。安萨里以后，哲学和哲人在广大穆斯林心目中的地位一落千丈，哲学被视为对信仰不利的学问而受到普遍的冷遇。对哲学的这种不正确态度流传甚广，它所形成的后果却是双重的，一面给哲学以巨大压力，使之更加曲折地前行；一面使信仰孤立独行，失去对话的伙伴和理性的参照，延缓了信仰由感性阶段向理性阶段转化的历史进程。

在全盘否定了哲学思想中关于神学的理论之后，安萨里从修道理论（知）和修道实践（行）相结合的角度对"苏菲运动"加以全面肯定。这种知行合一的理论，要求人们把握超越感性和理性的一种特殊（直觉）知识——神智，并以此为基础通过不断修炼，最后实现目睹"真理"（即安拉）和"揭示"万物间的奥秘之后而与安拉合一。安萨里不仅肯定了"苏菲运动"的修道理论与实践，而且接受了"苏菲运动"的思想成果即它所主张的宗教哲学。由此可见，哲学作为一种思维方式和推理方法已广泛地渗透到各个派别及其主张之中，即使是安萨里也要接受和使用它；另外，哲学思维的形式又是丰富多彩的，人们要么接受、要么加以创新，完全避开是做不到的，安萨里也不能例外。经过痛苦的心路历程，安萨里终于寻求到了可资信赖的思想，并且坚定地投身于"苏菲运动"之中，实现了作为穆斯林思想家的知行合一观。安萨里的伟大之处在于，他不仅仅是一位坚定的理论家，而且是自己理论主张的实践者。

安萨里是一位善于探索和研究的思想家，除了大量考察各派别的精神生活和思想实质外，还继承和吸收了丰富的历史文化遗产。他晚年在自传体著作《迷途获救》里说：我碰着内学派，就想研究他们秘教的真谛；遇着直解学派，就想探讨他们直解主义的要旨；会见哲学家，就想学习他们哲学的精髓；遇见辩证派教义学家，就想探查他们的辩证学和教义学的宗旨；遇着苏菲家，就要探索他们苏菲主义的秘密；遇到苦行者，就要追寻他们苦行的根源；遇到"精底格"，就要摸索他们坚持无神、伪装信神的原因。可见，安萨里在研究各派真谛的过程中，态度是谦虚的，胸襟是坦荡的。因此，经过安萨里的艰苦努力，伊斯兰宗教学科又恢复了生机，从僵化中获得解脱。因而安萨里也荣获了"宗教学科复兴者"的称号。

作为伊斯兰教"逊尼派"思想家，安萨里通过长期的努力，把"凯俩姆哲学"和"苏菲哲学"的主要思想融入正统教义学，并成为正统教义学的有机组成部分，由此构建了一个实用而庞大的宗教哲学体系。早在12世纪中期，安萨里的著作就被译成拉丁文，对于犹太教和基督教经院哲学的发展有较为显著的影响。如中世纪基督教著名神学家和经院哲学家托马斯·阿奎那（1226—1274）便深受安萨里的影响。由艾什耳里开始，经过艾什耳里派的努力，最后经安萨里在更大范围内的综合和创造性发展而形成的伊斯兰教经院哲学，作为伊斯兰教教义学的内核和骨架，影响至今。

（作者单位：北京大学哲学系）



© 1994-2010 China Academic Journal Electronic Publishing House. All rights reserved. http://www.cnki.net